

تاريخ الأدب العربي

الأدب الجاهلي

قصائده . أغراضه . وأعلامه . فنونه

الأستاذ
عرفان الأشقر

الدكتور
غازي طيمات

0004065



الأدب الجليل

الطبعة الأولى
شعبان ١٤١٢ هـ
شباط ١٩٩٢ م

حقوق الطبع محفوظة

التوزيع :

دمشق : مكتبة الإيمان

هاتف ٤٤٥٦٦٥

حمص : مكتبة دار الارشاد

هاتف ٢٥٨.٢

تألیف الادب العربي

الادب العربي

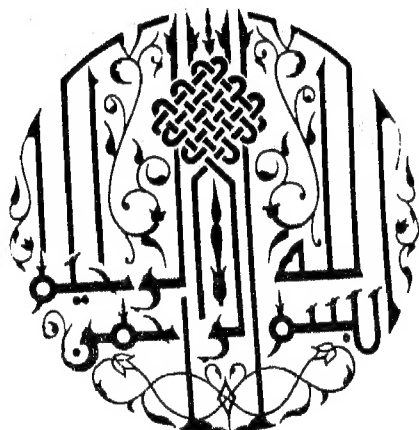
قصاياه . أغراضه . أعلامه . فنونه

تأليف

الأستاذ
عرفان الواسع

الدكتور
غزالي طليمات

دار الارشاد بمصر



بين يدي الكتاب

ليس تأريخ الأدب العربي بدعة لا سابقة لها، فقد نهض به في قرننا العشرين أدباء وباحثون، أغنوا مكتبة الأدب العربي بأسفار قيّمة، أفاد منها مؤلفاً هذا الكتاب. غير أن هذه الأسفار لاتضع بين أيدي الطلاب ما يطلبون، ولاتجيبهم عن كُُلّ مايسألون، لا لأنها دون مقاصدهم، بل لأنها فوق هذه المقاصد، ولا لقصور في مناهجها، بل لقصور الطلاب عن الإفادة من هذه المناهج.

كان همُّ الرّادة من مؤرخي الأدب العربي العلم لا التعليم، وقد نهضوا بما ندبوا أنفسهم له على خير وجه. فاجتنبوا من حداث الأدب العربي شعره ونثره أنضر الزّهر، وأطيب الثمر، لكنهم لم يأتروا الغصون العالية المثقلة بالثمرات ليبلغ شأوها قصار الهمم، فظلت ضنيّة بما تحمل، اجتنى منها المتمرسون بالأدب القديم ما طاب لهم الجنى، وقصّر عنها الناشئة، فارتدّوا وفي أناملهم الغضة يسير من زهر وثمر، وكثير من وخز ووشم: وخز من شوك الشجر، ووشم من إبر النحل، وكلاهما ينطوي على ألم لذيذ لا يحتمله عن طيب نفس إلّا التّواق إلى الاكتشاف والاقتطاف.

وطالبنا من صنف آخر، من صنف نشأته التّربية الحديثة على اللّين والدّعة، وجعلته يؤثر ورد الأصص والعسل المصفّى على اختيار الورد من أجبتها الشائكة، واشتیار الشّهادة من خليتها البكر، وإذا قست حديقة العصر الجاهلي بحداث الأدب في العصور الأخرى وجدتها - وهي بنت الصحراء ونباتها - أنضرها ورذاً وأكثرها شهداً، وآلمك أن يُحرّم الناشئة لذّي الاختيار والاشتیار، ووجدت نفسك بين اثنتين:

أولاهما أن تكلفّ الناشء اجتياز الفلوات لبيح عن واحات الأدب الجاهلي في المفاوز المخوفة بلا رائد يقود، ولا دُرّية تروض، فإمّا أن ينهكهُ الظمأ قبل أن يرد، فیرتدّ وهو ظامىء كما راد وهو ظامىء وإمّا أن يبلغ المورد، وفيه بقية من عزيمة، لاتعينه على الارتشاف، فينكّص على عقبه.

والثانية - وهي التي تخرّجها مؤلفاً هذا الكتاب - أن تقود الناشئ إلى أيكة وارفة الظلال يانعة الثمر، وكلاهما على بيّنة، أنت على بيّنة ممّا تعطي، وهو على بيّنة ممّا يأخذ، تخطو أمامه الخطوة الراشدة، فيخطو وراءك أختها، وترسل أصابعك الدّربة بين الأغصان المشتبكة، فيرسل أصابعه خلف أصابعك باحثاً عن الغصن الأملود، والثمرة اليانعة، فيعرف كيف يقطف، ثم تذيقه من طيبات ماذقت فيسبغ مايمضغ غير شرق ولا متكره، فإذا سرى في أعراقه نسخ الأدب الجاهلي الأصيل أوحيت إليه بالتلميح لا التصريح أن وراء هذه القطوف المعدودة ألوفاً من واحات لاتعدّ، فيها نخيل وأعنان، وعيون عذاب، فإذا هويّنزع يده من يدك، ويساور الأفتاء الشوامخ، ويشرب من قمة الينبوع، فلا يزيده ما ذاق إلا شوقاً إلى ما لم يذق، ورغبة في الانتقال من العريق الجميل إلى الأعرق الأجهل، ومن الذي أدنته يدك إلى الذي لم تلامسه يدك قطّ.

على هذا النحو من تصوّر الهدف صوّر المؤلفان - وكلاهما مدرّس - خطة الكتاب، فحرصا الحرص كله على أن يسيرا بالطلاب بين مباحث الكتاب سير الدليل بالسباح خلال الأطلال، يشرحان أفكار الأشعار قبل ذكرها كما يبسط الدليل تاريخ الآثار قبل أن يخفي بينها وبين العيون، تتقراها متحقّقة متذوقة. فإذا خطر لقارئ النص أن يسأل عن لفظ لم يفهم معناه، أو عبارة لم يدرك دلالتها وجد تفسير الغريب في ذيل الصفحات، وإذا رغب في التفرد بنص يتحسس جماله بذوقه وحده وجد في أعقاب البحوث قصائد أبكاراً، ففكر وقدر، وتأمل وتذوق غير متأثر بمفسّر، ولا متقيد بمنهاج. وقضت الخطة المتصورة أن يقسم الكتاب إلى أبواب، والأبواب إلى فصول على النحو التالي:

أول الأبواب وأقصراها مقصور على دراسة اللغة العربية والأدب العربي.
وثانيها متصل بحياة العرب في العصر الجاهلي، وبقضايا الأدب في ذلك العصر، كتوثيقه وتحقيقه ودراسة عمود الشعر ووحدة القصيدة الجاهلية.
والثالث - وهو أوسع الأبواب - وأهمّها خاصّ بموضوعات الشعر الجاهلي، وفيه بحوث مفصّلة، غزيرة النصوص، بعضها من شعر الأعلام، وبعضها من شعر الأغفال. وينطوي على ثمانية فصول تدرس الوصف، والغزل، والفخر، والمدح، والهجاء، والرثاء، والحكمة، والصعلكة. وهي أبرز الأغراض في الشعر الجاهلي، وماسواها من الأغراض مندرج فيها، أو تابع لها، كانطواء الغزل على وصف الطفل، وملابسة الحماسة الفخر.

وفي الباب الرابع - وهو لا يقلُّ عن الثالث خطراً - دراسة تناولت شعراء المعلقات، فترجّمت وفصّلت في الترجمة، وبحثت ووفت البحث حقّه من التفصيل. تحدّثت عن حياة الشاعر وأغراضه ومنزلته وخصائصه الفنية، وكُفِّعت الدراسة بشواهد كافية، وأتبعت الدراسة نماذجاً ومقطّعات متميزة من شعره.

وقضت الخطوة أن يكون للشعراء الصعاليك باب، فدرست ثلاثة منهم في الباب الخامس وثلاثة الصعاليك هم عروة بن الورد، وتابّط شراً، والشنفرى.

وحاولت الخطوة أن تخصّ الكتاب بجديد مفيد، لا يقع عليه الطلاب في كتاب آخر فجعلت الباب السادس كله مسرداً بأسماء الشعراء يضمّ نحواً من أربعمئة شاعر من الأعلام والأغفال ولم ينتظم هذا المسرد في السلك الذي انتظمه إلا بعد تنقير عن أسماء الشعراء وأخبارهم وأشعارهم في مظانّها، فمن قنع باليسير من الكثير اجتزأ من أخبار الشاعر وأشعاره بشذرات بوارق تعرّفه، وتشفع التعريف بإحالات مرقومة إلى المصادر. ومن رغب في الدرس المفصّل أحواله الترجمة المجملّة إلى الدراسة المفصلة، أو إلى الأخبار الماثورة، والديوان المطبوع، وأراحته من الحيرة وطول البحث.

وختم المؤلفان الكتاب بباب وقفاه على النثر في العصر الجاهلي، تناولا فيه نشأة النثر وأنواعه، كالخطب والأمثال والقصص والرسائل.

ولمّا كانت غاية الكتاب التعليم، وتيسير العسير، فقد حرص الحرص كله على الوضوح، فذلّل الصعب، وراض الجموح، وتخيّر أجمل النصوص، ودأب في توضيحها ما استطاع، فلم يُغفل شرح غريب، ولم يُهمَل تقريب بعيد، ولم يُثقل الطلاب بدراسات لا يحتاجون إليها. ولم يُطل في تدبيح مقدمات لا غناء فيها، ولم يجد غضاضة في الإلحاح على الشرح.

وبعد :

فكل عمل شريف، وأشرف الأعمال التأليف، لأنه يصدر من العقل، ويرمي إلى بناء العقل، والأدب الجاهلي يعدّ من أرسخ الأركان في بنية الفكر العربي، فيه التاريخ واللغة، والمآثر والمفاخر، والفن والجمال. وإذا كانت الشعوب القديمة تُعدّ الشعر فناً من فنون الحياة، فقد أوشك عرب الجاهلية يعدونه الحياة نفسها، يفرغ فيه الشعراء أيام العرب وأنسابهم، ومثلهم وقيمهم، ويصوّرون به حريمهم وسلمهم، فإذا تناقلته العصور أحسّ فيه الأحفاد نخوة الأجداد، ووجدوا فيه ما يجد النبات في الديمة المدرار، والنبع المتفجر، والشعاع الدافئ، فيزكو ويُمَرع.

ولهذه الغاية كان هذا الكتاب، فإن استطاع أن ينفع الطلاب بشيء من هذا
الفيض الفطري الذي تسمو به الحياة، فالفضل لأصالة الشعر الجاهلي وعراقته. وإن
أخفق فعليه اللاتمة، وإن وقع بين بين فقد عرّف طريقه، وحسبه من النجاح أن يخطو
الخطوة الأولى إليه.

الباب الأول

اللغة و الأدب

يتضمن الباب الأول

■ الفصل الأول: اللّغة العربيّة

■ الفصل الثاني: الأدب

الفصل الأول اللغة العربيّة

[تعريف اللّغة / أنواع اللّغات / العربيّة أمّ اللّغات السامية / عربيّة مضر وعربيّة حمير / نشأة العربيّة المضرية / اللهجات العربيّة / تأثير اللهجات في العربيّة المضرية / تطور العربيّة وتأثرها باللّغات الأجنبيّة]

تعرّف
اللغة

من قصد إلى الإيجاز في تعريف (اللغة) قال كما قال الجرجاني وابن منظور: «إنّها أصوات يعبر بها كل قوم عن أغراضهم» ومن قصد إلى الإيضاح قال: اللّغة وسيلة من وسائل التعبير عن الأفكار والمشاعر والمقاصد، وعامل هام من عوامل الحياة الفكرية والقومية لدى الأمم، بها يتواصل الناس ويتفاهمون في الجيل الواحد، وبها ينقلون حضارتهم وخصائصهم القومية من جيل إلى جيل.

نشأة
اللغات

ويستطيع الناظر في لغات البشر أن يظفر بثلاث زمر:

(١) أولاها اللغات القديمة الميتة التي سادت في عصر من العصور الماضية، ثم بادت، أو بقي منها في اللغات التي ولدتها ألفاظ وتراكيب قليلة تتداولها ألسنة الأحفاد كالفارسية القديمة والفينيقية.

(٢) والثانية اللّغات المهجورة التي أمسك أهلها عن التحدث بها، فحفظتها كتب

التراث، أو انزوت في محارب المعابد، فلا يعنى بها غير المعنيين بدراسة الأوابد، ولاتدب فيها الحياة إلا في الأذكار والصلوات كاليونانية القديمة واللاتينية .
٣) والثالثة اللغات الحية، وهي التي تتكلمها اليوم شعوب الأرض، كالإنكليزية والفرنسية والعربية .

واللغة العربية واحدة من أقدم اللغات الحية، يجعلها علماء اللغات الحية «فرعاً من فروع اللغة الآرامية التي كانت حية قبل ألف سنين». ولعل اسمها واسم العرب الذين يتكلمونها مشتقان من (الإعراب) وهو الإبانة. قال ابن فارس: «أعرب الرجل عن نفسه إذا بين وأوضح . . فأما الأمة التي تسمى العرب فليس ببعيد أن تكون سُميت عرباً من هذا القياس، لأن لسانها أعرب الألسنة، وبيانها أجود البيان» .

ومما يثبت صحة هذا الرأي أن العربية تميزت من أخواتها الساميات بالحفاظ على الإعراب الكامل، إذ العبرية والسريانية مجردتان من حركات الإعراب، وألفاظها مبنيات الأواخر على السكون. والعربية تلتزم البناء على السكون في سير من ألفاظها مثل (اكتب، كم، هل)، وتزين أواخر القدر الأعظم من ألفاظها بالفتحة والضمة والكسرة والتنوين، مما دفع بعض الباحثين إلى الاعتقاد بأن العربية هي اللغة السامية الأم .

وسواء أكانت العربية اللغة السامية الأم أم البنت الكبرى في هذه الأسرة اللغوية العريقة، فإن حفاظها على الإعراب، وقدرتها على التطور، وبقائها حية إلى اليوم من أعظم الأدلة على قوتها وتفوقها على أخواتها .

والعربية التي نعنيها في هذا البحث هي لغة مضر عرب نجد والحجاز، لا لغة حمير عرب اليمن، لأن بين اللغتين فروقاً تجعل كلاً منها لغة متفردة. قال أبو عمرو بن العلاء: «مالسان حمير وأقاصي اليمن بلساننا، ولا عربيتهم بعربيتنا». ثم بادت لغة حمير، وسادت لغة مضر بعد أن نزل بها القرآن الكريم .

ومن القضايا التي شق على الباحثين في العربية المضرية أن يصلوا فيها إلى رأي قاطع بدايات هذه اللغة، وتحديد زمان نشأتها، وزمان نضجها، لأن أقدم نصوصها المكتوبة التي وصلتنا لا يزيد عمره على سبعة عشر قرناً. ولا يعني هذا أن عربية مضر لم تكن قوية مكتملة قبل القرن الثالث الميلادي، وإنما يعني أن البداوة التي وسمت حياة الناطقين بها حرمت هذه اللغة نعمة الاستقرار والتحضر، وما يصحب الاستقرار والتحضر من تشييد الصروح والنقش على الحجر، وتخليد اللغة بالكتابة على الأوابد،

فظل وصول هذه اللّغة إلينا مقصوراً على النصوص التي تناقلتها صدور الحفظة والرّواة . وربّما كان حياة هذه اللّغة في مُناخ قبلي وجه آخر من أوجه النشاط والتّحدي ، وهو تعرّضها لمزاحمة لهجات عربية أخرى ، وخروجها من هذا الزحام ظافرة ، ثم ذبوعها بين القبائل التي كانت وفودها تؤمّ الحجاز في مواسم الحجّ ، وتخالط المضريين في أسواق الأدب والتجارة كسوق عكاظ ، ثم اختيارها من بين اللهجات لغة أدبية راقية ، فإذا هي عامل من عوامل الوحدة الفكرية بين قبائل الشمال ، وإذا اللهجات الأخرى التي صنعتها العزلة تضعف ثم تختفي ، ولا يبقى من ظواهرها اللّغوية ، وسماتها الخاصة غير أمور يسيرة ، لاتجعلها لغات أو لغيات متميزة من لغة مضر ، بل تضعفها حتى تصهرها في هذه اللّغة الأدبية الراقية .

ولا يفهمنّ من ذلك أن الخلاف بين اللهجات القبلية كان عميقاً يظهر في جذور اللّغة ، وطرائق التعبير ، وأساليب بناء الجمل والتراكيب . وإنّما هو خلاف يسير تمثّل في ظواهر وسمات سطحية أبرزها ميل بعض اللهجات إلى الإدغام وإعراض أخرى عنه (شُدّ الحبل ، أو اشدّه) ، وإيثار بعضها الهمز وبعضها التسهيل (سأل ، أو سال) ، وإعمال بعض الأدوات عند قوم وإهمالها عند قوم (ما هذا بشراً ، أو بشر) وإعراب طائفة من الكلمات في لهجة وبنائها في لهجة ثانية (جاء أمس ، أو أمساً) .

وربّما أدّى تعدد اللهجات إلى اختلاف يسير أو كبير في معاني طائفة من الألفاظ ، وإلى ثراء اللّغة المضرية التي صبّت فيها اللهجات البدوية الأخرى ، فكثرت فيها المترادفات المتعلقة بالصحراء . قال ابن خالويه : «جمعت للأسد خمسمئة اسم ، وللمحبة مئتين» . كما أدّى ذلك إلى دلالة اللفظة الواحدة على عدة معان ، لاتربط بينها روابط اشتقاقية ، كدلالة لفظة (الحال) على سبعين معنى ، ودلالة لفظة (العين) على بضعة وأربعين . ولعلّ ذلك يعود إلى اختلاف دلالة هذين اللفظين من قبيلة إلى قبيلة . وهكذا اتّسمت لغتنا بظواهر لغوية ، لاتخلو منها اللغات الأخرى ، كالتضاد والتّرادف ، والاشتراك اللفظي .

ولم يقف تطور العربيّة عند هذا الحدّ ، فإنّها ، كغيرها من اللّغات ، تأثرت بعوامل ساعدت على تطويرها ، فغيرت دلالات بعض الألفاظ ضرورياً من التّغيير ، كتعميم الدلالة الخاصة ، وتخصيص الدلالة العامة ، ونقل الدلالة من المحسوس إلى المجرّد ، ومن الحقيقة إلى المجاز .

بل تعرّضت - شأنها في ذلك شأن اللّغات الأخرى - إلى التأثير باللّغات التي

كنفتها أو عايشتها كالفارسية والعبرية والحبشية والرومية، إذ لم يكن للناطقين بالعربية
 بدءاً من الاتصال بجيرانهم الناطقين بهذه اللغات، فخالطوهم، ونقلوا من ألسنتهم
 ألفاظاً أعجمية، صبّوها في أوزان عربية، أو صقلوا حروفها وإيقاعها حتى ساغت في
 الأذن العربية (كالقرطاس، والدرهم، والياقوت، والكرسي).
 ومما ساعد لغتنا على التطور المستمر مادتها الطيبة التي تتقبل إصلاح الألفاظ
 بالإبدال والإعلال والقلب والحذف، وطبيعتها الاشتقاقية الولود القادرة على اختراع
 الألفاظ الجديدة للمعاني الجديدة، بالنحت حيناً، وبالاشتقاق في أكثر الأحيان،
 وما ينطوي عليه الاشتقاق من ثراء عريض بألفاظ تدخرها اللغة لترجمة ما تبتكره الحضارة
 الإنسانية من علوم وفنون وآلات.

ب
ن

الفصل الثاني الأدب

[معنى الأدب / نشأته وصلته بالحياة / تاريخ الأدب / تقسيم تاريخ الأدب إلى عصور / أقسام الأدب وفنونه : الشعر وفنونه - النثر وفنونه / مناهج الدراسة الأدبية]

معنى الأدب :

الدعاء

التهذيب

«أصل الأدب الدعاء» ومنه (المأدبة) التي يُدعى إليها الناس . ومع مرور الزمن انتقلت دلالة اللفظة من معناها الحسي إلى المعنى المجرد . جاء في تاج العروس : «الأدب محرّكة الذي يتأدّب به الأديب من الناس ، سمي به لأنه يأدّب الناس إلى المحامد ، وينهاهم عن المفايح» وهكذا انطوت اللفظة على دلالة خُلقية هي التعليم والتهذيب والتثقيف . وبهذا المعنى وردت اللفظة في حديث الرسول صلى الله عليه وسلم : «أدّبي ربّي فأحسن تأديبي» .

أدب الأدب

وبقيت لفظة الأدب محافظة على معنى التهذيب ، كما يرى مصطفى صادق الرافعي ، حتى منتصف القرن الثالث للهجرة ، إذ قال : «إنّ لفظة الأدباء بقيت في القرن الثاني الهجري خاصة بالمؤدّبين ، لا تطلق على الكتاب والشعراء ، واستمرت لقباً على أولئك إلى منتصف القرن الثالث» . ولما كان المؤدّبون أي : المعلمون أصنافاً ، فيهم النحويّ واللّغويّ والعالم والشاعر فقد شملت لفظة الأدباء هؤلاء جميعاً ، وفشت بين القوم عبارة الخليل بن أحمد [ت ١٧٥ هـ] التي رمى بها المتكسّبين بالعلم والتعليم ، وهي «أدركته حرفه الأدب» فإذا قيل عن شاعر أو كاتب أو عالم مثل هذا القول كان القصد وصمه بالفقر والحاجة التي تدفع أهل العلم إلى التّكسّب بالتعليم .

الأدب هو الشعر والنثر

وفي القرن الرابع أخذت ألفاظ (الأدب والأدباء والمؤدّبين) تتخصّص ، وأخذ الناس يطلقون كلمة (الأدباء) على الشعراء والكتاب المشتغلين بالمنظوم والمنثور . ويعلّل الرافعي هذا التخصّص بقوله : «ولمّا فشت أسباب التّكسّب بين الشعراء في القرن الثالث ، وبطلت العصبية التي كانت تجعل للشعر معنى سياسياً ، فاتخذوه حرفه يكدحون بها ، وجعلوه ممّا يتذرّع به إلى أسباب العيش انتقل إليهم لقب الأدباء

للمناسبة بين الفئتين في الحرفة، ولم يلبثوا أن استأثروا به لتوسعهم في تلك الأسباب. وأطلقت لفظة (الأدب) على فنون المئادمة وأصولها. ولم ينتصف القرن الرابع حتى كان لفظ الأدباء قد زال عن العلماء جملة، وانفرد بمزيتة الشعراء والكتاب. »

نستنبط من هذا العرض أن لفظ (الأدب) مرّ في تطوره ببضع دلالات قبل أن يأخذ معناه الاصطلاحي الذي ثبت عليه. بدأ بالدعوة إلى المآدب، ومنها انتقل إلى التهذيب، ثم غدا بمعنى التكبُّب بالتعليم، وأخيراً استقرّ على معناه المعهود، وهو التعبير الفني بالشعر والنثر عن معنى من معاني الحياة بأسلوب جميل، أو هو الكلام الجميل المؤلّف بطريقة فنية تؤثر في النّفس، وتستثير فيها حبّ الخير والفضيلة والجمال، وتبغض إليها الشرّ والرّذيلة والقبح.

وقد يكون التعريف الوارد في المعجم الأدبي أوفى بالغرض من التعريفات السابقة. جاء في هذا المعجم: «الأدب في معناه الحديث هو علم يشمل أصول فنّ الكتابة، ويعنى بالآثار الخطيّة النثرية والشعرية، وهو المعبرّ عن حالة المجتمع البشري، والمبين بدقة وأمانة عن العواطف التي تعتمل في نفوس شعب أو جيل من النّاس، أو أهل حضارة من الحضارات.»

نشأته وصلته بالحياة:

اختلفت آراء الباحثين والنّقاد في الباعث على نشأة الأدب أو إنشائه، فمنهم من رده كغيره من الفنون إلى رغبة الإنسان في اللّعب الذي يفرّغ طاقة النّفس الزائدة، قال فردريك فون شالر: «إنّ اللّعب تعبير عن الطّاقة الفائرة، وإنّه أصل كلّ الفنون.» وقال سبنسر: «إنّ اللّعب هو أصل الفنون، وإنّه تعبير غير هادف عن الطّاقة الزائدة» وذهب كانت إلى أنّ «الفنّ سرور أو ارتياح بلا هدف، أو متعة خالصة من أيّ غرض.» والجامع بين هؤلاء العلماء هو ردّ الأدب إلى منبّع فرديّ، ونشاط خاصّ، وملكة ذاتية.

وربّما كان ابن خلدون أقرب إلى الصواب من هؤلاء، إذ ردّ هذه الملّة الخاصة التي يتباهى بها الأديب إلى أصول اجتماعية، فجعلها ثمرة للثقافة التي يحصّلها الكاتب أو الشاعر من حفظه المنشور والمنظوم، وتمرسه بأساليب البلغاء، فقال وهو يتكلم على الأدب: «المقصود منه عند أهل اللّسان ثمرته، وهي الإجابة في فنّي المنظوم والمنثور على أساليب العرب ومناحيهم، فيجمعون بذلك من كلام العرب ماعساه تحصل به الملّة.»

وفي العصر الحاضر يقف أكثر الدارسين إلى جانب ابن خلدون، فقد وضح

خلاصة
معارف
الأدب

في
الأدب
القديم

الأدب
القديم
في

الأدب
القديم
في

الأدب
القديم
في

تطوره مرتبط بتطور المجتمع

تأثر الأدب بغيره

التأثير الأدبي في المجتمع

منه الرسم تاريخ الثقافة

رأي بروكلمان وزيدان

الدكتور علي عبد الواحد وافي النشأة الاجتماعية للغة، فقال: «اللغة ظاهرة اجتماعية، فهي ليست من الأمور التي يصنعها فردٌ معين أو أفراد معينون، وإنما تخلقها طبيعة الاجتماع، وماتقتضيه هذه الحياة من تعبير عن الخواطر وتبادل للأفكار.» ويمكن أن نطلق هذا الحكم على الأدب، لأنه ظاهرة اجتماعية تتمثل فيها الصورة الفنية للغة. إن ارتباط الأدب بالمجتمع يجعل له سلطاناً على الأفراد، ويجعل تطوره مرهوناً بقوانين المجتمع وهو لا يسير تبعاً للأهواء والمصادفات، ولا وفقاً لإرادة الأفراد، وإنما يخضع في سيره لقوانين ثابتة مطردة. وكل خروج على نظامه - ولو كان خطأ أو جهل - يلقى من المجتمع مقاومة، تكفل رد الأمور إلى نصابها الصحيح.

والقوى التي تؤثر في الأدب كثيرة، يصعب حصرها، إذ تؤثر فيه السياسة، والثقافة، والدين، وأنظمة الاقتصاد، والثقافة الأجنبية الوافدة. كما يؤثر فيه رقي الأمة وانحطاطها. غير أن تأثيره بهذه العوامل لا يعني أنه منفعل لا فاعل. فكثيراً ما يكون الأدب أحد العوامل البارزة في يقظة الشعب، ولم شعثه بعد الفرقة، ونقل قيمه ومثله العليا من جيل إلى جيل، وتكوين رأي عام موحد. وكثيراً ما يحرض الأدب الجماهير على رفض الواقع السيئ والثورة عليه، فيفرغ النفوس من الغضب والقهر والكبت، ويفجر طاقاتها المبدعة، ويرسم معالم المستقبل. وهكذا لا يقل تأثيره عن تأثيره، ولا يكون انفعاله بالحدث أظهر من مشاركته في صنع الحدث.

تاريخ الأدب:

إن الاختلاف في تعريف (الأدب) يقود إلى الاختلاف في المقصود من تاريخ الأدب، وفي النطاق الذي تدور فيه مباحث التأريخ الأدبي.

فإذا أخذنا بالقول الذي أورده ابن خلدون، وهو «قالوا: الأدب هو حفظ أشعار العرب وأخبارها، والأخذ من كل علم بطرف.» كان على المؤرخ الأدبي أن يؤرخ الحياة العقلية والنفسية للشعب العربي، لأن (الأخذ من كل شيء بطرف) يعني إغناء الأدب شعره ونثره بعلوم اللغة العربية كالنحو والبلاغة والعروض، وبالعلوم الشرعية، أو - على الأقل - بنصوص الحديث الشريف والقرآن الكريم، وبالعلوم الإنسانية كالفلسفة وعلم الاجتماع. وهذه العلوم كلها ترفد الأدب وتعين على فهمه.

وإلى ما يشبه هذا المعنى ذهب كارل بروكلمان وجرجي زيدان في تأريخهما للأدب العربي، إذ درسا، إلى جانب الأدباء من الكتاب والشعراء، فلاسفة العرب وعلماءهم، وقدمنا لنا دراسة واسعة شملت تاريخ الحياة الفكرية والأدبية عند العرب. وتتميز

بروكلمان من زيدان بالدقة والاستقصاء، وبالعناية بذكر الآثار التي تركها كل أديب، وبذكر المصادر التي تعين على دراسته.

وإذا أخذنا بالقول الذي ذكرناه قبل، وهو أن الأدب كلام جميل يؤثر في النفس ويرغبها في الفضيلة والجمال، وينقّرها من الرذيلة والقبح، كان على مؤرخ الأدب أن يقصر مباحثه على دراسة الأدب شعره ونثره، فيعرض موضوعاته، ويلاحق تطوره، ويبرز ملامحه وسماته في كل عصر من العصور، وكان عليه كذلك أن يلمّ بحيوات الكتّاب والشعراء وأن يحلّل شخصياتهم ليكشف عما تأثروا به من أمور الثقافة والاقتصاد والسياسة والدين.

وإلى هذا المعنى ذهب أستاذنا الدكتور عمر فروخ، فقال: «تأريخ الأدب فنّ من فنون المعرفة، يتعلق بتعاقب أعصر الأدب، ويتطور الخصائص الأدبية مع الإلمام بسير الأدباء، وإحصاء إنتاجهم، وبالتمييز بين خصائصهم». ولذلك قصر تاريخه الضخم على دراسة الشعر والنثر وفق التعريف الذي وضعه، وخصّ الفكر العربي بسفر آخر.

تقسيم تاريخ الأدب إلى عصور:

لعل أهم ما في الدراسات الحديثة التنظيم والتقسيم، فإن دراسة تاريخ مديد كتاريخ الأدب العربي، عمره ستة عشر قرناً على الأقل، لا تتمخض عن نتائج دقيقة مالم يخضع تراثنا الأدبي الضخم لشكل من التقسيم ينتظم أغراضه وظواهره، ويقسم تطوره إلى مراحل وعصور. لهذا قسم مؤرخو الأدب العربي تراثنا إلى أقسام، فما الأساس الذي اعتمدوا عليه في هذا التقسيم؟

تتبع أستاذنا الدكتور شكري فيصل الرّجيل الأول من مؤرخي الأدب العربي في هذا العصر، فوجد أن أسبق الدارسين، وهو حسن توفيق العدل ربط الأدب بالسياسة، وقسم التاريخ الأدبي إلى أعصر تعدل الأعصر التاريخية السياسية، وصنع أحمد حسن الزيات مثل صنعه، واحتج لمذهبه بقوله: «التاريخ الأدبي وثيق الصلة بالتاريخ السياسي والاجتماعي لكل أمة، لذلك اصطالحوا على أن يقسموه على حسب العصور التاريخية والانقلابات الاجتماعية، واتفق أكثر كتابنا على أن يقسموا تاريخ أدبنا إلى خمسة أعصر».

وتتعاقب هذه الأعصر الخمسة على النحو التالي:

١ - عصر الجاهلية: نهايته ظهور الإسلام وعمره قرن ونصف.

٢ - عصر صدر الإسلام : بدايته ظهور الإسلام ونهايته سقوط بني أمية عام ١٣٢ هـ .
٣ - عصر بني العباس : أوله سقوط بني أمية وآخره سقوط بغداد بأيدي المغول عام ٦٥٦ هـ .

٤ - عصر الدول المتتابعة : أوله سقوط بغداد ونهايته بداية النهضة عام ١٢٢٠ هـ تقريباً .

٥ - عصر النهضة الحديثة : مطلع هذا العصر حكم محمد علي باشا في مصر ونهايته غير محددة ، لأنه ما يزال مستمراً إلى يومنا هذا .

ولابدّ من الإشارة هنا . إلى أنّ هذا التقسيم للتقريب ، لا للتحديد ، وأنّ نهاية عصر وبداية عصر لاتعنيان بالضرورة أنّ الأدب قد تغيّر ، وإنّما تعنيان أنّ ظروفًا سياسية جديدة قد حدثت ، وأنّ هذه الظروف مع عوامل أخرى ، تساعد الأدب على التطوّر والتغيّر .

أقسام الأدب وفنونه :

أ - الشعر وفنونه :

إنّ تقسيم الأدب إلى شعر ونثر أمر واضح لم يستثر جدالاً عنيفاً بين النقاد ، غير أنّ مسائل متصلة بهذا التقسيم أثارت الجدل ، واستوقفت الباحثين :
أولها تمييز الشعر من النثر بحدّ جامع مانع .
والثانية الخلاف فيهما أيّهما السابق .

والثالثة ظهور الشعر كيف تمّ ، وما الصورة الأولى من صوره .

أما المسألة الأولى فقد أثارها قديماً قدامة بن جعفر (توفي سنة ٣٣٧ هـ) إذ عرّف الشعر بأنّه «قول موزون مقفّ يدلّ على معنى» . ثم جاء الدارسون المحدثون فجادلوا قدامة ، ورّموا تعريفه بالنقص ، وبأنّه لا يأخذ من الشعر إلّا جانبه الشكليّ . وقبل التعريف من قبله بعد أن قيده بقيود ، ورفضه من رفضه ، واقترح تعريفاً آخر لا يقلّ عنه غموضاً وإثارة للمجادلة .

عدّله أستاذنا الدكتور عمر فروخ ، وقيّده بشروط فنية ، فقال : «إذا امتاز النظم بجودة المعاني وتخيّر الألفاظ ، ودقة التعبير ، ومتانة السبك ، وحسن الخيال مع التأثير في النفس فهو الشعر . وقد تكون هذه الخصائص في الكلام من غير أن يكون موزوناً ، ونظّل نسّميه شعراً» .

وحاول الرافضون أن يصوغوا تعريفاً آخر ، يشمل عناصر الشعر الشكلية

التقسيم تقريبي

مسائل الشعر والنثر

حد الشعر تعريف قدامة

تعريف فروخ

والفكرية والنفسية، فأتوا بكلام يمكن أن يندرج فيه الشعر والنثر الفني. جاء في المعجم الأدبي: «الشعر فنّ يعتمد الصورة والصوت والإيقاع، ليوحى بإحساسات وخواطر وأشياء، لا يمكن تركيزها في أفكار واضحة للتعبير عنها في النثر المألوف.»

حينما أدرك صاحب المعجم أنّه لم يأت بتعريف جامع مانع أقرب بأنّ صوغ تعريف دقيق للشعر أمر عسير، فاجتزأ من التعريف بذكر عنصرين هامين، يجب توافرها في الشعر، فقال: «والمعروف أنّ تحديد الشعر تحديداً وافياً أمرٌ في غاية الصعوبة إن لم يكن من الأمور المستحيلة، لذلك اختلفت المذاهب الأدبية في موقفها من تحديده، غير أن فيه عنصرين أساسيين واضحين في تكوينه، هما:

أ - اللّغة وهي مختلفة عن لغة النثر.

ب - الرؤيا التي لا يمكن الإبانة عنها إلّا باللّغة الشعرية، فيتيح للإنسان معرفة حدسيّة مختلفة كلّ الاختلاف عن النثر.»

ويلاحظ القارئ أنّ هذا التعريف ينسبط وينداح ليستوعب الشعر الحديث، وهو يظنّ كلّ الظنّ أنّه مقدودٌ على قدّه، غير أنّه بوضعه الإيقاع والجرس موضع الوزن والقافية أتاح للنثر الفني أن يقتحم على الشعر محرابه، وأن يدخل من الثغرة التي دخل منها الشعر الحديث، وباعتماده على الحدس والرؤيا التي لا يمكن تركيزها في أفكار واضحة طرد من محرابه الشعر الفكري العميق المعاني الدقيق التعبير كشعر أبي العلاء المعريّ، وهو من أجود الشعر العربيّ.

وهكذا يظلّ التعريف الأول الذي وضعه قدامة، وعدّله عمر فروخ أقرب إلى الدقّة، لأنّه - باقتباسه الموسيقى من الوزن والقافية - ماز الشعر من النثر، وبالقيد الذي أضافه عمر فروخ، ماز المنظومات التعليمية وأمثالها من الشعر الفني الراقي، وأخرجها من ميدان الأدب.

وثانية المسائل أيّها أسبق الشعر أم النثر؟

يكاد الدارسون المحدثون يجمعون على أنّ النثر أقدم من الشعر. يقول الدكتور عمر فروخ: «كان الكلام المنثور أسبق في التعبير عن مقاصد الإنسان وعن أفكاره، ثم حدث الكلام الموزون في المناسبات العارضة» وقال الدكتور محمد ألتونجي: «لم يكن الرأي أنّ النثر أسبق من الشعر وحسب، بل إنّ الشعر تطور عن النثر والنثر الذي وصل إلينا بلغ مرحلة الشيخوخة بعد أن امتصه الرّجز والقريض، فالشعر يجب أن تكون له جذور تتطور منه وتتفرّع. وهذه الجذور هي السّجع» من هذه الفقرة نستنبط أنّ أقدم

أما
الرجز
فإنه

قد
أما
الرجز
فإنه

قد
أما
الرجز
فإنه

أما
الرجز
فإنه

أما
الرجز
فإنه

أما
الرجز
فإنه

أما
الرجز
فإنه

صور الكلام النثر المرسل، يليه النثر المسجوع، فالرجز، فالقصيد. على أن هذا الترتيب لم يسلم من معارضة ومناقضة، نجد أوضح صورهما عند طه حسين.

بدأ طه حسين البحث في هذه المسألة بالتمييز بين النثر العادي والنثر الفني، فأقر بأنه «قد كان للعرب نثر منذ عصور قديمة جداً» لكن هذا النمط من النثر ليس من الأدب في شيء، فهو غير جدير بالدرس والعناية. ثم ذهب إلى أن الشعر أقدم من النثر، لأن الشعر لغة العواطف الفطرية، والنثر لغة العقل المنطقي، فقال: «ونحن نعرف أن الشعر أقدم عهداً من النثر، وأنه أول مظاهر الفن في الكلام، لأنه متصل بالحنس والشعور والخيال». وأما النثر فلا يظهر إلا «حين تظهر في الجماعة وتقوى هذه الملكة المفكرة التي نسميها العقل». ويقوى هذا الفن شيئاً فشيئاً بمقدار ما يقوى العقل ويرقى حتى يتم تكوينه، فإذا هول لغة التاريخ والفلسفة والدين.

وهذا الرأي - على مناقضته الآراء الأخرى - ذو حظ من الصواب، تشفع له حجج مقبولة منها: «أن الأمم كلها تغنت ونظمت الشعر قبل أن تعرف النثر بأزمان طوال» والعرب أمة من هذه الأمم، لا تخالف في تطورها الأمم الأخرى - ومنها أن النثر يحتاج إلى استقرار وحضارة وكتابة. والكتابة كانت محدودة الانتشار بين قبائل العرب البدوية التي ظهر فيها الشعر.

وثالثة المسائل تطور الشعر وانتقاله من شكل إلى شكل، فليس من المعقول أن يكون شكل الشعر الذي نجده في المعلقات خلقاً سويّاً قد ظهر على هذه الصورة التامة أول ما ظهر. وإنما المعقول أنه كان نطفة ثم علقه خلقة، ثم اكتملت أوصاله وخصاله، واتضحت قسامته وسماته، فكان القصيد.

حدثنا كتب الأدب والتاريخ عن العرب أنهم كانوا يرتجزون على البديهة، فإذا ساروا بالإبل ارتجزوا، وإذا متحوا الماء ارتجزوا، وإذا احتربوا وتفاخروا ارتجزوا. فكان الرجز نمط من القول تقذفه البديهة إلى اللسان بلا عنت ولا حصر. أو كأنه فن شعبي واسع الشيوع، وهذا الشيوع يؤكد أصالته وقدمه من ناحية وقبائه وهزاله إذا قيس بالقصيد من ناحية أخرى. جاء في رسالة الغفران لأبي العلاء المعري: «لقد صدق الحديث المروي: إن الله يحب معالي الأمور ويكره سفاسفها. وإن الرجز لمن سفاسف القريض».

فإذا كان الرجز مرحلة الشعر الأولى فما المرحلة الثانية؟ يغلب على الظن أن العرب - بعد أن برعوا في الرجز، وألفت أسماعهم إيقاعه -

ركبوا من لغتهم تراكيب جديدة، وقلبوها على تقاليد مبتكرة، فانكشفت لهم أوزان، انطلقت بها الألسنة، وطربت لها القلوب، فنظموا على إيقاعاتها مقطعات من أبيات مترجم انفعالاً سريعاً، وتؤدي فكرة عارضة. قال ابن سلام: «لم يكن لأوائل العرب من الشعر إلا الأبيات يقولها الرجل في حاجته»

وفي المرحلة الثالثة انتقل الشعر من نظم المقطعات إلى تقصيد المطولات، ويزعم ابن سلام الجمحي أن هذه النقلة تمت في زمان عبد المطلب فيقول: «وإنما قصدت القصائد وطول الشعر على عهد عبد المطلب وهاشم بن عبد مناف.»

غير أن هذا التحديد غير دقيق، لأن عبد المطلب توفي (سنة ٤٥ ق هـ) وبين شعراء المطولات أو المعلقات من سبق عبد المطلب، وبينهم من أقر للمتقدمين بالسبق. ولنقل حرصاً على الدقة: إن مرحلة التطويل مجهولة البداية وهي أقدم عهداً من عبد المطلب. قال محمود شaker في تنفيذ التحديد الذي ادعاه ابن سلام: «هكذا يرى ابن سلام وغيره من المتقدمين. وهو عندي باطل، فالشعر أقدم مما يزعم، وطويله أعتق مما يتوهم.»

ومهما يكن حظ التحديد من الصواب فإن جوهر المسألة لا يتغير، وهو أن الشعر العربي كان رجزاً وصار مقطعات ذات أوزان متنوعة، ثم أض مطولات ومعلقات، وأن تعدد الأوزان وطول القصائد رافقا تعدد الموضوعات التي تناوها الشعراء، وساعدا على اتساع الأفكار وعمقها.

فبعد أن كانت موضوعات الرجز تتصل بتكاليف الحياة البدوية من حذاء، وتحذ للأعداء، أتاحت المطولات بأنفاسها المديدة وأوزانها العديدة آفاقاً رحبة، يخلق فيها الشاعر، ليعبر عن أفكار دقيقة، وعواطف عميقة، لم تكن الأراجيز الراتبية النغم والمقطعات القليلة الأبيات قادرة على استيعابها، ووضعت بين يدي الشاعر أدوات تعينه على النظم في أغراض وفنون مختلفة. فما الأغراض والفنون التي ينشعب إليها الشعر؟ وماذا عرف شعراء الجاهلية منها؟

ينشعب الشعر في الآداب العالمية إلى أربعة فنون:

١) أولها الشعر الغنائي أو الوجداني. وفي هذا الفن يترجم الشاعر عاطفة أو مجموعة من العواطف أحسها بقصيدة محدودة الطول، كأن يغضب فيهجو، أو يحب فينسب، أو يفجع فيرثي، كهجاء الخطيئة للزبرقان، وتغزل الأعشى بهريرة، ورثاء الخنساء لصخر.

الآ

٢) وثانيها فنّ الملاحم، أو شعر الحماسة. وفيه ينسى الشاعر نفسه، ويتحدث عن بطولة أمته، فيخلّد انتصاراتها، ويمجّد فرسانها، ويتغنّى بآثرها، ويسلك ذلك كلّهُ في سلك قصصي، تخالط فيه الأسطورة الحقيقة، ويزجج فيه الخيال الواقع، كإلياذة هوميروس، وشاهنامة الفردوسي، والمهاباراتا في الشعر الهنديّ.

المر
م

٣) الشعر المسرحيّ. وهو الشعر الذي يصوّر حادثة تاريخيّة، أو قصة اجتماعيّة، أو أسطورة خيالية، يقسّم الشاعر أحداثها بين فصول ومشاهد، وتمثّلها شخصيات يُجري الشاعر على ألسنتها ماينظم من محاورات تعرض أحداث المسرحية، وتحلّل ما في شخوصها من أهواء وصراع، كمسرحية مجنون ليلي لأحمد شوقي.

الشعر
التعليمي

٤) الشعر التعليميّ. وفيه تلخيص لحقائق العلم في منظومات ليس فيها من الشعر غير الوزن، فلا عواطف تؤثر، ولا خيال ينجح، لكنّها تعين الذهن على حفظ أدقّ القواعد وأعمق الحقائق، كآلفية ابن مالك في النحو، والشّاطبيّة في قراءات القرآن الكريم.

الشعر
الجاهليّ والحديث

ومن يقس الشعر الجاهليّ بهذه الفنون الأربعة لا يجد فيه غير الشعر الوجدانيّ، وشذرات قليلة تشبه الشعر الملحميّ، ذكر فيها الشعراء أيّام العرب، وفاخروا بقبائلهم، وخلّدوا مآثرها. لكنّ فنّ الملاحم لم يرقّ في العصر الجاهليّ إلى الرتبة التي بلغها في آداب الأمم الأخرى.

أمّا الشعر التعليميّ فقد بلغ أوجه في عصر الدّول المتتابعة إذ لخصّ النّحاة، وعلماء اللّغة، والقراء علومهم في قصائد تطول أو تقصر بأساليب تسهل أو تصعب، لكنّها استطاعت أن تنهض بما ندبت له من تلخيص ومساعدة على الحفظ.

وأمّا الشعر المسرحيّ فلم يعرفه العرب إلّا في العصر الحديث، ولم يكتمل إلّا في مسرحيّات أحمد شوقي ومَنْ نهج منهجه بعد.

ب - النثر وفنونه:

النثر
لغة واصطلاحاً

يدلّ النثر في اللّغة على رمي الشيء وتفريقه، وفي الاصطلاح على الكلام الذي لا تنتظمه أوزان العروض وقوافيه.

وقد
النثر

والنثر في اللّغة العربية نثران: نثر عاديّ يقوله الناس في حياتهم اليومية، يعبرون به عن أغراضهم على السّجّة. ونثر فنيّ يرقى به البلغاء عن لغة التخاطب إلى منزلة من الفن الراقي، والإجادة المتقنة، فيغدو توءم الشعر وقسيمه، وعن هذا الضرب تتحدث كتب الأدب والنقد.

ومن المسلّم به أنّ الضّرب الأوّل لغة الناس جميعاً، وأنّ أبناء اللّغة يتناقلونه

بالمشاهدة ويتعلمونه بالسَّماع، ويستوي في تعلّمه المتعلّم والجاهل. وأنّ الضّرب الثاني لغة الخاصّة من أوتوا البلاغة ورهافة الحسّ، وحسن التصرف بمفردات اللّغة وتراكيبها، وسعة الخيال، والقدرة على الابتكار والتجديد.

وقد ذكرنا قبل أن الأوّل أسبق من الشّعر، وأنّ في ظهور الثاني خلافاً. فمن الدارسين من يجعله أسبق من الشعر، لأنّه - وتلك دعواهم - أبسط من الشعر، فهو خلو من الوزن، قليل الخطّ من الخيال، يؤثر الحقيقة على المجاز، ودقة التعبير على جماله. ومنهم من يجعله لاحقاً للشعر، لأنّه لغة العقل. والشعوب تبدأ شاعرة، وتنتهي كاتبة، تبدأ بالشعر الذي يغني عواطفها، وتنتهي إلى النثر الذي يترجم أفكارها. وكلّما تمّرت بالعقل ارتقى نثرها، وازدادت فنونه نضجاً وتنوعاً.

وللنثر الأدبي ألوان أو فنون هي: الخطب، والوصايا والأمثال، والرسائل، والمقامات، والقصص، والمسرحيات، والمقالات. ولكلّ لون من هذه الألوان أوفن من هذه الفنون عوامل وظروف تساعد على ظهوره وازدهاره. ولما كان العصر الجاهليّ ضئيل الخطّ من الثقافة والعلوم فإنه لم يظهر فيه من فنون النثر إلاّ القصص والأمثال والوصايا والخطب. أمّا المقامة والمقالة والمسرحية فقد تأخر ظهورها إلى مرحلة متأخرة من تاريخ الأدب العربيّ تمّ فيها نضج الفكر، وتضافرت العوامل المساعدة على ظهورها. ولسوف نخصّ نثر الجاهليين بباب نختم به هذا الكتاب، ونستوفي فيه الكلام على فنون النثر، ونشفعه بنصوص كافية.

مناهج دراسة الأدب:

في القرنين التاسع عشر والعشرين ظهرت في ميدان الدراسة الأدبية طرائق ونظريات، تأثر بعضها بالتقدم الذي أنجزته علوم الطبيعة في أوربا، وتأثر بعضها بمدرسة التحليل النفسي، وكان بعضها صدى لنظرية النشوء والارتقاء. ونكتفي ههنا بتلخيص المناهج التي عرضها أستاذنا الدكتور شكري فيصل في كتاب وقفه على هذا الموضوع. وخلاصة هذه المناهج:

١ - النظرية المدرسية التي تقسم الأدب إلى عصور توازي العصور السياسية، وتحاول أن تجعل كلّ عصر من عصور الأدب متميّزاً بسمات خاصة:

٢ - نظرية الفنون الأدبية التي تقسم الأدب، إلى أغراض وموضوعات كالغزل والوصف والرائع، ثم تدرس كلّ غرض منها، وكلّ ظاهرة من ظواهر الغرض دراسة مستقلة، غير متقيدة بالتقسيم الزمنيّ السياسيّ للعصور.

٣ - نظرية الجنس : وأساسها الفروق بين أجناس البشر، وتعليل الظواهر الأدبية التي يتميز بها أديب من أديب بعوامل وراثية عرقية .

٤ - النظرية الثقافية : وهما الأول دراسة الأدب في إطار الثقافة التي صنعت أفكاره وصوره ومشاعره .

٥ - نظرية المذاهب الفنية : وغايتها أن تصنف الأدباء من كتاب وشعراء في مذاهب متباينة كالمذهب الاتباعي والمذهب الإبداعي ، وأن تكشف عن السمات التي يشترك فيها أتباع كل مذهب غير معنية بعامل الزمن .

٦ - النظرية الإقليمية : وفحواها ربط الأدب بالأرض ، والاعتقاد بأن لكل قطر خصائص جغرافية ومادية ومعنوية تسم أدبه ، وتميزه من آداب الأقطار الأخرى .

٧ - وبعد هذه النظريات يستخلص الدكتور شكري فيصل منهجاً جديداً ، يجمع بين هذه المذاهب ، ويختار أحسن ما يتميز به كل مذهب ، ثم يصوغ منهجه على النحو التالي : « يبدأ بتعرف أدق الخصائص الفردية لكاتب أو شاعر ، ثم ينتقل إلى الخصائص المشتركة التي تربط بين جماعة من الأدباء والشعراء ، وبذلك يتم الانتقال من الفردي إلى العام ، ومن الجزئي إلى الكلي » .

وإذا كان شكري فيصل قد تختار هذا المنهج بعد موازنة بعض النظريات ببعض فإن الدارس يستطيع أن يستعين المناهج الأخرى ، فيغني المنهج الذي يتبعه بمزايا المناهج الأخرى ، كأن يفيد مما في منهج التحليل النفسي من غوص على الدوافع والمشاعر ، فيحلل ويعلل . أو يقتبس من النظرية الثقافية عنايتها بالمكونات الفكرية التي تصنع عقل الأديب ، فيتحصل له بهذا التوفيق بين مزايا المناهج منهج جديد متكامل .

مراجع الباب الأوّل

- | | |
|------------------------|-----------------------------|
| محمد مرتضى الزبيدي | ١ - تاج العروس |
| د. عمر فروخ | ٢ - تاريخ الأدب العربي |
| مصطفى صادق الرافعي | ٣ - تاريخ آداب العرب |
| كارل بروكلمان | ٤ - تاريخ الأدب العربي |
| جرجي زيدان | ٥ - تاريخ آداب العربية |
| أحمد حسن الزيات | ٦ - تاريخ الأدب العربي |
| د. نجيب محمد البهيقي | ٧ - تاريخ الشعر العربي |
| الشريف الجرجاني | ٨ - التعريفات |
| د. محمد ألتونجي | ٩ - دراسات في الأدب الجاهلي |
| أبو العلاء المعري | ١٠ - رسالة الغفران |
| د. سوزان ميلر | ١١ - سيكولوجية اللعب |
| ابن سلام الجعفي | ١٢ - طبقات فحول الشعراء |
| د. طه حسين | ١٣ - في الأدب الجاهلي |
| د. إبراهيم أنيس | ١٤ - في اللهجات العربية |
| ابن منظور | ١٥ - لسان العرب |
| د. علي عبد الواحد وافي | ١٦ - اللغة والمجتمع |
| د. إسرائيل ولفنسون | ١٧ - اللغات السامية |
| د. جبّور عبد النور | ١٨ - المعجم الأدبي |
| أحمد بن فارس | ١٩ - مقاييس اللغة |
| ابن خلدون | ٢٠ - مقدمة ابن خلدون |
| د. شكري فيصل | ٢١ - مناهج الدراسة الأدبية |
| قدامة بن جعفر | ٢٢ - نقد الشعر |

الباب الثاني

الجاهلية وقضايا الأدب
الجاهلي

يتضمن الباب الثاني

■ الفصل الأول: الجاهلية والحياة العامة في العصر الجاهلي وتأثيرها في الأدب.

■ الفصل الثاني: قضايا الأدب الجاهلي.

الفصل الأول

الجاهلية والحياة العامة في العصر الجاهلي وتأثيرها في الأدب

[الجاهلية / الحياة العامة في العصر الجاهلي وتأثيرها في الأدب: أ - تأثير الطبيعة ب - تأثير الحياة الاجتماعية والسياسية ج - تأثير الحياة الاقتصادية د - تأثير الحياة العقلية والدينية .]

١ - الجاهلية:

يرى أكثر الباحثين أن كلمة (الجاهلية) مشتقة من الجهل بمعنى السُّفَه والغضب والنزق، فهي ضدُّ الجَلَم.

ويغلب على ظنِّ الألويسي أنَّها «لفظ حدث في الإسلام للزمن الذي كان قبل البعثة» وفي ظنه حظٌّ من الصواب غير يسير. فقد وردت الكلمة في القرآن الكريم أربع مرات، منها قوله تعالى في نهْي النساء عن التبرُّج: ﴿وَلَا تَبَرَّجْنَ تَبَرُّجَ الْجَاهِلِيَّةِ الْأُولَى﴾ [الأحزاب / ٣٣]. وفُسِّرَها البيضاوي وغيره بأنها الكفر الذي سبق الإسلام.

ووردت في الحديث الشريف أكثر من سبع مرات، ودلالاتها تتعدد بين معنيين: الفترة التي سبقت الإسلام، والمفاهيم والعادات المردولة التي نسخها الإسلام. وحدَّد لسان العرب معناها بقوله: «هي الحال التي كانت عليها العرب قبل الإسلام

من الجهل بالله سبحانه ورسوله، وشرائع الدين والمفاخرة بالأنساب والكبر والتجبر وغير ذلك. « ونقيضها - عند شوقي ضيف - لفظة (الإسلام) » التي تدلُّ على الخضوع والطاعة لله، وتحثُّ على التحليّ بالخلق الكريم. »

ولإذا كان في تحديد معنى الجاهلية بعض الصعوبة، فتحديد زمانها أصعب. حدّده كثير من المفسرين بأنّه الزمان الفاصل بين الرسولين الكريمين عيسى ومحمد عليهما السلام. وهذا التحديد أخذ الألوسي، ودائرة المعارف الإسلامية. وذهب آخرون إلى أنّ بداية الجاهلية لا يمكن تحديدها، لكنّ نهايتها هي ظهور الإسلام. وقطع الدكتور شوقي ضيف بأنّها في حدود قرن ونصف من آخر الزمان الذي سبق الإسلام. وحاول إبراهيم مصطفى أن يسلك إلى تحديد زمان الجاهلية مسلك المؤرخين المعنيين بدراسة الحضارات البائدة، فرأى أنّها تبدأ بنهاية آخر حضارة شهدتها جزيرة العرب. فمن استطاع أن يحدد موت آخر حضارة في هذه الأرض فقد عرّف بداية الجاهلية. فإذا قلنا: إنّ آخر دولة مستقلة قبل الإسلام هي الدولة الحميرية في اليمن، وإنّ هذه الدولة سقطت ودرثت سنة ٥٢٥م فهذا يعني أنّ الجاهلية بدأت في مطلع الربع الثاني من القرن السادس الميلادي، أي قبل البعثة بقرن من الزمان على وجه التقريب، وإنّ عمرها مئة سنة.

واستند الدكتور عفيف عبد الرحمن إلى حقيقة تاريخية أخرى نقضت تحديد إبراهيم مصطفى، إذ أخذ برأي القائلين إنّ عمر الجاهلية قرن ونصف، وحقته أنّ حرب البسوس «وهي حرب مشهورة دامت نحو أربعين سنة، وحددت بدايتها ونهايتها بشكل ظني. على يد المنذر الثالث الذي عقد الصلح بين الحيين: بكر وتغلب، وكان ذلك حوالي ٥٢٥م.»

٢ - الحياة العامة في العصر الجاهلي وتأثيرها في الأدب :

يظلُّ الحديث عن الأدب الجاهلي ضرباً من الرّجم بالغيب مالم تربط المعلول بالعلّة، والنتيجة بالسبب أي: مالم تربط هذا الأدب بطبيعة الأرض التي نبت فيها، ثم بمظاهر الحياة التي كنفته.

٤ - تأثير الطبيعة في الأدب :

نبت هذا الأدب في شعاب الحجاز، وهضاب نجد، وفي الصحارى والفلات الممتدة من بحر القلزم (الأحمر) في الغرب إلى البحرين وعمّان في الشرق. والمناخ في هذه

الوضع في الأدب الجاهلي

تعدد الموضوعات في القصيدة

السبب

الطعام القبلي

طبقات المجتمع القبلي

البقاع حاراً، والسماء صافية. فلا غاب يكسو الأرض، ولا ضباب يغشى السماء، لهذا جاءت لغة العرب واضحة الدلالات، وأدهم صريح المعاني، لا يعرف الغموض والرمز. غير أن هذه الرهبة المخيمة على مجاهل الصحراء خوِّفت الشاعر، فإذا هو يسمع عزيف الجن، ويرى أشباح الغيلان، ويذكر ذلك كله في شعره.

وفرضت البداوة على الشاعر التنقل من بقعة إلى بقعة مع قومه الباحثين عن الماء والعشب، فإذا القصيدة رحلة فكرية ذات مراحل، يتنقل فيها الشاعر بين آفاق الأفكار. يبدأ بكاء الأطلال، ويمضي منها إلى صفة الطريق الذي يجوزه، والرفيق الذي يصحبه. فإذا مرّ برسم المحبوبة وقف بين يديه خاشعاً خشوع العابد في محرابه، يتغنّى بمرايع الصبا، ومفاتيح الحبيبة، ثم يمضي لطيفته، فإذا هو ووحش الصحراء رفقة، فينعت ناقته، ويقارنها بما يرى من حمر الوحش والظباء، ثم يفخر بنفسه ويقومه تياً بمحامدهم، مباحياً بأيامهم التي ظهروا فيها على الأعداء، باكياً قتلاهم الذين قضوا في الدفاع عن العرض. وهو راض بهذا التنوع في الموضوعات، والناس عنه راضون كأنهم مجموعون على أن البداوة تعني الترحل، وأن الترحل يجب أن يظهر في الأدب ظهوره في الحياة.

ولما كانت الحياة في الصحراء تلصق الإنسان بالطبيعة، بلا جدار يدفع الريح، ولا سقف يقي من الشمس والمطر، فقد أحسّ العربي تقلب الأنواء إحساساً حاداً، إذ صفعه الرعد القاصف، واقتلعه السيل الجارف، وداعبته النسمة اللعوب، وظلله الدوح الوارف، وحملته النخلة السامقة، ووخزه الشوك النافذ، فجاء وصفه للطبيعة حسياً، دقيق التصوير، جليّ القسمات، وليد معاشة ومعاشرة.

ب - تأثير الحياة الاجتماعية والسياسية في الأدب :

إن الصحراء التي فرضت على العرب الترحل، فرضت عليهم العيش في المجتمع القبلي بوجهيه الاجتماعي والسياسي، ثم فرضت على أدهم سمات هذا المجتمع.

يتألف مجتمع القبيلة من ثلاث طبقات :

طبقة الأحرار التي تتشكل من السادة الأشراف، وعملهم القتال لحماية الحِمى .
وطبقة العبيد الذين جمعهم الأسر، والاسترقاق بالشراء، والاختطاف، وعملهم الرعي والسقي، والاحتلاب والاحتطاب، وخدمة الأحرار.

وطبقة الموالي التي كانت تلوذ بالقبيلة القوية مستجيرة بها، ومنزلتها بين بين، فهي دون الأحرار، وفوق العبيد، شرفاً وعملاً.

ورأس هذه الطبقات الثلاث رئيس القبيلة القائم بأمرها المتولي سياستها. وأهم الخصال التي تخوّله الزعامة السياسية الشجاعة والكرم والخصافة والفصاحة، فإذا جمع هذه الخصال دانت له القبيلة بالطاعة في السلم وفي الحرب. فانقادت خلفه في السلم إلى مساقط الماء ومنابت الكلا، وانقادت وراءه في الحرب إلى مقارعة القبائل التي تزاحمها على الماء والكلا، وتحاول أن تغصبها الشاء والإبل.

وقد ترك هذا النظام القبلي أثره في أدب العرب، إذ دفع الشعراء إلى تسعير الخصومة بين القبائل، وخضب القصص والأمثال بتمجيد البطولة، وجهر كل ذي لسن وبيان بالدعوة إلى الأخذ بالثأر، حتى ضجّ أدب الجاهليين بقعقة السيوف، وتفجرت فيه صيحات المفاخرة والمنافرة، وزخر بفيض من المعاني والصور الحماسية، وضمّ بين جنبه تاريخاً غير رسمي يقبس منه الأحفاد نخوة الأجداد، ويتعهده الشعراء بالتجديد كلما رث، وبالإضرام كلما خبا، إذ ينفخون فيه روح الحميّة، ويؤثرون الغضب الأرعن على الحكمة الرزان، فتعجز القلّة المتعقلة كزهير بن أبي سلمى عن مغالبة الكثرة التي طغت عليها الجاهلية الجهلاء، كعمرو بن كلثوم، وقريظ بن أنيف، ودريد بن الصّمة.

ولم يكن هذا النظام القبلي - على شيوخه - الشكل السياسي الوحيد في جزيرة العرب، فقد شهدت بلاد العرب إمارات صغيرة كإمارة كندة التي كان حُجر والد امرئ القيس آخر أمرائها، وإمارات كبيرة كإمارتي الغساسنة والمناذرة على تخوم الروم والفرس. وفي هاتين الإمارتين لقي شعراء القبائل منتجعاً يقصدونه، وسوقاً تروج فيها بضاعتهم، ومستبقاً يتنافس فيه الفحول من شعراء الصحراء كالتأبغة الذبياني، وحسان بن ثابت، والأعشى، والمنخل الشكري، وعلقمة الفحل، والمزقي الأكبر. فلا يكاد الفحل منهم يجري فيه غلوة أو غلوتين حتى يخلع لامة الحرب، ويستلين خلع الأمراء.

لقد ساعد نظام الإمارة أدب الصحراء على أن يتعد بعض الابتعاد عن الأفق القبلي البدوي المغلق، وهياً للشعراء أسباب التحليق في أفق قومي واسع، وأتاح لهم أن يكونوا - على اختلاف أنسابهم - سفراء أقوامهم لدى المناذرة والغساسنة، وشفعاءهم عند الأمراء، فارتقى بذلك فن المديح، ومازجه الاعتذار، وجدّت فيه معان وصور، أوحى بها العيش في القصور، ومنادمة الأمراء، وأدب الشراب، والإصغاء إلى الغناء،

رئيس القبيلة

أثر النظام القبلي في الشعر

النظام الملكي

أثر النظام الملكي في الأدب

والتقلب بين الرِّياش والطنافس . واستلان الشعراء أكسية الحرير، فلانت نفوسهم، ورقّت ألفاظهم، وبرثت من الحوشي المستكره.

جـ - تأثير الحياة الاقتصادية في الأدب:

فرضت طبيعة الجزيرة العربية على أهلها نمط الحياة الاقتصادية، كما فرضت عليهم أنماط الحياة الأخرى . فالماء في فلواتهم الواسعة لا يجري في أنهار دائمة، بل يسيل في أودية، أو يجتمع في غدران . وكلما جادت السماء على الأرض أمرعت المراعي، وكثرت الأنعام، وشعب الأعراب . فإذا احتبس المطر جفّت الموارد، وبيس العشب وظمى الإنسان والحيوان، ورحل القوم إلى منتجع آخر.

لهذا كله لم يعرف العرب الزراعة المنظمة، ولا الصناعة المفيدة، لأن الزراعة تعني الالتصاق بالأرض، والصناعة تتطلب الاستقرار وتنشط في المدن المعمورة . ولما كان البدو في رحلة دائمة فإنهم كانوا يضطرون في سنوات الجذب إلى تحصيل أقواتهم بالإغارة والسلب، ولا يجدون فيها غضاضة، بل يعدّون الغزو من شيم الأبطال .

وقنع البدو من استثمار الطبيعة برعي الأنعام، وتربية الإبل والشاء، للانتفاع بألبانها ولحومها وأوبارها، ومن التجارة بهداية القوافل إلى مقاصدها في مسالك الصحراء . فأزروا بالصناعة، واحتقروا من يارسها من أهل القرى والمدن، وعيروا أصحاب الصناعة كالحدّاد والصائغ، ورمّوا من يعمل في هذا المضمار بأنه قين أو عبد .

ولم يكن سكان المدن أقلّ من البدو احتقاراً للصناعة، فقد كانوا يأنفون من مزاولتها، ويكلّفون العبيد والعمال الوافدين عليهم من البلاد المجاورة بالبناء وبالصناعة . وكان لأغنيائهم تجارة منظمة بين الشام واليمن، عادت عليهم بالربح الوفير، وبرع أهل مكة في التجارة، ووجدوا في مكاسبها مأمنهم من الجوع والخوف:

﴿لإيلاف قريش إيلافهم رحلة الشتاء والصيف، فليعبدوا ربّ هذا البيت الذي أطعمهم من جوع، وآمنهم من خوف﴾ فحالفوا القبائل، وأفادوا من احترام العرب

للكعبة، وأقاموا أسواقاً ينشط فيها الشعر والتجارة، ومن هذه الأسواق عكاظ وذو المجاز والمجنّة . وعادت هذه الأسواق على قريش بشراء عريض، ومكانة مرموقة، فظهرت منهم في مكة طبقة من السّراة الذين احتجّنوا المال، وباهوا بالسّرف والشرف، وطبقة من

الفقراء الأذلاء المقيمين على حسد ونقمة .

وترك هذا النمط من الحياة آثاره في اللغة والأدب:

أما اللغة فقد كثرت فيها المفردات المتصلة بالإبل والخيول والشاء، لأنها عماد الحياة في الصحراء. نقل رينان عن دوهايم «أنه توصل إلى جمع أكثر من ٥٦٤٤ لفظاً لشؤون الجمل رفيق الأعرابي في الصحراء، ومؤنسه في وحشته». ويمكن أن يحصي الباحث عدداً، يقارب هذا العدد من ألفاظ الخيل، تتصل بصفات وأعضائها وأعمالها وسيرها وأنسابها.

وأما الأدب فقد حفلت أمثاله وقصصه وشعره بالمعاني المتعلقة بالخصب والجذب، والريّ والجفاف، والصيد والطرْد، والجواد والجمل، حتى أصبحت الناقة تنافس المرأة في مكانتها من قلب الشاعر، وفي حظها من تصويره، وحفلت الأراجيز والمطولات جميعاً بمقدار عظيم من الشعر في صفة النوق والخيول، وغرق هذا الوصف في سيل من غريب اللغة لا يفهمه اليوم غير المشتغلين بالمعجمات.

د - تأثير الحياة العقلية والدينية في الأدب :

لم يعرف عرب نجد والحجاز في العصر الجاهلي شيئاً من العلم والفلسفة بالمعنى الدقيق، لأنّ بداوتهم حرمتهم الاستقرار، والعلم يحتاج إلى شعب مستقر، يعكف على دراسة الحياة ويستنبط منها الحقائق، ويدوّن هذه الحقائق، ويبحث عن أسبابها، ويربط المعلول بالعلّة، والنتيجة بالسبب. فإذا حُرِمَ العقل المنطق الذي يضبط حركته، وينتظم تفكيره غلبته الخرافة، وطفق يلتمس الدليل على ما يعجز عن تحليله في معتقدات بدائية.

ومع ذلك كلّه فقد وقف الجاهليون على جملة من المعارف، تحصّلت لهم من التجربة والمعاينة، فعرفوا أشياء عن النجوم ومواقعها، وسخّروا معرفتهم لهداية قوافل التجارة، وأطالوا النظر في السحب، وتبعوا تقلّب الأنواء، واستنبطوا من مشاهداتهم أموراً كثيرة أفادتهم في معرفة الرياح والأمطار. ودفعتهم الحاجة إلى دراسة الأعشاب والنباتات والحيوانات، وأفضت بهم هذه الدراسة إلى الوقوف على طائفة من حقائق الطبّ والتدواي بالعسل، وعصارة بعض الأعشاب، ومعالجة جراحهم أو جراح خيولهم ونوقهم بالكّي، وعالجوا الحَوَل بإدامة النظر في حجر الرّحى عسى أن تنشط بذلك عضلات العين وأعصابها.

ومن المعارف التي تشهد لهم بالذكاء ودقة الملاحظة الفراسة ومعناها معرفة أخلاق المرء من خلقه وهيئته، والقيافة ومعناها معرفة الناس من آثار أقدامهم. واختلطت هذه المعارف بأباطيل منكرة كالكهانة التي يدّعي مدّعوها معرفة الغيب، والزّجر والطّرق

الزجر
الأخبار والتاريخ
الأنساب

ديانتهم
الوثنية

الحنفاء

اليهود والنصارى والمجوس والصائفة

بالخصى وفحواهما تنفير الطائر بحصاة يرميها الأعراي، فإذا اتجه الطائر إلى اليمين تفاعل الرامي وإذا اتجه إلى اليسار تشاءم. ووعت ذاكرتهم أخبار الآباء والأجداد، وشيئاً من أخبار الروم والفرس، غير أن اعتمادهم على الحافظة عرّض محفوظهم للنسيان والخطأ، ولا مزاج الخبر الصحيح بالأسطورة المختلقة. وسلمت من هذا الخطأ والتخليط أنسابهم التي حرصوا أشدّ الحرص على حفظها، والاعتزاز بنقائها. قال أحمد ابن فارس: «وللعرب حفظ الأنساب، وما يُعلم أحد من الأمم عني بحفظ النسب عناية العرب».

لم يكن للعرب قبل الإسلام معتقد ديني واحد، بل دانوا بعقائد متباينة، ولعلّ الوثنية كانت أوسع أديانهم انتشاراً. فقد أصبحت مكة مستقرها ومجمع الأصنام والأوثان التي يقدّسونها، ويقرّبون القرابين لها، ويتعبدونها ويستسّون بالعبودية لها، كعبد يغوث، وعبد العزى، وعبد مناة. ويبدو أن المكّيين كانوا أشدّ احتفالاً بها من سواهم، إذ اتخذوا وثنيتين: وثنية رسمية معبدها الكعبة التي تضمّ أشهر أھتھم، ووثنية خاصة لها في الدور أصنام تتعبد لها الأسر وتحوطها بالإكبار.

على أن الجاهليين لم يكونوا متعصبين للأوثان، ولم يعتقدوا أنّها الخالقة المدبّرة للكون ولأمور الناس، وإنّما هي طبقة من الوسطاء تقرّب الناس إلى الله. وربّما كانت الوثنية بقية دين قديم يدعو إلى التوحيد، ثمّ آل التوحيد إلى شرك لافتراق القبائل، واستقلال كلّ قبيلة بوثن أو صنم.

وإلى جانب الوثنية والوثنيين ظهرت جماعة قليلة عاقلة انتبذت الأصنام وآمنت بإله واحد قادر إيماناً قلبياً لا ترفّده رسالة سهاوية، ولا ترسخه عبادة وشعائر، وسمّيت هذه الجماعة (الحنفاء)، ويغلب على الظنّ أنّها البقية الباقية ممن كانوا على دين إبراهيم عليه السلام.

وعرّف العرب اليهودية والنصرانية، وعبادة الكواكب التي سمّى القرآن من يعبدونها (الصابئين) كما عرّفوا عبادة الملائكة والجن، وتسربت إليهم المجوسية، غير أن هذه الأديان جميعاً لم يكن لها ذبوع وشيوع كالوثنية. فما تأثير عقليتهم وعقائدهم في أديهم؟

ذكرنا قبل أنّ العقل العربي آمن بالوصول إلى الحقائق عن طريق الجوارح، بعد المعاناة والاختبار، وأنّ الترحل الملازم للبداءة لم يتح لهذا العقل ما يتيح لعقول الشعوب القديمة المتحضرة من الاستقرار والاستمرار اللذين يحملان على الأناة في التأمل،

والروية في البحث، والاستقصاء للانتقال من الجزئي إلى الكلي. ومع ذلك استطاع العقل العربي أن يلخص تجارب الحياة التي تمرس فيها الإنسان بالصعاب، استطاع أن يلخصها في الحكم والأمثال والوصايا والخطب والقصائد، وأن يطبع هذه الفنون الأدبية بطابع فكري عميق، لكنه لا يرقى إلى مستوى الفلسفة النظرية المتكاملة التي تبحث في مظاهر الوجود استناداً إلى المنطق المشفوع بالبراهين، لتصل إلى حقائق مجردة، ولتضع نظاماً متماسكاً يفسر مظاهر الوجود. ومن الذين أثر عنهم التعقل، والنظر الحصيف الأفوه الأودي، وطرفة بن العبد، وأكثم بن صيفي، وزهير بن أبي سلمى، والأحنف بن قيس، وعدي بن زيد. إذ حفلت أقوال هؤلاء وأشعارهم بحكم عميقة، تترجم آراءهم في الحياة والموت، وتأملهم في الكون، وذكرهم الكواكب كالسُّها، والشَّعرى، والفرقدَيْن، والسَّماكَيْن، والجُوزاء، والعَيُّوق، وسُهَيْل، وربطهم هذا الذكر بسبحات فكرية. وبين هؤلاء مَنْ ذكر الله وملائكته، ويوم الحساب، ومجازاة كلِّ عامل بعمله في أبيات لاندري ماحظُّها من الصدق، كالشعر المنسوب إلى زهير وأمية.

وربما كان طرفة أصدق تعبيراً عن العقلية العربية الجاهلية، فهو ذو عقل واضح صريح، ومذهب واقعي لامواربة فيه، فالحياة عنده لذات مهددة بالزوال، والموت خاتمها المحتومة، فلماذا يبذد الإنسان عمره القصير في التفكر والتدبر غير المجديين، فالحياة أوضح من أن تحتاج إلى حكيم ينقدها، أو فيلسوف يكشف عن خفاياها، لأنه مهما يغص في أغوارها فلن يخرج بغير القسّات المرسومة على محيّاها المنظور.

الفصل الثاني قضايا الأدب الجاهلي

[مصادر الأدب الجاهلي / وضعه ونحله / هيكل القصيدة / أركان القصيدة وبنائها
الفني (عمود الشعر) / منزلة الشاعر]

١ - مصادر الأدب الجاهلي :

يعدّ القرآن الكريم أول نص دونه العرب تدويناً علمياً صحيحاً، لا يعرفه الشك والباطل، فقد تمّ تدوينه مفرقاً على ألواح ورقاع بعد نزوله منجماً، ثم أعيد تدوينه في مصاحف بأيدي الذين سمعوه من فم الرسول عليه السلام، وكتبوه، وقرؤوه عليه. وبعد التدوين تناقله العلماء الأثبات الفصحاء من التابعين عن الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم، فوصل إلينا متواتراً برسمه وحركاته وسكناته.

ولو فطن الرواة وحفظه الشعر والأدب والأخبار إلى تدوين الأدب الجاهلي على هذا النحو، أو على نحو قريب منه لوصلنا أكثر الأدب الجاهلي صحيحاً موثقاً. والحق أن كتب اللغة والشعر لم تظهر إلا بعد تدوين القرآن الكريم بقرن ونصف أي في نهاية القرن الثاني الهجري، أو مطلع القرن الثالث. وذهب قوم إلى أن المدونات الأولى لم تكن غير محاضرات ألقاها الرواة على تلامذتهم، ثم دونها هؤلاء التلاميذ في نهاية القرن الثالث، ونسبوا إلى شيوخهم.

ويقابل هذا الرأي رأي آخر يفتقر إلى أدلة كافية، وهو أن التدوين قديم بدأ في العصر الجاهلي، ثم شغل عنه العرب، ثم جدّده المتأخرون. ومما يحتج به أصحاب هذا الرأي تلك الصحيفة التي دونت فيها حكمة لقمان، وكانت عند سويد بن الصامت قبل أن يسلم. ومن حججهم كذلك أن القصائد السبع أو العشر الطوال سميت (معلقات)، لأنّ عرب الجاهلية كانوا إذا استجادوا القصيدة كتبوها بهاء الذهب، وعلقوها على جدار الكعبة.

تدوين الأدب

تدوين الشعر في الجاهلية

وإذا تراءى لبعض الدارسين أن يحيط كتابة المعلقات بسحاب الشك، فإن هذا السحاب لا يقوى على إغراق الحقيقة. فالعرب لم يكونوا جميعاً يجهلون الكتابة، وإذا جهلها أغمارهم ودهماؤهم فإن خاصتهم - والشعراء خاصة الخاصة - عرفت الكتابة. ومن شعراء المدينة الذين كانوا يكتبون: سويد بن صامت الأوسي، وعبد الله بن رواحة، والنابعة الذبياني. ومن الشعراء الذين كانوا كتاباً بالعربية ومترجمين في بلاط فارس لقيط بن يعمر الإيادي. ومن الشعراء الذين تعلموا الخط والكتابة في مدارس الحيرة: المرقش وأخوه حرملة.

والكتابة التي عرفها عرب الجاهلية نمطان: نمط بسيط كتبت به العهود، والرسائل، وأمور التجارة. ونمط راق، وإليه نقصد في هذا البحث، ويمكن أن نسميه (التدوين). وفي هذا النمط صورة الكتابة الأدبية، وبه انتقلت الكتابة من الصحف والرقاع المفردة إلى دفتر المجموع «الفرق بين الصورتين - لغة واصطلاحاً - واضح، إذ إن الأولى لا تعني أكثر من مجرد التقييد العابر لما يعرض من شؤون الحياة، ولكن التدوين إنما يعني جمع الصحف، وضمت بعضها إلى بعض، حتى يكون لنا منها ديوان، وهو مجتمع الصحف، ولا بد للتدوين من أن يكون عملاً مقصوداً معتمداً، يرمي إلى هذه الغاية.»

وسواء أثبت قديم التدوين أم لم يثبت، فإن نشر الشعر في العصر الجاهلي نذب له الرواة، إذ كان لكل شاعر راوية يصحبه ويذيع شعره في الناس وظل الرواة يتناقلون النصوص المحفوظة من العصر الجاهلي إلى العصر الإسلامي فالأموي بلا انقطاع. وحينما بدأ التدوين في العصر العباسي أضاف الرواة إلى السماع والمشافهة الكتابة والتدوين، فقد كان الرواة كالأصمعي وأبي عمرو بن العلاء، وأبي عبيدة معمر بن المثنى يرحلون إلى مضارب البدو، ويكتبون ما يسمعون، ثم يعودون إلى مجالس العلم ليمثلوا على تلاميذهم ما حفظوا وما كتبوا.

ثم دخلت رواية الشعر والأدب طوراً ثانياً، يسميه الدكتور ناصر الدين الأسد (دور الرواية العلمية). وفي هذا الدور أضاف المشتغلون بجمع الشعر إلى النسخ من الكتب المدونة تحقيق النصوص، وشرحها، وتفسير غريبها، كما يظهر ذلك في كتاب الكامل للمبرّد. ثم أضيفت الأسانيد إلى المتون لتوثيق الرواية، ولخلع الصبغة العلمية الصادقة على النصوص، وربما كان ذلك الصنيع تقليداً لما كان يفعله حفظة الحديث الشريف، ومصنفو كتب الطبقات. وفي الفقرة التالية التي نقبسها من طبقات فحول

معرفة الكتابة القديمة

نمط الكتابة - كتابة العهود
الكتابة الأدبية

رواة الشعر

الرواية والتدوين

الرواية العلمية

الشعراء لمحمد بن سلام الجمحي (ت: ٢٣١هـ) توضيح للسند الذي يشفع به الرواي الرواية العلمية. جاء في هذا الكتاب: «أخبرنا أبو خليفة، حدّثنا ابن سلام، قال: وأخبرني محمد بن سليمان، عن يحيى بن سعيد الأنصاري، عن سعيد بن المسيّب، قال: قدم كعب متنكراً...» وبعد هذا السند المتصل الحلقات يذكر ابن سلام إسلام كعب، ويروي لاميته المشهورة (بانت سعاد. .)

غير أنّ الحرص على توثيق الرواية بالسند جعل بعض المصنفين يثقلون مصنفاتهم بالأسانيد الطويلة، كأي الفرج الأصفهاني (ت: ٣٥٦هـ) في الأغاني، حتى تُحِلَّ لبعض الناشرين في العصر الحاضر، أنّ حذف الأسانيد يسقط عن كاهل الكتاب حملاً يبهظه، ويُريح القارئ من ذيول تربكه.

ويمكن تقسيم المصادر التي يستطيع الباحث أن يستقي منها الشعر الجاهلي إلى خمسة أقسام. وهي:

(١) الدواوين المفردة: وقد دُوّن بعضها في عصر صدر الإسلام، وأبعض من بعضها في العصر الجاهلي، وأقرّ بصحتها علماء الطبقة الأولى من الرواة، وشفّع لصحتها أنّ كثيراً منها قد روي مسنداً. وأنّ بعضها قد رواه أكثر من راوٍ ثقة، كديوان امرئ القيس، وديوان زهير بن أبي سلمى.

(٢) دواوين القبائل: وهذه الدواوين مجموعات من الشعر تخصّ كلّ مجموعة منها قبيلة من قبائل العرب. وقد ذكر الحسن بن بشر الأمدي (ت: ٣٧٠هـ) مايقارب ستين مجموعة منها، ولعلّ أشهرها مجموعة أشعار الهذليين.

(٣) المختارات: وهي دواوين لا يجمع بين قصائدها جامع واضح سوى ذوق من اختارها. ومن أشهر كتبها المطبوعة المفضليات للمفضل بن محمد الضبي (ت: ١٦٨هـ) وفيها مئة وست وعشرون قصيدة أكثرها من الشعر الجاهلي. وديوان الحماسة لأبي تمام حبيب بن أوس الطائي (ت: ٢٣١هـ) وجمهرة أشعار العرب المنسوبة إلى محمد ابن أبي الخطاب القرشي.

(٤) كتب النحو واللغة: ومن أقدمها (الكتاب) لسيبويه عمرو بن عثمان بن قنبر (ت: ١٨٠هـ) وكتبا (إصلاح المنطق) و (تهذيب الألفاظ) لابن السكيت يعقوب بن إسحاق (ت: ٢٤٤هـ). وهذه الكتب حافلة بالشعر الجاهلي الذي يحتاج به النحاة وعلماء اللغة.

(٥) كتب السيرة والمغازي وأيام العرب والتاريخ والأدب والأمثال. ففي هذه الكتب

دواوين الشعر

دواوين القبائل

المختارات الشعرية

كتب النحو واللغة

كتب التاريخ والمغازي

شعر جاهلي كثير، يُساق مساق الشواهد في كتب النحو لتأييد فكرة، أو توثيق حادثة، أو الإشادة بمأثرة من مآثر العرب. وهذه الكتب منبع ثرٍ يستقي منه الباحث فنون الأدب الجاهلي الأخرى، كالخطب، والقصص، والأمثال والوصايا.

وما خصصنا مصادر الشعر بالعناية إلا لأن الشعر ديوان العرب، فيه أكثر أدبهم، وعليه الاعتماد الأول في دراسة نحوهم ولغتهم. وفي صحته يختلف الرواة الأقدمون والدارسون المحدثون. فيما مبلغ صحة الأدب الجاهلي بعامة، وما مبلغ صحة الشعر الجاهلي بخاصة؟

٢ - وضع الشعر الجاهلي ونحله :

لم يكن النحل - ومعناه عزو النصوص الأدبية القديمة إلى غير أصحابها من الأقدمين - قاصراً على الشعر، بل اتسع نطاق النحل، حتى شمل فنون الأدب الأخرى، وما يتصل بهذه الفنون من أسباب بعيدة أو قريبة. أما الوضع فيعني اختلاق النصوص في زمان متأخر، وعزوها إلى الأقدمين.

وذهب طه حسين إلى أن هذه الظاهرة لم تكن خاصة بالعرب، فالأمة العربية ليست «أول أمة نُحل فيها الشعر نَحْلاً، وحمل على قدمائهم كذباً وزوراً، وإنما نحل الشعر في الأمة اليونانية، والأمة الرومانية من قبل، وحمل على القدماء من شعرائها». وإذا كان طه حسين من أبرز الدارسين المحدثين الذين نبهوا على هذه الظاهرة في الأدب الجاهلي، فإنها لم تكن لتخفى على الرواة الذين نقلوا الشعر الجاهلي عن الأعراب، ولا على العلماء الذين وضعوا هذا الشعر على محك التمهيص. يقول ناصر الدين الأسد: «قلما نجد رواية عالمياً من القرن الثاني والقرن الثالث لا تذكر لنا الأخبار المروية عنه أنه نصّ نصّاً صريحاً على أن بيتاً أو أبياتاً بعينها موضوعة منحولة.»

وربما كان طه حسين أبرز النقاد العصريين الذين أثاروا مسألة النحل إثارة عنيفة، سَعَت نار الحرب القلمية بينه وبين إبداته وأقرانه من كتاب ونقاد. فقد طلع على الناس في الربع الأول من القرن العشرين بآراء تحمل نفوس القراء على الارتياح في صحة كثير من الشعر الجاهلي، وظهرت هذه الآراء بمجموعة من البراهين، وشفعها بذكر الدوافع التي تثبت وقوع النحل، وأهم هذه الدوافع :

(١) ولولها الدوافع السياسية التي جعلت القبائل في فترة الصراع على الخلافة تستكثر من طريف المجد وتالده، وجعلت كلّ واحدة منها - في سبيل الظفر بالحكم أو بشيء منه -

تحرص «على أن يكون مجدها في الجاهلية رفيعاً مؤثلاً بعيد العهد . فاستكثرت من الشعر، وقالت منه القصائد الطوال، وغير الطوال، ونحلتها شعراءها القدماء» .
 (٢) ورأى طه حسين أن الدوافع السياسية مازجت الدوافع الدينية التي اتخذت صوراً وأهدافاً متعددة، منها «إرضاء حاجات العامة الذين يريدون المعجزة في كل شيء» ومنها «ما يتصل بتعظيم شأن النبي من ناحية أسرته ونسبه في قريش» ومنها «هذا الذي يلجأ إليه القصاص لتفسير ما يجدونه مكتوباً في القرآن من أخبار الأمم القديمة البائدة كعاد وثمود ومن إليهم . فالرواية يضيفون إليهم شعراً كثيراً» . إن هذه الدوافع في رأي طه حسين دفعت المتزידين والوضّاعين إلى نظم الشعر وعزوه إلى قدماء الشعراء .

(٣) والدافع الثالث إلى النحل أدبي فني خالص، يتصل بالأخبار والقصص القديمة التي كان العرب حراساً على روايتها، حراساً على تجميلها بالشعر ليكون وقعها في النفوس أعمق وأعلق من القصص الخالصة . ورأى طه حسين «أن أكثر هذا الشعر الذي يضاف إلى غير قائل، أو إلى قائل مجهول إنما هو شعر مصنوع موضوع نحل نحلاً» ورأى أن طائفة من القصائد المتقنة الافتراء «خدعت فريقاً من العلماء، فقبلوها على أنها صدرت عن العرب حقاً» .

(٤) وللشعوبية التي اتخذت مظهرًا سياسيًا واجتماعيًا في آن واحد أثرها القوي في نحل الشعر، واختلاق المقطعات التي تحطّ من شأن العرب، وتعلي أقدار غيرهم، وتدفع خصوم الشعوبية من العرب إلى مجابهة الوضع بالوضع، قال طه حسين: «نحن نعتقد أن هؤلاء الشعوبية قد نحلوا أخباراً وأشعاراً كثيرة، وأضافوها إلى الجاهليين والإسلاميين . ولم يقف أمرهم عند نحل الأخبار والأشعار، بل هم قد اضطروا خصومهم ومناظرهم إلى النحل والإسراف فيه .»

(٥) والدافع الأخير الذي نختره من كتاب طه حسين (في الأدب الجاهلي) هو مفاخرة الرواة بما يحفظون، ورغبتهم في التكبُّب بشعر يخترعونه، ويتودّدون به إلى ذوي الثراء والشأن . أو تأثرهم بالمناخ السياسي والاجتماعي الذي يكنفهم، فهؤلاء الرواة «بين اثنين: إمّا أن يكونوا من العرب فهم متأثرون بما كان يتأثر به العرب، وإمّا أن يكونوا من الموالي فهم متأثرون بما كان يتأثر به الموالي من تلك الأسباب العامة .» والنتيجة في الحالين الوضع والتزديد .

ولا يفهم من آراء طه حسين أنّ الريبة القاتلة سرت في أوصال الشعر الجاهلي والأدب الجاهلي . فإنّ هذه الآراء أثارت النقد والكتاب، فعكفوا عليها يدرسونها،

ويكشفون عن مراميها البعيدة، ويدحضون مافيهما من غلو وشطط.
واختلفت أشكال الردّ وطرائقه: بين إغارة صاعقة كردّ مصطفى صادق الرافعي، ودراسة متأنية رزان كردّ محمد أحمد الغمراوي. وبين مقال في جريدة، ويبحث مفصل في كتاب كامل. وتمخضت هذه المعركة القلمية عن انفشاح سحب الشك التي غشيت هذا الشعر فترة قصيرة، وعن عودة الأدب الجاهلي شعره ونثره إلى موضعه الصحيح من تاريخ الأدب العربي، لاتعرو الريبة غير مقطّعات يسيرة منه نبّه عليها الرواة من قديم، وبقيت كثرته الكاثرة صحيحة موثوقة، يُجمع المحدثون على براءتها من الافتراء والنحل. ولم يزلها اختلاف الناس فيها إلا رسوخاً وشموخاً.

٣ - هيكل القصيدة في العصر الجاهلي.

ذكرنا قبل أن القصيدة الجاهلية مرّت بمراحل متعاقبة قبل أن تأخذ صورتها الكاملة في المعلقات، وأنّ أول صور النظم - كما يرى أكثر الدارسين - مقطّعات الرجز، وأنّ العرب اكتشفوا بعد ذلك أوزاناً أجمل من وزن الرجز وأغنى أصواتاً وإيقاعاً، فنظموا عليها مقطّعات، ثمّ تحولت المقطّعات إلى مطوّلات، يحافظ فيها الشاعر على وزن واحد، وقافية واحدة، ورويّ واحد، ويلتزم تسكين الرويّ، أو تحريكه بحركة واحدة.

ولما كانت القصيدة المطولة الصورة المثلى للنظم فقد عني القدامى بدراسة هيكلها وشكلها، ووضعوا لها أصولاً، استمدوها من النماذج الجيدة في الشعر الجاهلي، وسفّوها الخارجين على هذه الأصول.

أول هذه الأصول الاهتمام بالمطلع، وجعله فخماً ذا بهاء ورّواء، بعيد التأثير في النفس، قادراً على اجتذاب الأسماع، على أن يراعي مقتضى الحال فيكون معناه مُتسقاً مع معاني القصيدة كلّها، لامنافياً لها، بعيداً عن التعقيد والغموض، بريئاً من التكلف في الصياغة، والركاكة في التركيب، فيه جدّة وابتكار.

والمطلع - في رأي ابن رشيق - مفتاح القصيدة، وهو لا يفتح باباً واحداً فحسب، يدخل منه الشاعر إلى بناء القصيدة، ويدخل معه القارئ والسماع، بل يفتح أبواب القلوب التي تدخل منها معاني القصيدة وصورها ومشاعرها نفوس السامعين. يقول ابن رشيق: «إنّ الشعر قفل، أوله مفتاحه، وينبغي للشاعر أن يجوّد ابتداء شعره، فإنّه أول ما يقرع السمع، وبه يستدل على ماعنده من أول وهلة» ثم يسوق مثلاً يمثّل جودة

الابتداء، وهو قول امرئ القيس: «قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل» ويعقب عليه بقوله: «وهو عندهم أفضل ابتداء صنعه شاعر، لأنه وقف واستوقف، وبكى واستبكى، وذكر الحبيب والمنزل في مصراع واحد.»

والحلقة الثانية في سلسلة القصيدة الجاهلية مقدّمتها. وهي بضعة أبيات تلي المطلع، وأشيع الأفكار في المقدمات النسيب، أو بكاء الأطلال أو صفة الطيف، أو الشكوى من الشيب. وربما هجم الشاعر على غرضه بلا مقدمة، فقد لاحظ الدكتور أحمد زكي اختفاء المقدمات في كثير من شعر الهذليين، أو ضمورها.

ويحاول الدارسون المحدثون أن يفسّروا عناية الشاعر الجاهلي بمقدمته، فيقولون: إنّ القصيدة الجاهلية قسمان: قسم ذاتي خاص، يخلو فيه الشاعر إلى نفسه، فيصور ما فيها من نوازع ومواجد، وقسم عام، يخرج فيه الشاعر من الذات إلى الواقع والحياة والكون. وهذا القسم في أكثر القصائد الجاهلية واسع الأفق، طويل النفس، تطفئ فيه قضايا القبيلة على ذات الشاعر. وربما كان زهد الهذليين في المقدمات نابعاً من ذوبان الشخصي في القبلي، أو من طغيان الجماعة على الفرد، أو من فقدان الماضي الجدير بالتأمل والتحليل. قال أحمد زكي في تعليقه لضمور المقدمات أو اختفاءها من قصائد الهذليين: «لم يتغلزوا. ولم يبكوا الدمن، لأنه لم يكن لهم أبداً عهد قديم يذكرونه. فهم يعيشون لحاضرهم فقط.» وفي قوله تعميم وقطع لا يسيغها النقد الموضوعي.

وبما يضعف هذا الرأي أنّ بين شعراء هذيل قوماً رقت نفوسهم حتى شغّ منها غزل أرق من غزل عمر بن أبي ربيعة كرائية أبي صخر الهذلي التي مطلعها «لليلي بذات البين دار» أو رثاء أصدق من رثاء الخنساء لأخوها كرتاء أبي ذؤيب لبنية بالعينية المشهورة «أمن المنون وربها تتوجع». وإذا لم يكن للهذليين ماض يأسون على مفارقتها - وهذا ادعاء لا يؤيده دليل - فإنّ فيهم غرائز وملكات ومنازع إنسانية تجعلهم يحسّون ما يحسّه الناس، فيحبون ويكرهون، ويفرحون ويحزنون، ويقفون قانتين أمام الموت القاهر، والطلل الدارس.

نحن نميل إلى ترجيح الرأي القائل: إنّ الوقفة الطللية كانت في العصر الجاهلي ظاهرة إنسانية، وإنّ التعبير عنها موجة وجدانية مشحونة بالوفاء والشجن والتواجد، وليست ممسكة تقليدياً أو شعيرة فنية يلتزمها الشاعر. فمن الإجحاف إذن أن نجرد الهذليين من هذا الحسّ الأصيل. قالت الدكتورة سهير القلماوي في تحليل الوقفة

الطللية : «إنَّها كانت أكثر من بكاء على حبيبٍ رَسَعادة انقضت، إنَّها صرخة متمردة يائسة أمام حقيقة الموت والفناء. لأنَّ الشاعر الجاهلي لم يكن يؤمن بإله، ولاجنة، ولاثواب.» ولذلك نجد أنفسنا مضطرين إلى التفكير في تحليل هذه الظاهرة التي وقف عليها الدكتور أحمد زكي على نحو آخر، كأن نزعّم أن ضُمور المقدمات في شعر الهذليين جاء نتيجة ضياع فقرات أو أبيات من القصائد، لأنَّ اتهام الرواة بالغفلة والنسيان أقرب إلى القبول من اتهام الشعراء بالانسلاخ عن الماضي، والتنكّر للشباب الغابر.

والحلقة الثالثة في هذه السلسلة الذهبية (التخلّص) من المقدمة إلى الغرض الأول في القصيدة. ويُعدُّ التخلّص في القصيدة الجاهلية خطوة حرجة، لا يخطوها إلّا فحل له في ميدان النظم قدم ثابتة، بل هي برزخ يصل موضوعاً بموضوع، وعلى هذا البرزخ أن يكون آخذاً مما قبله ومما بعده بسبب. فإذا تمّ الانتقال على نحو مفاجئ سُمّي صنيع الشاعر (اقتضاباً). والاقتضاب القطع، كأنَّ الشاعر بهذه القفزة يقطع كلامه، ويأخذ بكلام جديد.

وأشيعُّ صور التخلّص في الشعر الجاهلي أن يقول أحدهم، وهو خارج من نعت الناقة إلى المدح: «دع ذا» أو «عدّ عن ذا». وربما وصفوا سير الناقة ومشقة السفر، ثم قالوا: «حتى نزلت ربيع فلان».

والحلقة الرابعة الموضوع الأساسي وهو المدح أو الفخر أو الرثاء، وفي هذه المرحلة يطيل الشاعر ماشاء الله له أن يطيل، فيمدح ويمزج المدح بوصف الجيش، أو التغني بالماثر. أو يفخر فيثوب الفخر بأيام القبيلة المشهودة، أو بهجوا أعدائها. وربما نثر بين تضاعيف القصيدة مجموعة من الحكم والتأملات تلخص تجاربه في الحياة، أو تترجم فلسفته فيها.

والحلقة الأخيرة (الخاتمة). وهي آخر ما يبقى في الأسماع من القصيدة ولذلك حرّص الشعراء على أن تكون مرصوفة في بيت قوي، وأن تكون محكمة شديدة الإحكام، تلخص رأي الشاعر فيما عالج من أفكار، وأن تكون سائغة اللفظ، يلتقطها السمع، فيحفظها ويترب لها. وبما يزيد لها جودة أن يُصَبَّ فيها معنى يذهب مذهب المثل، أو حكمة عميقة تختصر موقفاً إنسانياً، فتتداولها الألسنة، وتحيا أبد الدهر في الأذهان.

تمثيل آخر لقبيل المقدمات

التخلّص إلى الغرض الأساسي

تسكال التخلّص

الغرض الأساسي

الخاتمة

٤ - أركان القصيدة وبنائها الفني (عمود الشعر) :

المعنى واللفظ

لم تكن الدراسات النقدية القديمة - وهي تدرس بناء القصيدة الجاهلية - تجري في مجرى واحد، هو مبنى القصيدة، بل كانت تجري في مجريين هما: المبنى والمعنى، أو اللفظ والموضوع، أو الأسلوب والأفكار، أو ما يُسمَّى في المصطلح النقدي الحديث: الشكل والمضمون.

نوع المبنى والمعنى

غير أنها كانت - وهي تجري في هذين المجرين الواسعين - تشقُّ فروعاً ضيقة، تنشعب من المبنى والمعنى، لتتخذ لها مسارب دقيقة جانبية تكسبها بعض التفرد، وتخلع عليها بعض المصطلحات النقدية، ثم تعود لتصبَّ في مصبِّ واحد، يجمع المبنى والمعنى، وهو الذي دعاه النقاد الأقدمون (عمود الشعر). فما مفهوم عمود الشعر عند القدماء؟ وما الذي أضافته الدراسات النقدية إلى هذا المفهوم لتزيده إيضاحاً، وتقربه من الألفهام؟

تدريج عمود الشعر

قال التبريزي في توضيح هذا المفهوم: «إنهم كانوا يحاولون شرف المعنى وصحته، وجزالة اللفظ واستقامته، والإصابة في الوصف - ومن اجتماع هذه الأسباب الثلاثة كثرت سوائر الأمثال وشوارد الأبيات - والمقاربة في التشبيه، والتحام أجزاء النظم والتثامها، على تخيير من لذيذ الوزن، ومناسبة المستعار منه للمستعار له، ومشكلة اللفظ للمعنى، وشدة اقتضائهما للقافية، حتى لا منافرة بينهما. فهذه سبعة أبواب هي عمود الشعر، ولكل باب منها معيار.»

عناصر عمود الشعر

ويمكن أن تُردَّ هذه العناصر السبعة في عمود الشعر إلى أربعة هي العناصر التالية التي تحتاج إلى مناقشة توضح ما تنطوي عليه:

- (١) سموُّ الفكرة وشرف المعاني وصحتها.
- (٢) جودة الأسلوب، وحسن السبك، والبراءة من الخطأ في الاستعمال.
- (٣) وضوح الخيال، ومجانبة الغموض والإلغاز والرمز.
- (٤) التلاؤم بين الموضوع من ناحية والوزن والقافية من ناحية ثانية.

نوع اللفظ والمعنى

اختلفت آراء النقاد القدماء في المفاضلة بين اللفظ والمعنى، فالذين آثروا اللفظ على المعنى نظروا إلى الجانب الفني في الشعر، فجعلوا جمال التصوير وحلاوة التعبير أهم عناصر الشعر. والذين آثروا المعنى على اللفظ نظروا إلى الجانب الفكري، وإلى الوظيفة التربوية التهذيبية للشعر، فجعلوا أهم عناصر الشعر شرف المعنى. فما المقصود بذلك الشرف؟

إذا كان المقصود بشرف المعنى الارتفاع عن التبذل والفهامة، فأكثر الشعر الجاهلي استوفى هذا الشرط. وإذا كان المقصود عمق المعاني، وصبغها بالصنعة الفلسفية، وسلكها في سلك منطقي ففي المسألة نظر، إذ يغلب على معاني الشعر الجاهلي الوضوح الذي يمازج السطحية أحياناً، ومجانبة الالتواء والتعقيد، والصفاء الذي يعين على اكتناه المعنى كله. وما هذا الصفاء في معاني الشعر إلا انعكاس لصفاء البيئة أرضاً وسماً وآفاقاً مكشوفة الآماد، وما السهولة في عرض الأفكار إلا ترجمة للنقاء النفسي، وللقطرة السليمة التي لم تحالطها شائبة من منطق أو فلسفة.

القصيدة الجاهلية - كما ذكرنا قبل في الحديث عن هيكلها - سلسلة من حلقات، وفي كل حلقة مجموعة من المعاني، يمكن عزل بعضها عن بعض كما تعزل الصحراء واحة عن واحة، وقبيلة عن قبيلة، أو كأن التنقل الذي يلزم العيش في الصحراء لازم الفكر العربي البدوي، فجعله يتوثب بين المعاني توثباً ذكياً، أو كأن النزعة الفردية التي فطر عليها الجاهلي المزهو بنفسه، ورشختها البداوة، قد تمثلت في وحدة البيت واستقلاله بمعنى متفرد، وزهدت الشاعر في البحث عن وحدة عامة مشفوعة بالتحليل والتعليل، والقدرة على اكتناه الأسرار، وربط النتائج بالأسباب. وكما افتقرت صحراء العرب الواسعة إلى كيان سياسي موحد، يبني من العشائر أمة، فقد افتقرت قصائد الشعراء المطولة إلى وحدة منطقية، تحوّل الأبيات - وهي عناصر البناء - إلى بنيان مرصوص، يشد بعضه بعضاً.

ولا يفهمون مما عرضنا أن القصيدة الجاهلية مفككة الأوصال، لأن تعدد موضوعاتها - كما يرى الأستاذ محمود شاكر - ظاهرة سطحية، تخدع البصر الحسیر، ولا تخدع البصيرة النافذة القادرة على اكتشاف وحدة القصيدة الحقيقية وهو لذلك يسخر من يحاول العبث بترتيب أبياتها، ويعدّ هذه المحاولة ضرباً من الهدم الذي يدمر تناغم أفكار القصيدة وعناصرها، وتعبيراً عن قصور الذين ينشون مباضعهم في جسم القصيدة الجاهلية، وليس في أذهانهم من أصول النقد إلا مبدأ (التجربة الشعرية) أو (التجربة الفنية).

ويفسر الأستاذ محمود شاكر وحدة القصيدة الجاهلية تفسيراً جديداً أساسه نفسي زميني لافكري، وجوهره أن القصيدة تتكوّن في ثلاثة أزمنة تتعاقب على النحو التالي: (١) أولها زمن الحدث: وهو زمن مؤقت قصير، يقع فيه الحدث الذي يتخذه الشاعر منطلقه، ومبتداً عمله، لأن لكل عمل في نواة، ونواة القصيدة «حدث أو أحداث

تتفق أو تختلف في معانيها، وفي أزمنة حدوثها، وهذه الأحداث مفروضة على الشاعر من خارج، ولا يكون للحدث معنى عند الشاعر حتى يكون سبباً في إثارة النفس. .
وأثار الحدث لا يكاد ينقضي زمنها، أمّا زمن الحدث نفسه فهو مؤقت. »

(٢) وثانيها زمن التغني: وهو الزمن الذي يتم فيه امتزاج الحدث الجديد بأحداث قديمة تختزنها النفس في مكان عميقة. فإذا لابسها الحدث الجديد أثارها، واتحد بها وتكون من هذا المزيج جنين القصيدة، لكن ذلك لا يعني أنّ القصيدة بلغت مرحلة الولادة. يقول الأستاذ محمود شاكر: «فربما تمّ هذا العمل الغريب المعقد في نفس الشاعر، وتبيّن عندئذٍ للغناء، فيجيء عائق يحجب الشاعر من التغني، أي عن الإفضاء والبوح. فإذا هذه الأحداث وآثارها ترتد جميعاً عائدة إلى الكمون في سراديب النفس».

(٣) وثالث الأزمنة زمن النفس: «وهذا الزمن وحده هو الزمن الدائم الذي لا ينقطع. وفيه تستقرّ جميع أزمنة الأحداث وأزمنة التغني. . . وزمن النفس خفيّ جداً، كامن في قرارة النفس الشاعرة، والشعراء يجدونه في أنفسهم بالقلق والحيرة، وبلاستبطان والاستنراق، وإن لم يعبروا عنه باللفظ. . . وأظنه صار بيناً بعد هذا السياق الموجز أنّ (زمن النفس) هو الموطن الذي تنشأ فيه وحدة القصيدة على معناها الصحيح، سواء اقتصر على معنى واحد متعاقب متشابك متصل، أو اشتملت على معان متعددة تمت بينها ضروب من الالتحام والتداخل، تخفى حيناً أشدّ الخفاء، وتظهر حيناً ظهوراً لا يحتاج إلى بيان من الناقد والمتذوق تيسّر لهما بالخبرة وحسن الإدراك ونفاذ البصيرة»
وهكذا يبدو أنّ الوحدة في القصيدة الجاهلية ليست وحدة موضوع ينظم المنطق أفكاره، وإنّما هي وحدة نفسية جوهرها انفعال الشاعر الجاهليّ بحادثة، تمازج حياته كلّها، فلاتتحول إلى قصيدة حتى يتحوّل معها مخزون الشاعر النفسي، أو مايلئم الحادثة الجديدة من هذا المخزون إلى عمل شعري، متناغم العناصر، متلاحم الأفكار والصور والمشاعر.

والعنصر الثاني في عمود الشعر (جمال الأسلوب)، وقد انشعب كلام النقاد الأقدمين عليه عدّة شعب:

أولها التفاضل بين اللفظ والمعنى، وتفضيل اللفظ على المعنى، والاعتقاد بأنّ الناس يتساوون في مقدار مايعرفون من أفكار، ويتفاوتون في القدرة على التعبير الفني عن هذه الأفكار. قال ابن رشيق: «قال العلماء: اللفظ أغلى من المعنى ثمناً، وأعظم قيمة، وأعزّ مطلباً. فإنّ المعاني موجودة في طباع الناس، يستوي الجاهل فيها والحاذق،

الرد على من قبل النظم على الفني

لغة الشعر ولغة النثر

تكمّل الشكل والقصور

صلة الأسلوب بالذوق

الذوق في الشعر

ولكنّ العمل على جودة الألفاظ وحسن السبك، وصحّة التأليف.

وفي هذا القول ادعاء لم تثبت صحته، وأعني بذلك قولهم: «المعاني موجودة في طباع الناس». ومعنى هذا القول أنّ الأفكار طبع لا اكتساب، أو غرائز يفطر عليها البشر لا معارف يتلقونها بالتعلّم. والحقّ أنّها حصاد ما يجنيه الشاعر من علم الأولين وما يحصّله بالجدّ والمدارسة وما يبدعه بذكائه الفردي، وأنّ أفكار الإنسان تعدل الألفاظ التي يعرفها من اللغة. وسبب هذه المعادلة أنّ الألفاظ أوعية تصبّ فيها الأفكار ليسهل نقلها من ذهن إلى ذهن. وإذا كان الناس متفاوتين في مقدار ما يعرفون من اللغة فهم متفاوتون في مقدار ما يعرفون من أفكار.

والثانية أنّ للنثر مفردات خاصة به، وأنّ للشعر مفردات خاصة به أيضاً. قال ابن رشيق: «للشعراء ألفاظ معروفة وأمثلة مألوفة، لا ينبغي للشاعر أن يعدوها، ولا أن يستعمل غيرها، كما أنّ الكتاب اصطلاحوا على ألفاظ بأعيانها سمّوها (الكتابية) لا يتجاوزونها إلى سواها إلا أنّ للشاعر أن يتظرف باستعمال لفظ أعجمي، فيستعمله في الندرة، وعلى سبيل الخطرة».

وترجمة هذا القول إلى لغة النقد الحديث أن تقول: إنّ (عمود الشعر) عُني بتناسب الشكل والمضمون وتكاملهما، فلمّا كان النثر لغة العقل فالأسلوب العلمي الهادئ والألفاظ الحقيقية الدلالات أشبه به، وأقدر على نقل حقائقه. ولمّا كان الشعر لغة المشاعر والخيال فالأسلوب الأدبي المشرق، والألفاظ ذوات الدلالات المجازية أجدر به، وأنجع في التحليق وراء صوره، وأشفى في البوح بعواطفه. ولذلك لاتصلح للشعر المصطلحات العلمية المحددة التي انطفات فيها الأشعة الموحية. قال ابن سنان: «إنّ من وضع الألفاظ في مواضعها عدم استعمال ألفاظ المتكلمين والنّحويين ومعانيهم، والألفاظ التي تختص بأهل المهن والعلوم».

والمسألة الثالثة في الأسلوب أنّ في لغة الشعر تفاوتاً، وأن موضوع القصيدة يحدّد لغتها، فللشعر الوجداني من غزل ورثاء ألفاظه الرقيقة، وللشعر الحماسي من مدح وفخر لغته القوية، وألفاظه الصّباحة. وقد عبّر النقاد عن هذه المسألة بمصطلح هو (حسن التّأني)، وشرحوا حسن التّأني عند الشاعر بأنّه «إنّ نسب ذلّ وخضع، وإنّ مدح أطرى وأسمع، وإنّ هجا أخلّ وأوجع، وإنّ فخر خبّ ووضع، وإنّ عاتب خفض ورفع، وإنّ استعطف حنّ ورجّع».

ورابعة المسائل في الأسلوب الاعتدال في تحسين الكلام، إذ نفر النقاد الشعراء

من التكلف والإفراط في تزيين اللفظ، لأن الغلو في تزيين الشعر يقبحه، ويخرجه من الطبع السائغ إلى التصنع الممجوح. قال ابن رشيق: «إذا كثّر ذلك فهو عيب يشهد بخلاف الطبع، وإيثار الكلفة.»

والعنصر الثالث من عمود الشعر الوزن والقافية، أو مايسمى في النقد الحديث (موسيقا الشعر). وقد قتل الأقدمون هذا العنصر بحثاً، وقلّبوه على جوانب عدة، يمكن عرضها بالإجابة عن الأسئلة التالية: ماقيمة الوزن والقافية في بنية الشعر؟ وماصلة فكرة القصيدة بالبحر الذي يختاره الشاعر؟ وهل أشار النقاد إلى قيمة القافية في موسيقا الشعر؟ وهل يجوز الخروج من حرف الروي المتبع في أول القصيدة إلى حرف آخر في آخرها؟ وآخر الأسئلة: أيستطيع الشاعر أن يُغني موسيقاه بإيقاع لا تعزفه الأعاريض والقوافي؟

يمكن القول في الإجابة عن السؤال الأول: إنّ الوزن والقافية أهم ركنين في بناء الشعر. فما من ناقد قديم خطر له أن يصوغ تعريفاً للشعر إلا جعل الوزن والقافية أساس هذا التعريف. وسيان عند الأقدمين أن يكون الشعر مقطعة من الرجز، أو مطوّلة على وزن من الأوزان الأخرى. ومتى تجرد الكلام من هاتين السمتين أخرجه من حرم الشعر، ولم يشفع له بيانه مهما يعظم، وعاطفته مهما تضطرم. فلم يجروا على وصف الأمثال وسجع الكهان والخطب الموقعة الفقرات، العذبة النبرات بأنها شعر، بل لم يستطيعوا أن يصفوا القرآن - وهو مثلهم الأعلى في البيان - بأنه شعر، لأنّ موافقة آية من آياته وزناً من أوزان الشعر لا يجعلها شعراً، إذ لا بدّ للعبارة الموزونة من شقيقة موزونة بوزنها، مقفاة بقافيتها، تسبقها أو تلحقها، فإذا توافرت غدت كلتاهما شعراً، وإن لم تتوافر سقطت صفة الشعر عن العبارة الأولى. وما نسمعه اليوم من شعر منشور أو نشر مشعور بدعة مستحدثة لم تخطر لأحد من قدامى النقاد.

أما صلة موضوع القصيدة بوزنها فقضية لم تكن ذات شأن، وإذا كان ابن طباطبا وأبو هلال العسكري قد نصّا عليها نصّاً صريحاً، فإنّ النقاد الآخرين أغفلوها، فلم يذكروا أنّ الشاعر يختار الوزن ملائماً للموضوع، بل الشائع لديهم أنّ القصيدة بنية متكاملة تتفاعل عناصرها الفكرية والفنية والموسيقية في ذهن الشاعر، فيلبس اللفظ المعنى، ويدخل الوزن الفكرة، ويتمشّى الإحساس في الصورة، ويتمّ ذلك التمازج كلّ في وقت واحد، وتنجزّه في خلايا الدماغ حركات خفية كثيرة التعقيد والتشابك في أطر من التحليل والتركيب، ثم تنزغ منها القصيدة خلقاً سوياً، كما تنشق التربة عن

البذرة التي حضنتها، فإذا هي فسيلة كاملة التكوين، لا يعوزها شيء من خصائص الشجرة السامقة.

ويؤيد هذا التصور أنّ الجاهليين لم يعرفوا علم العروض وأوزانه، ولا أسبابه وأوتاده، وإنّما كانوا يهتدون إلى الوزن بالحدس والمّلكة، لا بالتعلم والمدارسة. وما ردّه النقاد في العصر الحاضر من ملاءمة الكامل والطويل للحماسة، والرجز والوافر للهجاء، والرمل والخفيف للغزل فليس أكثر من استنتاج أفضى إليه استقراء الشعر القديم بلا إحصاء ولا استقصاء، ووضعت نتائجه على الأعم الأغلب. والحق أنّ أكثر الأوزان تصلح لأكثر الأفكار، ومتى نقضت الأكثر بالأقل، فقد فارقت الأطراد، وأفسدت القاعدة.

وشبيه هذا التخمين الذي يحاول أن يتخذ كبُوس اليقين زعم من زعم أنّ بين الوزن والعاطفة ارتباطاً، كأن يزعم الزاعم أنّ الكامل يصلح لتفجير الغضب وإثارة الحميّة، والطويل تؤمّ الحزن والتفجع، فهذه المزاعم لم تخطر للجاهليين من الشعراء ولا العباسيين من النقاد، ولاشفع لها استقراء دقيق، وإنّما خطرت للمحدثين من الدارسين، لكنهم لم يستطيعوا أن يظاهروا آراءهم المبتدعة بالأدلة الكافية، فقلوب الشعراء متقلبة، وتقلّبها بخوّها أن توقّع مشاعرها على أكثر من إيقاع.

والكلام على الوزن يقتضي الكلام على القافية، لأنّها أجل مافي العروض، وأثمن مايباهي به الشعر النثر. وإذا كان الصّاعغة يجعلون أنفُس جواهر العقد واسطته، لأنّ موقعها من الصدر الصدارة، فإنّ الشعراء يجعلون أنفُس جواهر البيت، القافية، لأنّها آخر ما يصفح السمع من النغم. وهي ليست نغمة من نغمات تعدلها، وإنّما هي الهدية التي يعدّها الشاعر السامع. فمتى تلقّاها السامع أدارها في أذنه وخاطره، ثم قرن معناها ومعناها بمعنى البيت ومعناها، فإمّا أن يسيغ البيت وإمّا أن يلفظه.

والقافية - على ضؤولتها - تعدل أعاريض البيت مجتمعة، لكونها - بعد الوزن - الميزة الثانية التي تميز الشعر من النثر. قال ابن رشيّق: «القافية شريكة الوزن في الاختصاص بالشعر، ولا يسمّى شعراً حتى يكون له وزن وقافية. هذا على رأي من رأى أنّ الشعر ماجاوز بيتاً، واتفقت أوزانه وقوافيه» فعلى هذا الرأي لا يعدّ الشطر الموزون أو البيت شعراً ما لم يشفعه شطر آخر، أو بيت يعدله في الوزن، ويوافقه في القافية. وعليه أيضاً تُنزه الآيات التي وافقت أوزان الشعر عن صفة الشعر، لأنّ الآية منها منفردة في موضعها من السورة، لا تلحقها ولا تسبقها آية أخرى على وزنها وقافيتها.

ويمكن أن تثار هنا مسألة انتقاء القافية الملائمة للموضوع كما أثبتت قبل مسألة انتقاء الوزن. أصحح أن لكل موضوع قافية مخصوصة توائمه، وأن الشاعر يدير أحرف الروي في ذهنه فيختار القاف للحماسة، والنون للغزل، والسين للثناء؟ لقد فطن إلى الملائمة بين القافية والموضوع بعض القدماء كابن طباطبا وأبي هلال العسكري اللذين أشارا فيما كتبا إلى فكرة الربط بين موضوع القصيدة ووزنها وقافيتها، ثم تابعتها بعض المحدثين «الذين يذهبون إلى الربط بين القافية والموضوع، كالقدماء تماماً» ومنهم «سليمان البستاني، ومحمد النويهي». أما المرحوم غنيمي هلال فلاحظ أن ليس ثمة قاعدة تربط القافية بموضوع القصيدة، كما أنه ليس ثمة قاعدة تربط بحرهما بموضوعها.

ونحيل إلينا أن الشاعر المطبوع، أو الشديد التأثر بالموضوع لا يختار، بل توافيه قوافيه حين يشرع بالنظم. فإذا راقه المطلع، وجرى به لسانه، ووجد له في نفسه راحة مضى على رسله، فاستدعى البيت البيت، وقادته القافية إلى القافية. فإذا غلبت الصنعة الطبع، وبردت العاطفة في النفس وجد العقل ميدان الاختيار رحباً، فقلب وجرب، وقام في تصوّره أن المرّدف أوفى بغرضه من المؤسس، وأن السين أشفى لنفسه من اللام، فاختر القافية والروي ثم بنى عليهما القصيدة.

ويرتبط بموضوع القافية أمر آخر، وهو: أيجوز للشاعر الخروج على القافية الموحدة أم يجب عليه التزامها؟ أغلب الشعر الجاهلي يلتزم قافية واحدة وروياً واحداً. يقول الباقلاني: «ولا نعرف أحداً منهم - أي الشعراء - شكاً من ذلك، أو تبرم به، أو حاول الخروج عليه، لا في جاهلية ولا إسلام». فالشاعر القديم قبل مختاراً غير متبرم وحدتي القافية والروي.

غير أن بعض الدارسين المحدثين، وهو الدكتور يوسف حسين بكار، ظفر بنموذج قديمة، لم تلتزم قافية واحدة. والنموذج الذي يحفظه كثير من الناس، ويمثل التنوع في القوافي وأحرف الروي هو مقطعات من الرجز، لرويشد بن رميض العنزى في مدح شريح بن ضبيعة، منها (هذا أوان الشد فاشتدي زيم)، إذ جعل الراجز الأبيات الأربعة الأولى على الميم، والثلاثة التالية على الياء، ومابعداها على الدال وقد شاع تنوع القوافي وحروف الروي في الرجز ولم يشع في القصيد.

وبعد الكلام على الموسيقى التي يصنعها الوزن والقافية نتكلم على موسيقا ليست بوزن ولا قافية، يسميها المحدثون من النقاد (الموسيقا الداخلية) وكأنهم بهذه التسمية

يعدون الوزن والقافية (موسيقا خارجية) فهل ذكر الأقدمون شيئاً من هذا القبيل؟
 ماز ابن الأثير الألفاظ بعضها من بعض محتكماً إلى وقعها في الأذن. ثم ترجم
 أصواتها إلى طعوم، لعل جارحة اللسان تعين جارحة الأذن على ذوق الصوت. فقال:
 «ومن له أدنى بصيرة يعلم أنّ للألفاظ في الأذن نغمة لذيدة كنغمة أوتار، أو صوتاً منكراً
 كصوت حمار، وأنّ لها في النغم أيضاً حلاوة كحلاوة العسل، ومرارة كمرارة الحنظل.»
 فإن قيل: كلام ابن الأثير عام، وتعلقه بالنثر لا يقل عن تعلقه بالشعر قلنا:
 سبقه الجاحظ إلى القول في الشعر، وإلى تخصيصه بنظرة فاحصة، كشفت له عن
 نمطين من المجاورة الصوتية بين الكلمات: نمط تؤدي فيه المجاورة إلى اعتناق
 وائتلاف، ونمط تؤدي فيه المجاورة إلى منافرة واختلاف، فقال: «إذا كان الشعر
 مستكراً، وكانت ألفاظ البيت من الشعر لا يقع بعضها ممثلاً لبعض كان بينها من
 التنافر ما بين أولاد العلات. وإذا كانت الكلمة ليس موقعها إلى جنب أختها مَرْضِيّاً
 موافقاً، كان على اللسان عند إنشاد ذلك الشعر مؤونة» أفلا يعني هذا القول أنّ الجاحظ
 أدرك الخيوط الأولى التي نسج منها الجرجاني نظرية النظم؟ وسماها نقاد الشعر الحديث
 (الموسيقا الداخلية)؟

ومهما يكن حظ هذه الموسيقا الداخلية من الجلاء أو الخفاء، فالمحسوس الملموس
 منها يرتدّ بعد التحليل إلى موازنات، وفواصل، وتلاؤم مخارج، وتقارب أصوات،
 يذهب بعضها مذهب التجنيس (مكرر مفرّ) ويذهب بعضها مذهب الترصيع (طويل
 النجاد، رفيع العمد) وينشأ بعضها من تكرير المقاطع أو الحروف، وإثارة طائفة من
 الحروف دون طائفة كحروف الهمس، أو حروف الدلاقة. ويضاف إلى ذلك ما كشفت
 عنه دراسات المستشرقين من انطواء القصيدة العربية على موسيقا تردّ إلى نظام النثر، وما
 قد تكشف عنه الدراسات اللسانية الحديثة من مزايا صوتية تخصّ اللغة العربية.

آخر العناصر في عمود الشعر وضوح الصور ومجانبة الغموض، أو ماعبر عنه
 النقاد القدامى بعبارتين هما: (المقاربة في التشبيه) و(مناسبة المستعار منه للمستعار).
 وآراء الأقدمين تكاد تجمع على أنّ أجود الصور ما كان المشبه به شديد الشبه بالمشبه.
 جاء في العمدة: «وزعم قدامة أنّ أفضل التشبيه ما وقع بين شيئين اشتراكهما في
 الصفات أكثر من انفرادهما حتى يذني بهما إلى حال الاتحاد. وأنشد في ذلك - وهو عنده
 أفضل التشبيه كافة -:

له أيّطلا ظبي، وساقا نعامية وإرخاء سرحان وتقريب تتفّل

وهذا تشبيه أعضاء بأعضاء هي هي بعينها»

وربما كان ذوقنا العصري يأبى هذا التشبيه الذي يضعه قدامة في قمة الفن، لأن الجواد، في بيت واحد، يتحول من ظبي إلى نعامة، فذئب، فتعلب. ولأن أمراً القيس مسخ جواده مسخاً عندما رسم له صورة استمدت أوصالها وحركاتها من أربعة حيوانات مختلفة.

ويبدو أن النقاد كانوا كلفين بالصور المركبة كقول امرئ القيس في صفة عقاب:

كان قلوب الطير رطباً ويابساً
لدى وكرها العناب والخشف البالي
ومن أطال النظر في الشعر الجاهلي وجد أخيلته حسية الطابع، ضيقة الأفق، قليلة التنوع. وعلة ذلك رتوب المشاهد التي تطبع البدوي في الصحراء، ونضوب الموارد التي يستقي منها الشاعر أدوات التصوير. ومع ذلك فقد استطاع هذا الشاعر البدوي بوسائله المحدودة أن يث الروح في الصور، وأن يحرّكها حركات قوية تبهر البصر، وتلأ الحواس. وأفاد من أصغر المراثيات التي تلتقطها عينه، وصنع منها صوراً في غاية الدقة، فكان خياله الخصب عوضاً من أرضه القفر.

٥ - منزلة الشاعر في العصر الجاهلي:

إذا كانت شعوب الأرض كلها تعدّ الشعر فناً من الفنون التي تباهي بها كالرسم والنحت والموسيقا، فإنّ عرب الجاهلية كانوا يعدّونه الفنون كلها. فيه اجتمعت ثقافتهم، وإليه تناهت عبقريتهم، وبه وحده كان الجاهليون يصوّرون نزوعهم إلى الإبداع، وحب الجمال، والشوق إلى التسامي عن الواقع، بعد أن يصوّروا هذا الواقع أدقّ تصوير.

والشعر، إلى جانب وجهه الفني، كان يمثل في الجاهلية وجه الحياة الفكري: فيه الحكمة الرزان، والمآثر والمثل، وصاحبه سيّد من أشرف القبيلة. إن احتكم الناس إلى رئيس القبيلة في أمور السياسة والحياة احتكموا إلى الشاعر في أمور العقل، واستفتوه في المشكلات والمعضلات، بل اعتقدوا أنّ فيه قوة سحرية خارقة، تحرّك لسانه بما لا يحسنون، وشيطاناً موصول بالنسب بعقر، يث في خاطره ما لا يخطر للبشر.

وربما نafs الشاعر رئيس القبيلة، وأوشك بيزه، حتّى أصبح كما يقول المستشرق نولدكه: «نبيّ قبيلته، وزعيمها في السلم، وبطلها في الحرب. تطلب الرأي عنده في

البحث عن مراع جديدة . وبكلمته وحدها تضرب الخيام وتحلّ، كما كان يحدو الرحالة العطاش في التنقيب عن الماء . »

ولم تكن منزلته تنحطّ إلّا إذا كان سفيهاً، يبدّد أمواله في الشهوات، ويتلفها في السرف بين الخمر والقمر كطرفه بن العبد، ولّا إذا مرّد وتصعلك، فخالف ماتواضعت عليه القبيلة، واختار لنفسه التفرد في الشعاب والفلوات كالشّنفري وتأبط شراً، وهبه فعل ذلك كلّ، فإنّ قبيلته لا تتعير بشعره كما تتعير بشره، بل تفاخر به، وتروي شعره، وتعدّه مآثرة من مآثرها. فإذا انطوت صعلكته على حماية المظلوم، وتأمين الخائف، وإطعام الجائع، أكبرته القبيلة، ولم يحتقره الناس، وتغمّد أهله والأبعدون مروده وشروده بإحسانه وبيانه، وفاخروا به كما فاخر بنو عبس بعروة بن الورد.

وإذا تغافلنا عن الصعاليك واللصوص - وهم قلة - وجدنا الشعراء أحبّ الناس إلى الناس، وأنبه الناس في كلّ ميدان من ميادين الحياة.

إنّ شهيد الشاعر المواسم والأسواق أحاط به الناس يكنفونه بالرعاية ويتسقطون أخباره، ويتناقلون أشعاره، ويخصونه من دون الناس بقبة من آدم، لأنّه يخلّد مناقب قومه، ويعدد مآثرهم، ويدفع عنهم هجوم الخصوم، واقتراء الأعداء، فيغدو كلامه فوق كلّ كلام، ويصبح رأيه قضاء لا يرد، وحكماً لا يقبل النقض، وتسير أبياته في الأفاق، ترفع وتضع، وتشرف وتحقر.

وإنّ أتى الملوك كان سفير قومه لدى الأمراء كالنابغة الذبياني والأعشى، فتفتح له أبواب القصور، وتوطأ له صدور المجالس، فيؤاكل الكبراء وينادهم، ويسعى في مصالح قبيلته يستعطف ويستعدي، ويخالف من يتوسّم في مخالفته نصره قومه. فإذا عرّض به أو بقومه أمير، أو حاول انتقاص شرفه ملك تحدّى وتوعدّ، وثأر لشرفه قبل أن يثلم، كما ثأر عمرو بن كلثوم من عمرو بن هند.

وفي مضمار الحرب يحارب الناس بسلاح واحد، ويحارب الشاعر بسلاحين: سيفه ولسانه. فيكون مثلهم في النزال، ولا يكونون مثله في اللسن. بل قد يدفعه حبّ المفاخرة. وقدرته على تصوير البطولة إلى أن يفوق الناس في العمل كما فاقهم في القول، فيحمي الطعائن حيّاً وميتاً، كربيعة بن مكّدم، ويذود عن الأشراف وهو عبد كعنترة بن شداد.

فإذا هدأت الحرب، وأغمدت السيوف، ظلّ الشاعر مشهور اللسان، ليرثي القتلى، ويضمّد الجرحى، كما رثى عبيد بن الأبرص قتلى قومه بني سعد بن ثعلبة. وإذا

الصعلكة متفصّلة للشاعر

الصعلكة الكريمة

الشاعر سيد المواسم

الشاعر سفير قومه

ربّ اللسان واللسان

الشاعر ذاق الحرب والسلام

عصبت العصبية عين العقل بقيت عين الشاعر بصيرة، فلم تقنع من الإبصار بما تبصر
العيون، بل شقت سحجف الغيب عن المستقبل، وأدركت أنّ الحرب مهلكة للفريقين،
وأنطقت صاحبها بالحكمة والموعظة الحسنة، ونقلتته من ميدان الحرب إلى محراب
السلام، كما فعل زهير بن أبي سلمى في حرب داحس والغبراء.
وحسبنا دليلاً على منزلة الشاعر أنّ كلّ قبيلة كانت تحرص كلّ الحرص على أن ينبغ
فيها شاعرٌ كما تحرص اليوم كل دولة على أن يكون لها إذاعة وصحافة. وأنه إذا تم لها
ماتريد أولت الولائم، ودعت الجفلى إلى المآدب، فأتتها الوفود مهنئة أو حاسدة،
واتقاهم الناس خائفين. وأن الرواة كانوا يلازمون الشعراء ليحفظوا مايقولون، ويتعلموا
مما يسمعون، ويثقفوا صناعة القريض، كما كان زهير بن أبي سلمى راوية أوس بن
حجر.

مراجع الباب الثاني

أ- مراجع البحث

- ١ - بناء القصيدة في النقد العربي القديم د. يوسف حسين بكار
- ٢ - تفسير البيضاوي
- ٣ - الرمزية في الأدب العربي د. درويش الجندي
- ٤ - سرّ الفصاحة ابن سنان الخفاجي
- ٥ - شرح ديوان الحماسة المرزوقي
- ٦ - الشعر وأيام العرب في العصر الجاهلي د. عفيف عبد الرحمن
- ٧ - الصاحبي في اللغة أحمد بن فارس
- ٨ - طبقات فحول الشعراء ابن سلام الجمحي
- ٩ - العمدة ابن رشيق
- ١٠ - فقه اللغة د. عبده الراجحي
- ١١ - في الأدب الجاهلي د. طه حسين

١٢ - مجلة المجلّة (مقالة لمحمود شاكر عنوانها نمط صعب نمط تخيف) العدد ١٥٩ آذار سنة ١٩٧٠

مصادر الشعر الجاهلي د. ناصر الدين الأسد

ب - مراجع أخرى

- ١٤ - الأسس النفسية للإبداع الفني د. مصطفى سويد
- ١٥ - أسواق العرب سعيد الأفغاني
- ١٦ - البيان والتبيين الجاحظ
- ١٧ - بلوغ الأرب الألوسي
- ١٨ - التاريخ السياسي للدولة العربية د. عبد المنعم ماجد
- ١٩ - تاريخ العرب مطوّل فيليب حتي
- ٢٠ - تحت راية القرآن مصطفى صادق الرافعي
- ٢١ - تراثنا القديم في أضواء حديثة د. سهير قلمايوي
- ٢٢ - الحيوان الجاحظ

- ٢٣ - دائرة المعارف الإسلامية
٢٤ - دلائل الإعجاز
٢٥ - شعر المهذلين
٢٦ - العصر الجاهلي
٢٧ - فجر الإسلام
٢٨ - المثل السائر
٢٩ - المخصص (السفران ٦ - ٧)
٣٠ - معيار الشعر
٣١ - موسيقا الشعر
٣٢ - نشأة التدوين التاريخي عند العرب
٣٣ - نقد الشعر
- عبد القاهر الجرجاني
د . أحمد كمال زكي
د . شوقي ضيف
أحمد أمين
ابن الاثير
ابن سيده
ابن طباطبا العلوي
د . إبراهيم أنيس
د . حسين نصار
قدامة بن جعفر

الباب الثالث

موضوعات الشعر الجاهلي

يتضمن الباب الثالث

■ الفصل الأول : الوصف

■ الفصل الثاني : الغزل

■ الفصل الثالث : الفخر والحماسة

■ الفصل الرابع : المديح

■ الفصل الخامس : الهجاء

■ الفصل السادس : الرثاء

■ الفصل السابع : الحكمة

■ الفصل الثامن : الصعلكة

الفصل الأول الوصف

[تقسيم الموضوعات، معنى الوصف وتقسيمه، الطبيعة الساكنة، والطبيعة المتحركة الحية، الصيد، خصائص الوصف]

تقسيم الشعر الجاهلي إلى موضوعات :

إذا عدنا إلى دواوين الشعر، وإلى كتب الأدب التي صنعها قدماء الرواة والمصنفين لم نجد فيها تقسيماً دقيقاً ينتظم موضوعات الشعر الجاهلي، لأن أكثر المصنفين والرواة كانوا على جمع هذا الشعر أحرص منهم على تقسيمه. ومن حرص منهم على التقسيم لم يكن تقسيمه واضح القسّمات، وربما اتجه التقسيم بالمصنّف إلى التمييز بين طبقات الشعراء على أساس تفاضلهم في الفحولة، كالتقسيم الذي صنعه محمد بن سلام الجمحي (ت: ٢٣١هـ).

ومن فطن منهم إلى الموضوعات لم يكن دقيقاً في الفرز أو التبويب، ولا في حشر القصائد التي ينتظمها موضوع واحد في موضع واحد. فأبو تمام حبيب بن أوس الطائي (ت: ٢٣٢هـ) حاول أن يقسم حماسه إلى موضوعات فجاءت أكثر من عشرة أبواب هي: الحماسة، والمرائي، والأدب، والنسيب، والهجاء، والأضياف، والمديح،

والصفات، والسير، والنعاس، والملح، ومذمة النساء. لكن تمييزه بين هذه الموضوعات غير دقيق، لأنّ مذمة النساء ضرب من الهجاء، والحديث عن الأضياف يقع بين الفخر والمدح، وانضوائه تحت أحدهما يصلح التقسيم ولا يفسده.

وربما كان المتأخرون أدقّ تقسيماً من المتقدمين، وربما اختصروا هذه الأبواب فأصبح البابان المتقاربان باباً واحداً، قال أبو هلال العسكري (ت: ٣٩٥هـ): «وإنما كانت أقسام الشعر في الجاهلية خمسة: المديح، والهجاء، والوصف، والتشبيب، والمرثي حتى زاد النابغة فيه قسماً سادساً، وهو الاعتذار، فأحسن فيه.» وفي هذا التقسيم - على جودته - نظراً إذ يمكن إلحاق الاعتذار بالمدح لأنّه شكل من أشكاله، كما يمكن أن نضيف إليه أبواباً أخرى أهمّها باب الحماسة، ولعلّ العسكري أغفل الحماسة ذاهباً بها إلى المدح أو الوصف.

ومهما يكن السبب الذي دفع العسكري إلى اختيار هذه الأبواب دون سواها فالشيء الذي لا يخفى على القارئ هو أنّ النقاد القدماء لم يتفقوا على تقسيم الشعر الجاهلي إلى موضوعات محدّدة، ولم يدرسوا هذه الموضوعات دراسة تاريخية تحدّد تعاقبها وفق ظهورها في تاريخ العصر الجاهلي، والموضوع الذي يمكن استثناءه في هذا المضمار هو موضوع الاعتذار، وهو موضوع متأخر اكتمل على يد النابغة الذبياني.

وفي العصر الحديث حاول كارل بروكلمان تحديد الموضوعات الأولى في الشعر الجاهلي واستعان في هذا التحديد بدراسات من سبقه من الباحثين الغربيين، واستنبط من هذه الدراسات أنّ بدايات الشعر الجاهلي ارتبطت بالسحر، وأنّ الهجاء «كان في يد الشاعر سحراً يقصد به تعطيل قوى الخصم بتأثير سحريّ». ومن ثمّ كان الشاعر إذا تهيّأ لإطلاق مثل ذلك اللّعن، يلبس زياً خاصاً شبيهاً بزّي الكاهن. ومن هنا أيضاً تسميته بالشاعر.

ومّا يؤيّد هذا الرأي ارتباط الشعر بالكهانة، ولولا ذلك الارتباط لدى عرب الجاهلية ما كذبهم القرآن الكريم حينما وصفوا الوحي المنزل بأنّه كلام شاعر أو كاهن. قال تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ، وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُوْمَنُونَ، وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَّا تَذْكُرُونَ تَنْزِيلٌ مِّن رَّبِّ الْعَالَمِينَ﴾ [الحاقة ٣٩ - ٤٢].

غير أنّ هذا الارتباط لا يعني أنّ الشعر كان مرتبطاً بالكهانة منذ وجد، ولا يعني أنّ الهجاء أقدم الموضوعات. فربما كان شعر الحكمة والتأمل أشبه بسجع الكهان والكهانة، وأقرب إلى الأفكار الدينية من الهجاء والمدح. وإذا كانت الكهانة والديانة

والحكمة تتواءم أنجيتها الحياة الفكرية في مخاض واحد، فإن موضوع التأمل أقدم من موضوع الهجاء لأن التأمل ألصق بوظيفة الكاهن من الموضوعات الأخرى. ولن يصح هذا الزعم إلا إذا ثبت أن الشعر ربيب الكهانة.

ويُحِيل إلينا أن رقي الكهانة وما يستتبعها من تأمل يقتضي طوراً من الرقي اللغوي والفكري ينقل اللغة من المحسوس إلى المجرد، ويرتفع بالفكر من تحسس الطبيعة الملموسة إلى تصوّر ما وراءها من أمور الغيب. ولهذا فإننا نظن أن الموضوعات الحسية سبقت الموضوعات المجردة، وأن الوصف سبق الهجاء والرثاء. ولنا أن نقيس الشعر بالفنون الأخرى لدى الشعوب الأخرى كالنحت والرسم، فأقدم الموضوعات التي عاجلتها هذه الفنون تصوير الطبيعة على ألواح الحجارة. فما يمنع أن يكون البدوي الجاهلي قد بدأ بتصوير النخلة والناقة والمرأة، كما بدأ الإنسان القديم في مصر واليونان بتصوير ما يصره في الطبيعة التي تكنفه من نبات وحيوان وإنسان؟

١ - الوصف:

إذا ثبت أن المحسوس في اللغة والأدب أسبق من المجرد فالوصف من أقدم الأغراض في الشعر الجاهلي، لأنه متصل بالجوارح. ألا ترى إلى الخواص: كيف تحمل من الطبيعة إلى الدماغ صور الموصوفات مرئية ومسموعة؟ ثم كيف يترجم اللسان هذه الصور المتصورة في الدماغ أبياتاً ومقطعات، أو قصائد مطوّلة، تعيد رسم هذه الصور على النحو الفني الذي يختاره الشاعر؟

إن القول بقدّم الوصف لا يعني أنه كان منذ ظهوره غرضاً بارزاً، تُخصّص له قصائد مستقلة، أو يشغل حيّزاً كبيراً من القصائد المطوّلة، وإنما كان يخالط الموضوعات الأخرى، ويتسرّب بين تضاعيفها. ومما يقوّي هذا الزعم أمور منها قول ابن رشيق: «الشعر إلا أقلّه راجع إلى باب الوصف، ولا سبيل إلى حصره واستقصائه». ومنها أن الشاعر في الأغراض الأخرى يستعين بالتصوير والتشبيه ليخلع على أفكاره المجردة أنوار الحسن. فإذا ذكر الكرم أخذ من السيل دفته، ومن السحاب ودّقه. وإذا ذكر الشجاعة استعار صولة الليث، وانقضاض النسر. وإذا شكا ظلم ذوي القربى وحقد هم قرن الظلم بالسيف الباتر، والحقد بالجمر القاني، فأصبحت معانيه ملء السمع والبصر. وقديماً قيل: «أحسن الوصف مانعت به الشيء حتى يكاد يمثله عياناً للسامع».

فما معنى الوصف؟ وكيف عرفه قدماء النقاد؟ وما أبرز الموصوفات في الشعر

الجاهلي؟ ثم ما الخصائص التي يتسم بها وصف الجاهليين؟ معنى الوصف وتقسيمه:

قال ابن رشيق: «أصل الوصف الكشف والإظهار، ويقال: قد وصف الثوب الجسم إذا نَمَ عليه، ولم يستره.» وقال قدامة بن جعفر: «الوصف إنما هو ذكر الشيء بما هو فيه من الأحوال والهيئات» وقال أحمد بن فارس: «هو تحلية الشيء.. والصفة: الأمانة اللازمة للشيء» وقال أيضاً في الفرق بين الوصف والنعته: «النعته هو الوصف.. وذكر عن الخليل أنّ النعته لا يكون إلا في محمود، وأنّ الوصف قد يكون فيه وفي غيره.» فإذا صحّ مانقل ابن فارس عن الخليل بن أحمد الفراهيدي (ت: ١٧٥هـ) لم يكن الوصف مرادفاً للنعته، لأنّ الواصف يصوّر لك ما يصف بتعداد أماراته، فيمدح مافيه من سمات المدح، ويقدح مافيه من شيات القدح، والناعته يضيف إلى صفات المنعوت تجميلاً، يحسّنه في خيال من يتصوره.

ولما كان الشعراء يصوّرون ما يحبون، فيأتي تصويرهم بالمديح أشبه، ويصورون ما يكرهون، فيأتي تصويرهم إلى الهجاء أقرب، فقد سمّي النقاد هذا الغرض من أغراض الشعر (وصفاً) لا نعته، ليكون الاسم واسع الدلالة يندرج فيه جميل الموصوفات وقبيحها، وحبيبها وبغيضها.

ونظر الأقدمون في الوصف فوجدوه يستخدم فنون البيان كالتشبيه والاستعارة والكناية، ففرقوا بين الوصف والأدوات الفنية التي يستخدمها الشاعر. قال ابن رشيق: «وهو - أي الوصف - مناسب للتشبيه مشتمل عليه، وليس به، لأنّه كثيراً ما يأتي في أضعافه، والفرق بين الوصف والتشبيه أنّ هذا إخبار عن حقيقة الشيء، وأنّ ذلك مجاز وتمثيل.»

لكنهم لما وجدوا الوصف يمازج أغراض الشعر الأخرى كالغزل والفخر والمديح لم ينتزعوا المقطعات الوصفية من أماكنها في القصائد، بل أبقيوها في هذه الأماكن ودرسوها مافيه من جمال وقبح، وإحسان وإساءة كما يدرس عالم الآثار نقوش الأعمدة وألواح الفسيفساء لا ينزع تاجاً من عمود، ولا لوحاً من قصر.

ثم جاء الدارسون المحدثون، فأغاروا على قصائد الجاهليين، ينزعون منها الصور ويخصّونها بالدرس والنقد معزولة عن بنیان القصائد، فقسموا مانزعوا وجمعوا حتى تحصّل لهم قسمان كبيران هما: الطبيعة الساكنة التي لا حركة فيها ولا حياة، والطبيعة المتحركة الحية. وجعلوا من الطبيعة الساكنة وصف الجبال والشعاب،

الطبيعة الساكنة

الطبيعة الحية

والأودية، والسراب، والأطلال، والدّارات، والحَرّات، والغدران، والآبار، والأمطار وما يرافق انهمار الأمطار من برق ورعد وسيول، ووصف السماء بغيومها ونجومها، وصَفْوِها وكدرها، ووصف الأرض بصخورها ورمالها وأشجارها وأعشابها وواحاتها.

وجعلوا من الطبيعة الحية المتحركة عالم الحيوان في الصحراء، وحشروا في هذا القسم صفة الحيوان المأنوس كالإبل والخيل والشاء، وصفة الحيوان الوحشي كالسباع والضواري والأفاعي إلى جانب الحشرات والطيور، حتى اجتمع لديهم مما جمعوا عالم متنوع زاهر، فيه مافي الواقع من حركة ونشاط، وما في حياتهم من فطرية والتصاق بالطبيعة.

وصف الطبيعة الساكنة في الشعر الجاهلي :

الصحراء ومظاهرها

الحرارة الشديدة

من طباع الصحراء هدوؤها الدائم، وصمتها المخيف، ورتوبها الممتد، والسكون الذي يملأ آفاقها وحشة وضجراً، والرغبة الرابضة على فلواتها وكثبانها. وإذا كانت أشعة الشمس تبعث الحياة في الغابة الكثيفة. فتطلق الأطيّار من وُكُنّاتها، وتبعث السباع من أجماتها، فهذه الأشعة تضرب جباه البید بمكاوٍ من نار، وتنساب فوق رمالها سراباً يبهّر العيون، ويخدع العطاش، فيسْعَوْنَ إليه، وهو منهم هارب، حتى تكوى جلودهم وتشوى لحومهم، وتدمغ أدمغتهم، وهم يغذون السير في قافلة متهالكة، يحذوها شاعر مثل سُريد بن أبي كاهل الشكريّ، فيقول:

السراب

كم قطعنا دون سلمى مهمها نازح الغور إذا الالُ كَغ^(١)
في حرور يُنْضَجُ اللَّحْمُ بها يأخذ السّائر فيها كالصَّبْغ^(٢)

وَحَيَّلَ إلى شبيب بن البرصاء أنّ السراب سيل عرم ينساح قبل الضحى من القمم إلى السفوح، هائجاً مائجاً في بیداء غبراء فقال:

ومفجرة الأفاق يجري سحابها على أكمها قبل الضحى، فيموج ولما انتصف النهار، واشتدت الهاجرة، ويبست الألسنة في الأشداق، ودارت في

المحاجر الأحداق، ومضت القافلة تجوز الفلاة مرحلة إثر مرحلة، كما تشق السفن أمواج البحر توهم زهير بن أبي سلمى أنّ القافلة سفائن تقوم في السراب هابطة صاعدة، خفية حيناً ظاهرة حيناً آخر، وهي ماضية إلى أمكنة تقصدها منها الإشراف

(١) المهمة: القفر لأماء فيه ولا أعلام - نازح الغور: بعيد القعربالآل: السراب ضحوة

(٢) الحرور: ريح حارة تكون بالنهار أو حر الشمس. الصبغ: حرارة تصيب الرأس

- 77 -

فإذا ألفت ماتحمل من أمواه، ملأت القيعان والغدران، فكان بعضها بركاً وموارد تنفع
الناس، وكان بعضها مَهْرَاقاً يسيل في كلّ جهة. قال عبيد بن الأبرص
هَبَّتْ جَنُوبٌ بِأَوْلَاهِ وَمَالَ بِهِ
أَعْجَازُ مَزْنٍ يَسُخُّ الْمَاءُ دَلَّاحٍ^(١)
فَأَصْبَحَ الرَّوْضُ وَالْقِيَعَانُ مِمْرَعَةً
مِنْ بَيْنِ مَرْتَفَقٍ فِيهِ وَمِنْ طَاحٍ^(٢)
والرياح تذكّر بالسحاب، لأنها بانتقالها من أفق إلى أفق تتخذ السحاب شراعاً،
تعبر به الصحراء. وربما كانت الغيمة السوداء المثقلة بالماء من الصور المحببة إلى عبيد
ابن الأبرص، أو أوس بن حجر، لأنها تبعث الحياة والأمل في نفس الشاعر، فيهش لها،
ويتوثب فرحاً بها، ويتناول راغباً في مصافحتها، وفي الإمساك بذيلها المتدلي:
دَانٍ مَسْفٍ فَوْيَقَ الْأَرْضِ هَيْدُبُهُ
يَكَادُ يَدْفَعُهُ مِنْ قَامٍ بِالرَّاحِ^(٣)
ومن أعظم السحب وأثرها عند الشعراء السحاب الهتون. فإذا عبرت سماءهم
سحابة يتوسّمون فيها الغيث بشرّ بعضهم بعضاً بالخير، وطلب امرؤ القيس إلى
أصحابه أن يمتنعوا عيونهم بربقها الذي يومض من بعيد، وأن ينظروا كيف تمتد من يمين
الأفق إلى يساره، وتكلكل قمم الجبال بعائم سود. وهيئات أن تكون نفوس الناس
كنفس الشاعر رغبة في التأمل، واهتزازاً للجمال، وقدرة على تصيّد عناصر الفن من
أقاصي الكون:

أَصْلَاحٌ تَرَى بَرْقاً أُرَيْسَكَ وَمِيْضُهُ
كَلَمْعِ الْيَدَيْنِ فِي حَبِيٍّ مَكْلَلٍ^(٤)
قَعْدَتِ وَأَصْحَابِي لَهُ بَيْنَ ضَارِجٍ
وَبَيْنَ الْعُدَيْبِ يُعْدِمَا مَتَامِلِي^(٥)
عَلَا قَطْنًا بِالشِّيمِ أَيْمَنُ صَوْبِهِ
وَأَيْسَرُهُ عَلَى السُّتَارِ فَيَذْبُلُ^(٦)

فإذا أبرقت السماء وأرعدت، وانهمرت شآبيب المطر على الجبال خافت الوعول
المعتصمة بالشعاب، وتركت مجاثمها في جبل القنان، هاربة من السيول التي اقتلعت
نخل تيماء، وهدمت منازلها. ولم ينج من ذلك إلا الصروح المشيدة بالحجر. وكيف تنجو
الوعول من سيول أغرقت الأسود الضواري، ونشرت أشلاءها ملطخة بالوحول، كأنها
أصول البصل البري:

(١) المزن: سحاب يحمل الماء - دلاح: كثرة الماء

(٢) مرتفع: منتفع به - طاح: سائل - ممرعة: مخصبة

(٣) مسف: شديد الدنو من الأرض - هيدب: السحاب المتدلي الذي يدنو من الأرض ويرى كأنه خيوط عند انصبابه .

(٤) لمع اليدين: حركتهما وتقليبهما - الحبي: من السحاب ماعرض لك وارتفع ويقال هو المتداني - المكلل: بعضه فوق
بعض أو الذي في جوانب السماء كالإكليل .

(٥) ضارج والعديب: موضعان - بعد ما متأملي: أي تأملت من مكان بعيد .

(٦) قطن والستار ويذبل: جبال - الشيم: النظر إلى البرق وترقب المطر - الصوب: المطر .

ومرّ على القنّان من نَفْيانه فأنزل منه العُصم من كلّ موئل
وتسّيماء لم يترك بها جذع نخلة ولا أجماً إلّا مشيداً بجندل^(١)
كأنّ السّباع فيه غرقى عشية بأرجائه القصوى أنابيش عنصل^(٢)

هذه أجزاء صغيرة من صورة كبيرة، أتقن امرؤ القيس رسمها بريشة مصوّر واقعي، كأن في عينيه عدسة سينمائية تسجل المشاهد بأبعادها، وتذكر الأماكن بأسمائها، والحركات بعنفها وهذوئها، وترصد الطبيعة بحيويتها المتفجرة، وطاقتها المدمرة، متنقلة من يمين الأفق إلى يساره، ومن رؤوس الجبال إلى أقدام السفوح، ومن الوعول المذعورة الباحثة عن مأمن إلى الكواسر التي كسر السيل شرتها، وتركها جثثاً بلا قبور.

ومهما يدمر السيل من منازل، ويقتلع من نخيل، فإنّه ماء، ومن الماء كلّ شيء حي. فمتى سكن غضبه، ووجد في الشعاب والأباطح مقاره، قرّ وتطامن، فإذا هو غدران تحفظ الحياة، وموارد يؤمّها الظماء. ورب سبيل عظيم مرّ في واد وعر لا تطؤه قدم، فاقتلع الصخور من جانبيه وأترع مقالعها ماء، فإذا هي برك ينداح فيها ماء شروب برود. وغدران فيها مويّهات تسقي ولا تستقي، وتجدد الحياة ولا تتجدد، ولا تضيق بوارد مارد من شياطين الصعاليك كتأبط شرّاً الذي يفاخر بورودها، فيقول:

وشعب كسّل الثوب شكس طريقه مجامع صوّحبه نطاف مخاصر^(٣)
به من سيول الصّيف بيض أقرها جبار كصم الصخر فيه قراقر^(٤)
به سمّلات من مياه قديمة موارد ما إن هنّ مصادر^(٥)

ولما كانت جزيرة العرب ضئيلة الحظّ من الأنهار الجارية فإنّ البدوي إذا وقف على نهر عظيم كالفرات دهش وصعق، فإن كان الواقف شاعراً طريداً كالنابغة الذبياني هارباً: من غضب النعمان أرعده الروح، ومضى يلاحق ببصره المتقلب تقلب الأمواج، وهي تلقى الزبد على شاطئ الفرات، وامتألت نفسه رعباً كما يمتلئ النهر مما تقذف إليه روافده من حطام الشجر، فيزداد إحساسه بالضعف قوة، ويقارن نفسه بسفينة تحاول اجتياز الفرات، فيعيا ملاحها، ويستغيث فلا يغاث، ويخيل إلى النابغة أن لا

(١) القنّان: جبل - نفيان: ماتطير من الماء - العصم: من الأوعال - الموئل: الملجأ .

(٢) تسّيماء: قرية - الأجم: الحصن - المشيد: العالي البنيان - الجندل: الصخر .

(٣) الأرجاء: النواحي - القصوى: البعيدة - الأنابيش: الأصول - العنصل: البصل البري .

(٤) الشعب: الطريق في الجبل - شل الثوب: طريقة خياطته - شكس: يصعب الذهاب فيه - الصوحان: جانباً الجبل أو حائط الوادي - نطاف: ما يجتمع من ماء المطر في موضع - مخاصر: باردة .

(٥) بيض: أراد بها الغدران - أقرها: تركها - جبار: يعني سيلاً والجبار الهدير - قراقر: أصوات

(٦) سمّلات: بقية الماء في الخوض.

عاصم له من سلطان النعمان إلّا باللجوء إليه والاعتصام بعفوه وكرمه ، فيقول :
 فما الفرات إذا جاشت غواربُهُ ترمي أواديه العبرين بالزُبْدِ (١)
 يُمَدُّه كُلُّ وادٍ مُتَرَعٍ لِحَبِّ فيه حطامٌ من الينبوت والخَضَدِ (٢)
 يَظَلُّ من خوفه المَلَأُحُ مَعْتَصِماً بالخيزرانة بعد الأين والنَّجْدِ (٣)
 يوماً بأجود منه سبب نافلةٍ ولا يحول عطاء اليوم دونَ غَدِ (٤)

بات الصحراء

ومهما تعصف الرياح ، وتقصف الرعود ، وتنهمر من السحب الأمطار ، وتزجر السيول والأنهار فطباع الطبيعة في الصحراء الهدوء والرتوب والسكينة فإذا قرت الريح وغِيضَ الماء عاد إلى الصحراء خلقها الوقور ، وطمانينتها الرزان ، وانشق رملها الروي عن أصناف النبات .

لعل

ولعلَّ أجهل ماتنت الرمال وأنفع عرائس النخيل ، فمن رطبها وقرها زاد الشاعر ، وتحت سقفها الممتد المتكأ الظليل ، فلا عجب أن تكون واحة النخل مهوى قلب الربيع ابن أبي الحقيق ، فيسكن إليها ، ويمتع بصره بالأغصان المتدلّية ، والقطوف الدانية ، والأوراق المتناسقة ، وأن يسبح للقدرة التي أتقنت صنعها ، ونسجت من أليافها ثياباً قشبية :

أذلك أم غرس من النّخل مترع بوادي القرى فيه الميؤن الرواجع
 لها سَعَفٌ جُعْدٌ وليف كانه حواشي بروذ حاكهن الصّوانع

الأرض والاراك
الأنج
ل

فإذا فارق البدوي النخيل طالعه في جنبات الصحراء أشجار وشجيرات منها شجرة (الأرطى) التي يفيء إليها الثور الوحشي مع جآذره ، وشجرة (الأراك) التي تبسط أفنانها فوق الطباء والأرام ، وشجرة (الأثل) التي تتخذ رمزاً للرسوخ والشرف ، ويستعير المجد من صلابتها معنى العراقة ، فيقال : مجد مؤثل ، وشجرة (السمر) التي تذهب أساطير العرب إلى أنها كانت موطن (العزى) إحدى آلهتهم المشهورة ، والتي كانت مظلة امرئ القيس حينما أوى إليها يبكي حبيبته الطاعنة بعبرات غزار ، كأنه ناقد حنظل .

لعل

ومن الأشجار التي وصفها شعراء العرب (العرب) وهو «شجر تسوى منه أقداح بيض» ، و (النَّعْج) وهو شجر قوي ينبت في قمم الجبال ، وتتخذ منه الرماح الصلاب ،

رلة

(١) جاشت : فارت - غواربه : أعاليه يعني أمواجه - الأواذي : العبران : جانباه .

(٢) لحب : ذو صوت - الينبوت : نبت - الخضد : نبت أيضاً وكل مانكسر من الشجر وغيره .

(٣) الخيزرانة : السكان وكل خشبة لينة فهي خيزرانة - الأين : الإعياء - النجد : العرق والكر

(٤) السيب : المطاء - النافلة : الفضل - ولا يحول عطاء اليوم دون غد أي إذا أعطاك اليوم لم يمنعه ذلك من إعطائك غداً عطية أخرى .

ومنه أو من (الضّال) الذي يشبهه صنعت القوس العذراء للشّياخ بن ضرار^(١)، فكانت أغلى قسيّ العرب ثمناً، وأوسعها شهرة، فأما الثمن الذي باعها به الشّياخ مضطراً فإزار نفيس، وأربع أواق وثمانية أساور من خالص الذهب، وثوبان مخططان، وتسعون درهماً من الفضة، وجلد مدبوغ. وأما الشهرة فلأنّها كانت ضلعاً في صدر (ضالة) نبتت في أجمة كثيفة بعيدة عن الأيدي، تحميها فروع وشجيرات، من هذا المنبت الظليل خرج غصنها الأملود مستقيماً لا يعرفه عوج، سوياً لا يعوزه تثقيف، وكلّ ماحوله من أغصان وأشواك متداخل مشتبك، كأنّها ضفرتة الإرادة الإلهية درعاً سابغة لحماية هذا الفنّ القذ. ولهذا لم يستطع صانع القسيّ - على براعته في فنه - أن ينتزعها من أصلها حتى كسح ماحولها من فساتل غضة وأعشاب يابسة. وصف الشّياخ ذلك كلّ، فقال:

تخبرها القوّاس من فرع ضالة لها شذبٌ من دونها وحواجز
نمت في مكان كئيب، واستوت به فما دونها من غيلها متلاحز^(٢)
فما زال ينجو كلّ رطب ويابس وينفّل حتّى نالها وهو بارز^(٣)

أفلا يحقّ للشاعر أن يندم بعد بيع هذه القوس، فهو لم يبع غصناً من أيقة، بل باع أيقة في غصن، وعلّقاً نفيساً، لا تجود الدنيا بمثله، وحبیباً أثيراً طالما عانقه ولاصقه، فمن الوفاء أن يبكيه حين فارقه، فيقول:

فلما شراها فاضت العينُ عبرةً وفي الصدر حُزّاً من الوجد حامز^(٤)

وفي الشعر الجاهلي صور كثيرة للكروم النابتة في ظلال النخيل، وذكر للأعنان والثمرات كالتفاح والتين والرمان، وعناية بأزهار الصحراء كالعرار والشّيح والقيصوم، وتغنّ بالبن والسلم والحزامي، ولعلّ الأقحوان في العصر الجاهليّ كان يوحى إلى الشعراء مايوحى به الورد الأبيض من معاني النقاء والصفاء، والنزوع إلى الفطرة، ولعلّ الریحان كان يمثل في تصوّر العرب مايمثله الغار عند الأوريين. ولعلّ جهم لرائحته جعلهم يسمون كلّ زهر طيب النّشر باسمه، فشاعت اللفظة في الشعر الجاهلي، وصوّر الشنفرى مجلساً أوى إليه مساءً، فخیل إليه أنّه تحت مظلة تكنفه من كلّ جانب، نسجتها ريحانة مطلولة بحبات المطر، متفتحة الزهر، فواحة الأرج، فقال:

(١) شاعر مخضرم.

(٢) الضالة: شجر السدر وفرع الضالة: أعلاها - الشذب: قشر الشجر - حواجز: موانع.

(٣) كتبها - سترها - متلاحز: متضايق دخل بعضه في بعض.

(٤) ينفّل: يدخل تحت الشجر ليأخذها.

(٥) شراها: باعها - الحزّاز: ما يجده الإنسان في صدره من غيظ وغم - حامز: شديد ممض.

فبتنا كأن البيت حُجّر فوقنا بريحانة، ريمت عشاء وطُلت^(١)
 بريحانة من بطن حلية نورت لها أرج ماحولها غير مُسنت^(٢)
 ذكرنا قبل طبيعة الصحراء وطباعها، لأن القسم الأعظم من بلاد العرب
 صحارى وفلوات ومفاوز، لكن ذلك لا يعني سيادة القحط، وطغيان الجذب على كل
 أرض، ففي بلاد العرب رياض أحصى منها ياقوت الحموي مائة وستاً وثلاثين روضة،
 ثم قال: «والرياض المجهولة كثيرة جداً» ويحث في اشتقاق الروضة، فقال: «روى أبو
 عبيد عن الكسائي: استراض الوادي إذا استنقع فيه الماء» ثم شرح طريقة تكون
 الروضة، فقال: «في البادية قيعان وسلقان واسعة مطمئنة بين ظهري قفاف وجلد من
 الأرض، يسيل إليها ماء سيولها فيستريض فيها فتنبت ضروراً من العشب والبقول
 ولايسرع إليها الهيج والذبول. وإذا أعشبت تلك الرياض، وتتابع عليها الوسمي
 ربت العرب ونعمها جمعاء» ثم ماز الحديقة من الروضة، فقال: «وأما حدائق الروض
 فهو ما أعشب منها والتفت. . . وإنما سموها حديقة من الأرض، لأن النبت في غير
 الروضة متفرق، وهو في الروضة ملتف متكاس». »

ومن أجمل الصور التي رسمها الجاهليون للرياض ماورد في معلقة عنتره في
 معرض التشبيب بعبلة ووصف ثغرها، إذ شبه رائحته برائحة روضة لم تطأها دابة تقضم
 أزهارها، وتلقي فيها أبعادها، وإنما هي حديقة عذراء، أمطرتها سحابة نقية المطر،
 فملأت غدرانها ماء صافياً كدراهم ضربت من الفضة، وظلت الأمطار تنهمر عليها
 كل مساء حتى نضرتها، فغنى فيها الذباب ورقص فرحاً مرحاً كما يترنم الثمل
 الطروب. ولو أنعمت النظر في الذباب المرح لرأيت يلهو بأرجله، يبسطها ويقبضها،
 ويحك بعضها ببعض كما يكب على الزناد رجل يقتدح النار بيدين إحدهما مخدجة أو
 ناقصة التكوين:

أو روضة أنفأ تضم نبتها غيث قليل الدمن ليس بمعلم^(٣)
 جادت عليه كل عين ثرة فترك كل قرارة كالدرهم^(٤)
 سحاً وتسكاباً لكل عشية يجري عليها الماء لم يتصرم^(٥)

(١) حُجّر: أحيط - طُلت: أصابها الندى .

(٢) حلية: اسم واد - الأرج: الرائحة الطيبة - مسنت: مجدب .

(٣) روضة أنفأ: لم توطأ - الدمن: الغيث - بمعلم: مشهور معلوم .

(٤) ثرة: كثيرة - القرارة: الموضع المظلم من الأرض يجتمع فيه النبل .

(٥) السح: الصب، والسكب بمعناه - لم يتصرم: لم ينقطع .

وَحَلَا الذَّبَابُ بِهَا فَلَيْسَ بِسَارِحٍ غَرْدًا كَفَعَلِ الشَّارِبِ الْمُرْتَمِّمِ^(١)
هَزِجًا يَحْكُ ذِرَاعَهُ بِذِرَاعِهِ قَدَحَ الْمَكَبِّ عَلَى الرَّنَادِ الْأَجْدَمِ^(٢)
واقترنت صور الطبيعة في الشعر الجاهلي بالأزمنة، فتحدث الشعراء عن
الفصول، وعمّا يصحب كلّ فصل من مشاهد وأنواء. فالخريف زمان اختراق الشّمار
اليانعة، أي: زمان قطافها بعد أن ينضجها الصيف، والشتاء زمان البرد والزمهرير،
والصيف مقرون بالتساقط السراب، وشدة الحرّ. وفي الربيع تخصب الأرض، وتنتج
الأنعام، وتجتاز القوافل الفلوات، وترسل كلّ قبيلة رائدها يتعرّف ويكشف، فلا تؤمّ
مرعى ما لم يكن وافر الكلأ، موطأ الكنف. وربّما وجدت القبيلة روضة غمرها الثلج،
ثم انهمر عليها مطر الربيع مرة بعد مرة، فذاب ثلجها، وزكا نبتها، والتمتع ترائها
الرويّ وتضوعت أزهارها، لكنّ قصّادها - ومنهم عبيد بن الأبرص - ارتدوا عنها، لأنّها
سبخة موحلة، لاتصلح دار مقام:

فِي رَوْضَةٍ ثَلَجَ الرَّبِيعُ قَرَارَهَا مَوْلِيَّةٌ لَمْ يَسْتَطِعْهَا الرُّؤْدُ
وَبَدَا لِكُوكِبِهَا صَعِيدٌ مِثْلُ مَا رِيحَ الْعَبِيرِ عَلَى الْمَلَابِ الْأَصْفَدِ^(٣)

ويتفرع من الفصول - وهي أزمنة طوال - زمانان قصيران هما الليل والنهار. وفي
الليل اثنتا عشرة ساعة، وفي النهار مثلها، ولكلّ ساعة من ساعات الليل والنهار اسم
محدد لدى العرب، فالساعة الأولى من ساعات الليل الغسق، والثانية الفحمة، والثالثة
العشوة. . . والساعة الأولى من ساعات النهار الشروق، والثانية الرّاد، والثالثة
المتوع. . . وقلّمًا تجد عند الشعوب الأخرى مثل هذه العناية بالمواقيت وأسمائها ساعة
إثر ساعة. وربما نبعت هذه العناية من حاجة ملحة، دعت إليها حياة الترحل في
الصحراء، وطول التأمل لنجوم السماء، لهذا غلب على تصوير الليل والنهار في الشعر
الجاهلي جعلها مواقيت لأحداث جرت فيهما، وأوعية لصور أخرى. واقترنت كلّ ساعة
بصورة، فالصباح مرتبط بالإغارة المخوفة، وفي الضحى تهدأ النفوس، وتضخّى
الأنعام، أي ترتع ضاحية في مراعيها، آمنة في سربها، وللعشيّ غموضه ورهبتة، فيه
يغشى الظلام الكون، وتخرج الأغوال المرعبة من مغاورها المجهولة لتتخطف الناس.
فمن كان على سفر كزهير بن أبي سلمى خفّ إلى مأمنه، وحث ناقته على السير الشديد

(١) الفرد: الطرب.

(٢) الهزج: الربيع الصوت - الأجدم: المقطوع اليد.

(٣) أثلاج: أنزل فيها الثلج - الربيع: مطر الربيع - موليّة: أصابها المطر الثاني - الرّود: ج رائد.

(٤) كوكبها: مأوها شبه بالكواكب في اللمعان - الصعيد: التراب الندي - الملاب: العطر أو الزعفران - الاصفد: الجيد.

والليل
أخفى للويل

الجاهلي

والشعر
الجاهلي

بسياط محكمة القتل والجدل:

تُبادر أَسْوَالُ الْعَشِيِّ، وَتَسْقِي
عَلَالَةُ مَلُوءٍ مِنَ الْقَدِّ تُخَصِّدُ^(١)
والليل أخفى للويل، فيه يخلو الشاعر إلى مواجده، فإذا غطَّ النُّومُ استيقظت
هواجسه، وساورته وساوسه، فبات غريق بحرين، كلاهما أسود ثقيل: الليل البهيم،
والهمُّ المقيم، فإنَّ كان الشاعر رهيف الحسِّ كامرئ القيس خُيِّلَ إليه أنَّ الليل جمل
ضخم، أناس على الكون يتمطى، ويتمادى في الجثوم والرسوخ على قلب الشاعر،
فيستدعي الشاعر الفجر وهو يعرف أنَّه لن يكون خيراً من المساء، لكنَّ الصباح - على
ما فيه - أحبُّ إليه، لأنَّه يغسل عينيه من أوضار الأرق الممضِّ، وينزع من جفنيه صور
النجوم الثابت في كبد السماء، كأنَّها ربطت بحبال أعاليها في أعناق النجوم، وأسافلها
في قمم الجبال:

وليل كَمْوَج البحر أرخى سدوله
فقلت له لما تَمْطَى بصلبه
ألا أيها الليل الطويل ألا انجل
فيالك من ليل كأنَّ نجومه
عليَّ بأنواع الهموم ليبتلي
وأردف أعجازاً، وناء بكلكل^(٢)
بصبح وما الإصباح منك بأمثل
بكلِّ مُغار القتلِ شَدَّتْ يَسْدِلُ
غير أنَّ ضجر امرئ القيس من النجوم لا ينزع منها ضياءها الذي قَتَنَ الشاعر
الجاهلي، ولا يطمس سحرها المطلَّ على الدنيا من شرفات السماء، فقد تردد ذكرها في
الشعر الجاهلي، وأبرزها مكانة، وأشيعها ذكراً الشمس، والقمر، والدبران، والسَّكَّان
(السُّها وسهيل)، والشَّعْرَى الشَّامِيَّة، والشَّعْرَى الْبَيَانِيَّة، والفرقدان، والثُّريا،
والجوزاء، والزُّهْرَة، والمَرِّيْخ، ونجوم كثيرة كانت منابع ثرة للمعاني والصور والمشاعر،
بها كان يوشِّي عنتره غزله، فيقرن محببته الوضيء بالقمر، فيقول:
وبدت فقلت: البدر ليلته
قد قلدته نجومها الجوزاء
وإليها يرنو، ويطيل الرنو، فيتوهم أنَّ في النجوم زجاجات من الزئبق المتألق
الموَّار:

أراعي نجوم الليل وهي كأنها
قوارير فيها زئبق يترجرج
أما النابغة فقد حسب المتجرده بين غلالتيها الرقيقتين شمساً مشرقة عَجَزَتْ

(١) تبادر: ما تخاف من أن يغولك بالعشي حتى تلحقك بالمتزل الذي تبيت فيه - علالة ملوي: بقية سوط - محصد: مقتول شديد القتل .

(٢) أردف: أتبع - الأعجاز: المؤخرات - الكلكل: مقدم الصدر .

تبدأ

أثر النجوم في الشعر الجاهلي

الجل

الجل والصلاة

السحب الرقيقة عن حجب نورها :

قامت تراءى بين سحبي كلة^(١) كالشمس يوم طلوعها بالأسعد^(٢)

وأما بشر بن أبي خازم فقد امتنع عليه النوم في ليلة صافية ، فرفع بصره إلى بنات نعش - وهي سبعة نجوم تطوف بالقطب - وطفق يرقبها وهي تدور كأنها بقرات بيض وحشية ، حتى انبلج الصبح ، فمحقها ، فغابت ، وغابت معها الثريا ، ولحق بالثريا جارؤها المتعلق بها ، وهو نجم العيوق الأحمر :

أراقب في السماء بنات نعش وقد دارت كما عطف الصوار^(٣)

وعاندت الثريا بعد هذه معاندة لها العيوق جار

ومن يستقص تأثير النجوم في الشعر الجاهلي يجد أنها - كما يرى الدكتور عبد الأمير شامي - : « مثال ونموذج للمحاكاة ، يستمدون منها الجمال والضياء والتألق والارتفاع وسرعة الانقضاض ليؤكدوا على لمعان الماء ، وتألق الزهر ، وضياء النيران ، ويريق الرماح والسنان ، وتلؤلؤ الخمرة والكؤوس ، وسرعة الطير والوحش ، أو على جمال الوجه ، ونضارة البشرة ، وبهاء الخلقة ، أو إبراز الذات ، وإظهار المتعة ، والتغني بالقيم والمناقب . »

وكان ارتفاع النجوم يذكر الشاعر الجاهلي بارتفاع الجبال ، وكما كان للنجوم مكانها من سماء العرب وشعرهم فند كان للجبال مكانها من أرض العرب وشعرهم ، فمضى الشعراء يقرنون وصفها بوصف حروبهم وانتصارهم ، ويجعلون اجتيازها دليلاً على شدة البأس ، وصلابة الإرادة . فإن كان الشاعر من زمرة الصعاليك كتأبط شرأ ، زاحم النسور في الخط على القمم ، واتخذها مراتب لا يرقاها إلا شياطين العرب ، فمتى أحس الخطر طار إليها ، فارتقى قمة القمة الذاهبة في السماء كالحرية المشرعة ، ولحقه أتباعه ، غير أنه - وهو المتمرس بركوب القل - يظل السباق إلى ذروة الذروة ، فلا يستقر إلا على روقها ، غير مكترث بالشمس المحرقة التي لاتقيه شواظها إلا بقايا خشبات مركزات فوق صخرة مشرفة على مهواة سحيقة :

وقلة كسنان الرُمح بارزة ضحيانة في شهور الصيف محراق^(٤)

بادرت قنتها صحبي ، وما كسلوا حتى نمت إليها بعد إشراق^(٥)

(١) تراءى : تعرض لنا نفسها - السحب : الستر المشقوق الوسط - الكلة : ستر رقيق يخاط كالبيت .

(٢) الصوار : القطيع من البقر .

(٣) لقلة : أعلى الجبل - ضحيانة : بارزة للشمس - محراق : تحرق من فيها

(٤) بادرت قنتها صحبي : سبقتهم - نمت : ارتفعت مصعداً

لاشيء في ريدها إلا نعماتها منها هزيم، ومنها قائم باق
والجبال في تصور الشاعر مقرونة بالضخامة المادية وبالوقار المعنوي، والجبال -
في عين أبي دؤاد الأيادي - جبال متحركة، فإذا سارت القافلة من الإبل فوق الجبال
ظلتها جبلاً فوق جبال، فإذا انعطفت السير بقطار الإبل خلف أنف الجبل غاص في
شعبه الأغبر الذي يبتلع الجيش الجرار:

فإذا أقبلت تقول إكأم مشرفات فوق الإكأم إكأم^(١)
فهي ما إن تبين من سلف أر عن طود لسربه قدام^(٢)
مكفهر على حواجه يغ رق في جمعه الخميس اللهام^(٣)

وإذا طلب الشاعر الجاهلي صورة حسية يمثل بها معاني الوقار والحلم ورجاحة
العقل لم يجد خيراً من الجبال، يضعها في كفة ويضع عقول ممدوحيه في كفة، فتعلو كفة
الجبال، وتهبط كفة العقول. قال بشر بن أبي خازم في بني بدر:

لو يوزنون كيالاً أو معايرة مالوا برضوى ولم يعدلهم أخذ

والجبال تطل على أودية، وتنطوي على شعاب وثنايا، وذكر الأودية في الشعر
الجاهلي يأتي مقروناً بذكر الأحبة، وفي معرض الشوق إلى الديار والحنين إلى مراح
الضبا. فامرؤ القيس حينما تذكر سلمى لم تخطر له امرأة معزولة عن بيتها، بل خطرت
له كما كانت تتخطر من قبل في وادي الخزامى، وهي ترنو بعينيهما الحانيتين إلى شادن
يتبع أمه، أو جوذر يلحق مهاة، أو تترأى له واقفة قرب بئر تعودت أن تردها في موضع
يسمى ذات أوعال:

وتحسب سلمى لاتزال ترى طلاً من السوحش أو بيضاً بميشاء محلال^(٤)

وتحسب سلمى لاتزال كمهدنا بوادي الخزامى أو على رس أوعال^(٥)

وقد تكون الأودية البعيدة الغور مثار رهبة، فإذا مروا بها خامرتهم المخاوف،

(١) الرّيد: حرف الجبل المشرف على الهواء - نعماتها: النعماء خشبات تكون في أعلى الجبل يأوي إليها العين أو الطليعة

في القتال - هزيم: متشقق متكسر .

(٢) الإكأم: الموضع الذي هو أشد ارتفاعاً مما حوله .

(٣) الشلف: المتقدم من الجبل - السرب: الطريق - أرعن: الرعن الأنف العظيم من الجبل تراه متقدماً.

(٤) مكفهر: يضرب لونه إلى الغبرة - حواجه: نواحيه وحروفه - الخميس: الجيش - اللهام: الجيش الكثير كأنه يلتهم

كل شيء .

(٥) الطلا: ولد الطليعة أو البقرة - الميشاء: مسيل الوادي

(٦) الرّس: البئر - أوعال: هضبة يقال لها ذات أوعال

وزعموها موطن الجن كوادي عبقر، لكنهم لم يكونوا يسترسلون في الأخذ بهذه الهواجس.

وإذا كانت القوافل تمرُّ بالجبال في الصحراء وغير الصحراء، فإنَّها تمرُّ في الصحراء بأكوام من رمال كالجبال، وليست بجبال، تفصل بعضها عن بعض وهاد ممتدة كالأودية، وليست بأودية. إنَّها كثبان الرمل التي تعدُّ سمة من سمات الصحراء كالإبل والنخيل والخيام، الكثبان الثابتة اليوم المتحركة غداً. وهي من الصحراء الواسعة بمنزلة الأمواج الضخام من البحر المحيط، ولها أنماط وأبعاد وأشكال تحددها وجهة الريح وشدتها. وقد ماز الشعراء بعضها من بعض «فكان ما استطال منها جبلاً، وما اعوجَّ حقفاً، وما استدار دعصاً، وما كان بين التقطيع والاتصال منها فهو سقط، وما احدودب كثيباً ونقاً.»

ومعظم الشعر الذي قيل في صفتها ورد في تضاعيف الأغراض الأخرى، كصفة الطعائن والترحل، وفي أثناء الكلام على الأطلال، وفي معرض الغزل الحسيّ كقول عبيد بن الأبرص في صاحبه ذات القدِّ السَّمَّهري، والرِّدف الفعم، كأنَّها الغصن اللدن نبت في كتيب رطيب:

صَفْدَةٌ ماعلا الحقيبة منها وكثيبٌ ماكان تحت الحِقاب^(١)

ويمكن القول: إنَّ في الشعر الجاهلي معرضاً للطبيعة الساكنة، وضع تحت أبصارنا صوراً كثيرة، يتعذر حصرها في مثل هذا الكتاب، لكنَّ اليسير المذكور، يمثِّل الكثير المغفل، ويدلُّ على أنَّه كانت في محاجر الشعراء عدسات حديدة البصر، تنتقل بين جنبات الصحراء، وتصور كلَّ ما يصادفها من سراب وسحاب، وكثبان وغدران، ورمال وجبال، وأمطار وأشجار، ورياض وحدائق، ونجوم وشموس في الليل والنهار، وطوال الفصول الأربعة.

فهل انطوى هذا الشعر على معرض آخر للطبيعة الحية المتحركة؟ فإن كان فيه هذا المعرض فما الألواح التي عرضها؟ وما أسلوبه في العرض؟ ثم ما خصائص الوصف في المعرضين ساكنها والمتحرك؟

✦ وصف الطبيعة المتحركة:

قطعت المدنيَّة الحديثة صلة الإنسان بالحيوان، ونجم عن هذه القطيعة حرمان

(١) صعدة: قناتة مستوية - الحقيبة: العبجيرة - الحِقاب: شيء تعلق به المرأة الحلي وتشده في وسطها .

صلة الصدق بالخيال

أبناء هذا العصر من تجارب وخبرة هامة، كانت تقرب الأقدمين من منابع الحياة الطبيعية، وتغذو نفوسهم بفيض من الفطرية، يعينهم على تحسُّس الجمال، وتفجير المشاعر، وتوليد المعاني، وابتكار الصور. ولهذا نجد الشعر الحديث - بعد أن خسر هذا المنبع العضوي - يميل إلى التعقيد والغموض والرمز، ويبحث عن منابع أخرى في الأساطير والفلسفة. ومن رغب من شعراء هذا العصر في الاتصال بهذا العالم السمع الأصيل فغاية ما يستطيع أن يفعله نزهة في غاب، أو رحلة للصيد أو جولة في حديقة حيوان، أو صداقة يعقدها مع كلب يرتبطه، أو عصفور يعتقله، لأنَّ المعيشة مخوفة بالمكانه، ولأنَّ المشاعر غلب عليها الكره أو النفور.

صلة الشاعر بالحيوان

أما الشاعر الجاهلي فصلته القوية بالحيوان تعدل صلته بالإنسان، ولذلك زخر الشعر الجاهلي بمقطعات بل بمطولات تصف الحيوان. وتتميز هذا الوصف بدرجة عالية من التوتر العاطفي، وحظَّ عظيم من الصدق الفني، وحشد كبير من الصور المتنوعة، وقدرة فائقة على الاستقصاء ورسم الدقائق والتفصيلات.

ونحن لاندعي أنَّ الشاعر الجاهلي كان يحب الحيوان حباً خالصاً لوجه الفن، وإنَّا نزعَم أنَّ انتفاعه بالحيوان قاده إلى معاشرته ومعايشته، وأنَّ ارتباط حياته بالرعي وبالصيد جعل الحيوان مطعمه إذا جاع، ومركبه إذا تعب، وشريكه إذا صاد، ورفيقه في السفر، وأنيسه في الوحدة، ونزعَم كذلك أنَّ أقدر الحيوانات على القيام بهذه المنافع كان أحبُّها إلى الشاعر، وأعظمها حظاً من عنايته وفته. ورأس هذه الحيوانات الإبل والخيول، ولأنَّ البالغ إذا ادَّعينا أنَّ مكانة الخيل والإبل عند الشاعر لم تكن تنحطَّ عن منزلة المرأة إلا قليلاً.

الإبل ومتعلقاتها عند العرب

والحقُّ أنَّ إكرام الإبل لم يكن دأب الشعراء وحدهم، وإنَّما كان خلقاً في العرب يتوارثونه، ومكرمة تواضعوا عليها في الجاهلية، ثم أقرها الإسلام. جاء في الحديث: «لانسَبُوا الإبل، فإنَّ فيها رِقْوُ الدَّم، ومهر الكريمة» وكان أبو نخيلة يقول: «لأنَّ أحقَّ الأموال بالأبلة - أي بالتكرمة - والكنُّ أموالٌ ترقأ الدِّماء، ويُمهر منها النساء، ويُعبد عليها الإله في السماء. ألبانها شفاء، وأبواؤها دواء، وملكتها سناء» فأبى تكريم يعدل هذا التكريم؟ وإذا كان هذا شأن الإبل في الحياة فكيف كان شأنها في الشعر الجاهلي؟ لانغالي إذا زعمنا أنَّ للإبل في أكثر القصائد الجاهلية منازل هامة، لا تخلو منها مقطعات الرجز، ولا مطولات القصيد، فمتى ارتجز الراجز رغا معه جملة، ومتى أنشد الشاعر هدرت ناقته. وإذا أسكتها ليتغزل بمحبوبته برزت من بين الأبيات مزهوة

بعنفها الأتلع، ومشافرها الغلاظ، وسنامها الشامخ، وعينها الناطقتين بالصبر والحكمة، تعرض نفسها على الشاعر، وتحول بينه وبين التشاغل عنها بموضوعات أخرى، لتشغله بنفسها، كما تشتغل بخدمته. فهي، إن حنَّ إلى طلل، حملته إليه، وإن حدثته نفسه بمدح أمير احتملته على ظهرها الراسخ، ومضت به إليه غير شاكية من وعورة الدرب.

ولعل هذه الصلة هي التي جعلت الشاعر العربي معنياً بوصف الناقة، عناية لاتعدلها عنايته بأي موضوع آخر، يصورها في كلِّ حالاتها، ويحشر لها آلاف الكلمات التي تصفها، ويستمد أوصافها - كما يرى الدكتور نصرت عبد الرحمن - من مصادر متنوعة، فقد سخر الخيال العربي قدرته لاستخدام الصحراء بحيوانها وطبيعتها، والوسائل الحضرية، والكائنات غير المرئية، والدين ليتكر أسماء وصفات يخلعها على الناقة. فأخذ من السيل العرندس، ومن الصخر العرمس والجلمد، ومن الشادن - وهو ولد الظبي - الشدنية، وأخذ من العير - وهو حمار الوحش - العيرانة، ومن السفينة الدوسرة، ومن النسبة إلى إحدى البيع الجلدية، ومن أسماء الغيلان المخوفة العنتريس والعفرانة.

ورأى الدكتور نصرت عبد الرحمن أنَّ للناقة في الشعر الجاهلي ثلاث صور أولها ناقة الأسفار، والثانية ناقة القرى، والثالثة الناقة السَّانية التي تسقي الزرع. ورأى كذلك أنَّ صور النوق تتغير، فناقة الأسفار في نهاية الرحلة «تصبح بعد بدنها رذية، ويصير سنامها التامك مبرياً. أما ناقة القرى. فنراها معدة للذبح. . أو نراها أشلاء في القدور. . . وأما السَّانية فصورتها في الغالب مرتبطة بالبكاء على الطلول، ونشاهدها دهماً، قد حزم ظهرها بالقتب، وأبيض خداهما ولحيها من اللغام»

ولما كانت الصحراء مُناخ الناقة ومسراها، ومبتدأ سيرها ومنتهاه فإنَّ الشاعر لا يصور ناقته في أغلب الأحيان معزولة عما حوّلها، بل يحيط صورتها بصور الطبيعة، فعن يمينها أو يسارها كثران تستطيل في طريقها، ووراءها حصى يتناثر من مناسمها، وأمامها حمر وحشية متوثبة، أو ظباء متلاحقة، وعلى هذا النحو تغدو الناقة مصدر حيوية تتوزع من حوّلها في كل اتجاه.

غير أنَّ الحظَّ الأوفى من عناية الشاعر الرسّام يوفر للناقة نفسها، إذ يصور الشاعر أعضائها من الرأس إلى المنسم، وحركاتها من الإناخة إلى الذميل بعدد من الأبيات تقلُّ أو تكثر لكتّائها في الغالب تحمل من غريب اللغة مقداراً غير يسير. وصف بشامة بن

الغدير ناقة أعدها للسفر وصفا مطولاً استغرق ثمانية عشر بيتاً من قصيدة مطوّلة، فرسم هيكلها الضخم، وقوة جسدها، وسرعتها ونشاطها، فهي - على ضخامتها - نشيطة كحمار الوحش، محكمة الخلق، مفتولة العضلات، تحتل من الحرّ مالا يحتملها غيرها، فإذا أوى الطيبي إلى كناسه رأيت هذه الناقة تجوز الصحراء بسنامها الشامخ الذي لا يستقر عليه شيء:

فَقَرَّبْتُ لِلرَّحْلِ عِيرَانَةً عُدَافِرَةً عَنَتْرِيساً ذُمُولاً (١)
مُدَاخِلَةً الْخَلْقِ مَضْبُورَةً إِذَا أَخَذَ الْحَاقِفَاتُ الْمَقِيلَ (٢)
لَهَا قَرْدٌ تَامَكٌ نَيْئُهُ نَزَلَ الْوَلِيَّةُ عَنْهُ زَلِيلًا (٣)

وإعجاب بشامة بن الغدير بناقته دفعه إلى تأملها مقبلة مدبرة، ليتمتع بكل حركة من حركاتها، كما تمتع بالنظر إلى كل وصل من أوصالها. فإذا أقبلت إليه ظلّها نعمة خائفة تهمّ بالطيران، أو تعدو خلف ظليم تخشى أن يفوتها. وإذا أدبرت وتبعها الشاعر توهمها سفينة شراعية يركبها كثير من الناس فتثقل حتى تستوي على الماء، ومع ذلك فإن شراعها الذي انقادت لوجهته الريح يسرع بها أيّ إسراع:

إِذَا قُبِّلَتْ قَلْتُ مَذْعُورَةً مِنَ الرُّمْدِ تَلْحَقُ هَيْفًا ذُمُولًا (٤)
وَإِنْ أَدْبَرْتُ قَلْتُ مَشْحُونَةً أَطَاعَ لَهَا الرِّيحُ قَلْعًا جَفُولًا (٥)

وإذا كانت الإبل تروع الشاعر الجاهلي بضخامتها فإنّ الخيل كانت تسحره بزهوها وخفتها وكبرياتها، حتى ارتبط اسمها بالخيلاء. ذكر أحمد بن فارس عن الأصمعي: «قال: كنت عند أبي عمرو بن العلاء. وعنده غلام أعرابي، فسئل أبو عمرو: لم سُميت الخيل خيلًا؟ فقال: لا أدري، فقال الأعرابي: لا خيلها.»

وكان العرب يفاخرون بالخيل، ويكبرون من يحسنون وصفها، ويعدون جودة وصفها مأثرة تذكر. قال ابن قتيبة: «ذكر الأصمعي أنّ ثلاثة من العرب لا يقاربه أحد في وصف الخيل: أبو دؤاد الإيادي، والطفيل الغنوي، والنابعة الجعدي، فأما أبو دؤاد فكان على خيل النعمان بن المنذر، والطفيل كان يركبها وهو أعزل إلى أن كبر. والجعديّ

(١) عيرانة: ناقة شبهها بالعر في صلابتها - عُدافرة: الشديدة الضخمة - العنتريس: الشديدة الجريئة - الذمول: السريعة.

(٢) مداخلة الخلق: محكمة البنين - المضبورة: المجموع بعض خلقها إلى بعض - الحاقفات: الظباء تكون في الأحفاف والحقف ماعوج من الرمل - المقيلا: حيث يقلن أنصاف النهار من شدة الحر (٣) القرد: التجمع عنى به السنام يريد أنه مكتنز - التامك: المرتفع - النّي: الشحم - الولية: حلس يكون تحت الرّحّل بقي الظهر وإثماً نزل عنها للملاسة سنامها. (٤) الرّمْد: النّعام - الهيف: ذكر النّعام - الذمول: المسرع (٥) مشحونة: صفة لمحدوف أي سفينة مملوءة.

سمع أوصافها من أشعار أهلها، فأخذها عنهم. » ونحن نزع من أن أقرب الثلاثة إلى الوصف الشعري الطفيل الغنوي، لأنّ الجعدي يصف ولا يرى، والإيادي يرى ويعايش ويصف، والغنوي يرى ويعايش ويركب ثم يصف.

ولاحظ الدكتور نصرت عبد الرحمن أنّ في الشعر الجاهلي نموذجين من الخيل. خيل الصيد وخيل الإغارة، وأنّ جواد الصيد يوصف منفرداً مدلّلاً، يتحسسه صاحبه بحنان، ويترقّق به. وأنّ خيل الإغارة توصف بالسرعة وبالقوة وكمال الخلق: «كطول القامة . . . وصلابة البنيان . . . والإرهاب والغلظة منها ومن فرسانها . . . فهي وثابة وسبوح وجموح» كما أشار إلى تصويرها بعد الغارة: «وقد أدمت الغارات دوابرها، وقطعت الحزم أباهرها، وشفها طول القياد.»

صوّر الغنوي خيلاً تعودت الإغارة، فجعلها كالذئب وعدّها كنزاً لقومه، ونسبها إلى جوادين أصيلين من جياذ قبيلته، هما (الغراب، ومذهب) ثم فاخر بطول أعناقها، وصلابة ظهورها وقدرتها على الكرّ مرّة بعد مرّة. وإذا كانت الطيور تألف التحليق في السماء فهذه الخيل ألّفت الإغارة على الأعداء في الصحراء:

وخيل كأمثال السراح مصونة ذخائر ما أبقى الغراب ومذهب^(١)
طوال الهوادي والمتون صليبة مغاوير فيها للأريب معقب^(٢)
إذا خرجت يوماً أعيدت كأنها عواكف طير في السماء تقلّب^(٣)

وبعد أن يرسم الغنوي صورة حية لخيّل الإغارة مجتمعة، تتخيّر عدسيته المصورة جواداً سريعاً، فتبرزه من بين الخيول الفحول، فيبرز في صدر الصورة مجلياً، قد طار شعر عنقه متصاعداً وهو يتحدى الريح كما يتصاعد اللهب من الحطب، ثم يتحسس الشاعر ما في ضلوع الجواد من محمة، فيخيل إليه أنّه ذئب ضلّت عنه صغاره، فارتقى جبلاً يطلّ منه على مادونه غير مكترث بالريح المعترضة، بل يشقّ هذه الريح شقاً باحثاً في الفلوات عن جرائه:

كان على أعرافه ولجامه سنا ضرم من عرقج يتلهّب^(٤)

(١) السراح، ج سرحان وهو الذئب - ذخائر: ج ذخيرة وهي ما يختاره الإنسان ويدخره لنفسه - الغراب ومذهب: فرسان فحلان كرهان لبني غني قوم طفيل .

(٢) الهوادي: ج هاد: الثمن - المتون: ج متن ومتنا الفرس لحياتان معصوبتان تكتنفان الصلّب - مغاوير: أقوياء على الغارة وشدة العدو - معقب: إذا غزا مرّة بعد مرّة .

(٣) هذه الخيول تعودت الطعام وألّفت الميدان إذا أخرجت يوماً إلى غيره أعيدت إلى أخرى فكانت الطير اتخذت من السماء دار إقامة لها لاتبرحها

(٤) الأعراف: شعر العنق - الضرم: ما يلهب سريعاً من الحطب - العرقج: نبات سهلي سريع الانتقاد

كسيّد الغضى الغادي أضلّ جراه^(١) علا شرفاً مستقبل الريح يُلحَبُ^(٢)
وفي البيت الأخير ومضة إنسانية تشير إلى رهاقة الشاعر الجاهلي، فهو يجاوز الجليّ
المحسوس، إلى الخفيّ الهاجس، ويصور مافي نفس الجواد من لهفة وغيرة وشعور
بالتبعة.

وربّما كان عنتره بن شداد العبسيّ أرهف حسّاً من الغنوي، وأقدر على تمثّل
ما يدور في صدر جواده. لقد أقحم عنتره جواده الأدهم في معركة حامية الوطيس، فنال
الجواد ماناله من جراح ثخينة موجعة، فضيح وحمحم، وندت منه زفرات وعبرات، ولو
أوتي القدرة على النطق لحاور عنتره، وبثّه شكواه. لكنّ عنتره فهم بلا كلام، لأنّ طول
عشرته لخصانه جعل كلّاً منها يقف بالحدس على دخيله صاحبه:

فازودّ من وقع القنا بلبّانه وشكا إليّ بعبرة وحمحم^(٣)
لو كان يدري ما المحاوره اشتكى ولكن لو عرّف الكلام مكلّمي

وفي الصحراء - على قسوتها وجفافها - فصائل من الحيوان خلعت على الشعر
الجاهلي مسحة من جمال وفن، إذ ألهمت الشعراء كثيراً من المعاني والصور نقلوها من
الحيوان إلى الإنسان ورأس هذه الفصائل الطباء والمها والآرام. وهي، كما تصوّرها
عدسة الشعر الجاهلي، متقاربة الخلق والخلق، وصورها شديدة الارتباط بالأطلال
والنساء، حتى كأنّ بينها وبين الأطلال أواصر قرى، تبلغ حدّ التلازم لدى كثير من
الشعراء. فكم وقفة خاشعة على طلل دارس انتهت إلى وصف ظبية نفور، وكم دار
مقفرة صارت مألّفاً للطباء ترتع فيها آمنة السّرب، وتنتشر بعربها في ساحها كما تنثر الريح
حبّات الفلفل:

تري بعر الآرام في عرصاتها وقيعانها كأنه حبّ فلفل^(٤)
وكم من ظبية بيضاء انحدر صغيها إلى أدنى سفح، فكاد يأخذه السّيل،
فخافت عليه، وتخلّفت عن سربها لترعى معه زهر الخزامى وأفنان الأراك أصبحت في
الجمال والخنو مثلاً أعلى عند بشر بن أبي خازم، فمضى يقارنها بالمحبة التي هجرته،
وتركته يتجرع غصص الحنين:

وما مفرّز أدماء أصبح خشفها بأسفل وإد سيله متصوّب^(٥)

(١) السّيد: الذّئب - الغضى: ضرب من الشجر - جراه: صفاره - لحب: مرّ مرّاً سريعاً .

(٢) ازودّ: مال وإنحرف - العبرة: الدمة - الحممة: صوت دون الصهيل .

(٣) الآرام والآرام: الطباء البيض - العرصات: السّاحات .

(٤) مفرّز: لها هزال - أدماء: بيضاء - الخشف: ولد الطّبي أول مشيه - متصوّب: منحدر .

خُدُولٌ مِنَ السَّبِيضِ الْخُدُودِ دَنَا لَهَا
بِأَحْسَنَ مِنْهَا إِذْ تَرَاءَتْ وَذُو الْهَوَى
تَحَدَّثْنَا قَبْلُ عَنْ طَائِفَةٍ مِنَ الْحَيَوَانَاتِ تَأَلَّفَ وَتَوَلَّفَ كَالْإِبِلِ وَالْخَيْلِ، وَحَيَوَانَاتٍ
نَافِرَةٍ غَيْرِ كَاسِرَةٍ تَوَلَّفَ وَلَا تَأَلَّفَ كَالطَّبَاءِ وَالْأَرَامِ، غَيْرَ أَنَّ فِي الصَّحْرَاءِ الْعَرَبِيَّةِ طَائِفَةً مِنَ
الْكَوَاسِرِ كَالْأَسْوَدِ وَالذَّنَابِ وَالضَّبَاعِ، مَلَأَتْ صُورَهَا الشَّعْرَ الْجَاهِلِيَّ، وَأَجْلَاهُا شَأْنًا
الْأَسْوَدَ.

ذَكَرْتُ كَتَبُ الْأَدَبِ وَالْأَخْبَارِ وَالْأَقَالِيمِ الْأَسْوَدَ، وَحَدَّدْتُ الْمَنَاطِقَ الَّتِي تَعِيشُ
فِيهَا، فَقَالَتْ: «أَسَدُ خِفَانٍ، وَأَسَدُ الشَّرَى مِنْ بِلَادِ لَحْمٍ، وَأَسَدُ عَثْرٍ...» وَشَاعَ ذِكْرُهَا
فِي الشَّعْرِ الْجَاهِلِيِّ عَلَى اخْتِلَافِ أَغْرَاضِهِ، وَاسْتِعَارَ مِنْهَا الشُّعْرَاءُ - كَمَا يَرَى الدُّكْتُورُ نَوْرِي
الْقَيْسِي - خِصَالِ الْقُوَّةِ وَالشَّجَاعَةِ فِي الْفَخْرِ، وَالْمَدْحِ. وَلَكِنَّهُ يَقُولُ - وَفِي قَوْلِهِ حُكْمٌ غَيْرُ
دَقِيقٍ - إِنَّهُ لَمْ يَجِدْ نَصَبًا صَرِيحًا جَاهِلِيًّا يَصِفُ الْأَسَدَ وَصِفَ مَعَانِيَةِ «أَوْ يَتَحَدَّثُ عَنْ رُؤْيَا
حَقِيقِيَّةٍ لَهُ إِلَّا أَبْيَاتَ عُرْوَةَ بْنِ الرُّودِ الَّتِي وَصَفَهُ فِيهَا، فَكَانَ وَصْفُهُ مُبَاشَرًا وَمُغَايِرًا لِكُلِّ
الْأَوْصَافِ وَالنَّعَوَاتِ الَّتِي وَجَدْنَاهَا عِنْدَ غَيْرِهِ مِنَ الشُّعْرَاءِ» وَفِي هَذِهِ الْأَبْيَاتِ يَبَاهِي عُرْوَةُ
بِشَّجَاعَتِهِ، وَيَسْخَرُ مِنْ أَعْدَائِهِ الَّذِينَ تَمَنَّوْا لَهُ أَنْ يَقِفَ مَوْقِفًا خَوْفًا يَدْرِكُونَ فِيهِ ثَأْرَهُمْ
مِنْهُ، كَمَا تَمَنَّوْا لَهُ لِقَاءَ أَسَدٍ وَاسِعِ الصَّدْرِ، مُتَبَاعِدِ الْمَنَكِيِّينَ، قَوِي الذَّرَاعِينَ، يَنْتَمِي إِلَى
أَسْوَدَ (عَثْرٍ)، وَيَتَّخِذُ عَرِينَهُ فِي أَجْمَةٍ مِنْ قَصَبٍ. فَإِذَا بَرَزَ لَهُ الْخَصْمُ خَرَجَ الْأَسَدُ مِنْ
أَجْمَتِهِ، وَبَادَرَهُ بِقَفْزَةٍ صَاعِقَةٍ تَنْثُرُ الْقَصَبَ عَلَى ظَهْرِهِ، وَهُوَ يَرْسِلُ زَيْرًا هَذَارًا كَأَمْوَاجِ
الرَّعْدِ:

تَبَغَّيَ الْأَعْدَاءُ إِمَّا إِلَى دَمٍ
يَظَلُّ الْأَبَاءُ سَاقِطًا فَوْقَ مَتْنِهِ
كَأَنَّ خَوَاتَ الرَّعْدِ رَزُّ زَيْرِهِ
وَأَمَّا عُرَاضُ السَّاعِدِينَ مَصْدَرًا^(١)
لَهُ الْعُدُوَّةُ الْأُولَى إِذَا الْقَرْنُ أَصْحَرَا^(٢)
مِنْ السَّلَاءِ يَسْكُنُ الْعَرِينَ بَعْثَرًا^(٣)

وَنَحْنُ نَزْعُمُ أَنَّ عُرْوَةَ لَمْ يَكُنِ الشَّاعِرُ الْوَحِيدَ الَّذِي عَايَنَ الْأَسَدَ، وَوَصَفَهُ فِي
الْعَصْرِ الْجَاهِلِيِّ، وَنَرَى أَنَّ أَبَا زَيْدٍ الطَّائِيَّ قَدْ وَصَفَهُ وَصِفَ الْخَبِيرِ الْمَجْرَبِ. وَكَيْفَ

(١) خُدُولٌ: متخلفة عن صواحِبِهَا مِنْفَرَدَةٌ مَعَ وَلَدِهَا - الْحَلَبُ: نَبَاتٌ تَرَعَاهُ الْقُطْبَاءُ.

(٢) الْحَلِيطُ: الصَّدِيقُ الْمَخَالِطُ وَالْقَوْمُ الَّذِينَ أَسْرَهُمْ وَاحِدٌ.

(٣) تَبَغَّيَ الْأَعْدَاءُ: تَمَنَّوْا إِلَى مَوْقِفًا خَوْفًا يَصِيبُنِي فِيهِ الْأَعْدَاءُ - إِمَّا إِلَى دَمٍ: إِمَّا قَوْمٌ قَدْ أَصَابَتْهُمْ بِدَمٍ فَهَمُ يَطْلُبُونِي - عُرَاضُ
السَّاعِدِينَ: عَرِيشُ السَّاعِدِينَ - مَصْدَرٌ: عَرِيشُ الصَّدْرِ.

(٤) الْأَبَاءُ: الْقَصَبُ - الْعُدُوَّةُ: الْمِبَادَرَةُ - أَصْحَرَا: بَرَزَا إِلَى الصَّحْرَاءِ.

(٥) خَوَاتٌ: صَوْتٌ - الرَّزُّ: الصَّوْتُ تَسْمَعُهُ مِنْ بَعِيدٍ - الْعَرِينُ: الْأَجْمَةُ - عَثْرٌ: أَرْضٌ مُأَسَدَةٌ.

يمكن أن يكون للأسد هذه المهابة في الشعر الجاهلي ولا يبصره أحد من واصفيه؟ وكيف يتفق قول ابن خالويه: «جمعت للأسد خمسمائة اسم» مع خلو الشعر الجاهلي من وصف مباشر له؟

روى ابن سلام عن أبي زبيد الشاعر المخضرم واقعة وقعت له في الجاهلية، وقصّها على عثمان بن عفان.

ومما ورد في هذه القصة أنّ عثمان قال لأبي زبيد: «أسمعنا بعض قولك، فقد أنبئت أنّك تجيد، فأنشدته قصيدته التي يقول فيها:

من مبلغ قومي النَّائين إذ شحطوا
أنّ السفؤاد إليهم شَيْقٌ ولعُ
ووصف فيها الأسد. فقال عثمان: تالله تفتأ تذكر الأسد ما حييت! واللّه إني لأحسبك جباناً هِداناً... فقال: كلّ يا أمير المؤمنين... خرجت في صِيَابَةِ أشراف من أفناء قبائل العرب، ذوي هيئة وشارة حسنة، ترتمي بنا المهاري بأكسائها، ونحن نريد الحارث بن أبي شمر الغساني ملاك الشام وراح يصف الأسد وصفاً ينخلع له قلب السامع إلى أن قال: «فلا والذي بيته في السماء ما اتقيناها إلّا بأول أخ لنا من بني فزارة، كان ضخم الجزيرة، فوقصه، ثم نفذه نفضة، ففضض متنيّه، ثم جعل يلغ في دمه... فقال عثمان اسكت، قطع الله لسانك، فقد رعبت قلوب المؤمنين. وقال يصف الأسد:

فباتوا يذُجون وبات يسري بصيرٌ بالدجى هادٍ هموس^(١)
وأتم القصيدة. ومن هذا الخبر الذي روينا بعض فقراته نفهم أنّ لأبي زبيد قصيدتين في صفة أسد رآه رأي العين.

وكانت صورة الأسود في العرين من أحبّ الصور الفنية إلى نفوس الشعراء. وربما جمعوا إلى الثقة والشجاعة والكبرياء المستوحاة من هذه الصورة شيئاً من رزانة العقول، قال أبو دؤاد مفاخرًا بقومه:

وشباب كأنهم أسد غيل خالطت فرط حدهم أحلام
وكان الجمع بين الرقة المفرطة والقسوة المفرطة في شخص واحد أسلوباً شائعاً في المدح شيوعه في الفخر. ولذلك جعل بشر بن أبي خازم ممدوحه عمرو بن أمّ إلياس أشدّ

عزّز الأسد

صورة الأسد في المدح

(١) أدجلوا: ساروا ظلام الليل كلّ - بصير بالدجى: خبير بالسير في ظلمات الليل كلّ - هاد: ذو هدى - هموس: من الحمس وهو الخفي من الصوت والوطء.

خَفَرًا من مخدرة عذراء فوجئت بما يججل ، وأصلب من ليث خفيف الوطاء على الأرض
شديد الوطاء على الخصم :

ولأنت أحبا من فتاة غالها خذرٌ وأشجعُ من هموسٍ أغلب^(١)
ومع أن الرثاء أقرب إلى الخشوع والخضوع لقوة القدر المقدور، فإن بشر بن أبي
خازم لم ينس مكانة الشجاعة في النفوس حينما رثى أخاه، فجعله كريماً ثابت القدم في
أماكن البأس، سريعاً في ظلمة المخاوف إلى المكاره، كأنه أسد يحمي أشبله :
أريحني أمضي على الهول من ليـ ث هموس الشرى أبي أشبال^(٢)
والنمر في الشعر الجاهلي كالأسد، كلاهما يمثل الشجاعة والمضاء، غير أن الأسد
يظل أجلاً مكانة وأشرف خلقاً، ولذلك اقترن النمر بالغضب الشديد الذي يحمل
صاحبه على الضراوة في العداوة، والتميز من الغيظ. وكنتي العرب عن هذا المعنى،
فقالوا: «لبس جلد النمر» وربما حملهم حنقهم، وهم في جلود النمر، على تقطيع
الأواصر والبطش بذوي القربى. قال أبو جندب الهذلي:

وتقطع بيننا رحم إذا ما لبسنا للكمة جلود نمر
وصورة النمر - على ظهورها في الشعر الجاهلي - أقل شيوعاً من صورة الذئب،
وأشيع ما تكون هذه الصورة في شعر الصعاليك، لأنهم في تنقلهم بين الفلوات كانوا
يصحبون الوحوش الضواري، ويعايشون الذئاب. وربما كانت الصورة التي رسمها
الشنفرى في لاميته أجمل ما في الشعر الجاهلي من تصوير للذئاب الجائعة أولاً، وتحليل
لما في نفوسها من غضب وحزن، وبلجوى إلى السلوان والشكوى والصبر آخر الأمر.
كان الشنفرى في حياته المشردة يجوع، ويكتفي من الزاد بلقييات يتبلغ بها حتى
أصابه الهزال، وانثنى ظهره، كأنه ذئب أخضر أغبر، مقوس الظهر تتقاذفه الفلوات ،
فمضى يحبه الريح بمشيته المتعرجة، وعوائه المتموج بين الأودية، يبحث عن الزاد في
مظانه، ويجأر بدعاء يرسله إلى الذئاب الجياع. فلما بلغها صدهاء أقبلت في حال زرية،
وهي مهزولة تترنج من الطوى كما تهتز السهام في يد المقامر:
وأخذو على القوت الزهيد كما غدا أزل تهاده التنايف أطلحل

(١) غالها خذر: أي أتاها من حيث لم تدر. الهموس: من أساء الأسد - أغلب: غلبت الرقية.

(٢) الأريحى: المنبسط إلى المعروف الواسع الخلق.

(٣) الزهيد: القليل - الأزل: الخفيف الوركين - التنايف: ج تنوفة وهي المفازة - تهاده: أي أنه كلما خرج من تنوفة
دخل إلى أخرى - الأطلحل: الذي لونه بين الغبرة والبياض.

غداً طاوياً يعارض الرّيح هافياً^(١) يَخُوتُ بأذُناب الشّعاب ويعسر^(٢)
فلماً لواه القُوت من حيث أمّه دعا، فأجابته نظائر نُحُل^(٣)
مُهلهلة شيب الوجوه كأنها قداح بكفّي ياسر تتقلقل^(٤)

ويحسّ القارئ أنّ الشنفرى في هذه الصورة يترجم تجربة حقيقية مرّ بها هذا الصعلوك المشرّد مع أمثاله من الشذاذ الصعاليك. فهو لذلك يعطف على الذئاب الطاوية ويصغى إلى ما في نفوسها من هواجس، ويخيل إليه أنّها مجموعة من النائحات الشاكلات، وقفن على شرف يرددن عويلهن الوجيع. وحينما يثست الذئاب أطبقت جفون الاستسلام، وطأطأت أعناق الذل كما تتأسّى الأرامل بعضهم ببعض. ومع ذلك فإنّ الذئاب تتبادل الشكوى وتقلب الآراء في المصيبة الوجيعة على وجوه كثيرة، ثمّ تزدجر، وتكفّ عن الشكوى، وتؤثّر احتمال البلاء بنفوس صابرة، تعودت من الحرمان ما تعودته الصعاليك في حياتهم القاسية:

فضجّ وضجّت بالبراح كأنها وإساه نُوح فوق علياء نُكُل^(٥)
وأغضى وأغضت واتسى واتست به أرامل عزّاه وعزّته أرمِل^(٦)
شكا وشكت ثم ارعوى بعد وارعوت وللصبر إن لم ينفع الشكو أجمل^(٧)

ويبدو أنّ صلة الشعراء بالذئاب لم تكن صلة عداوة في كلّ حين. فكثيراً ما كانت هذه الصلة سمحة نبيلة، وكثيراً ما كان الشعراء يأدبون للذئاب المآذب، ويدعونها إلى طعامهم. وكثيراً ما كانت الذئاب تنسى ضراوتها ونفرتها من الناس والنار حين تطمئن إلى كرم هؤلاء الشعراء. ففي رحلة من رحلات المرقش الأكبر شقّ فيها الشاعر بطون الفلوات أناخ راحلته، وأوقد ناراً لشيّ اللحم، فاقترب منه ذئب أغبر جائع يستطعمه، فألقى إليه فلذة من اللحم حفاظاً على الكرم العربي، وصوناً لحرمة الضيف والجليل، فالتقمها الذئب مغتبطاً أيّ اغتباط كأنّه بطل غزا فغنم، ثم سار مختالاً مزهوّاً بما غنم:

ولما أضانا النار عند شوائنا عزّانا عدسها أطلّس اللون بائس^(٨)

(١) طاوياً: جائعاً - هافياً: السرعة في العدو - يخوت: ينقض - أذُناب الشعاب: أواخر الطرق في الجبال - يعسر: يمرّ مرّاً سهلاً.

(٢) لواه: دفعه - أمّه: قصده - نظائر: أشباه وأمثال. نحل: مهازل.

(٣) مهلهلة: رقيقة اللحم - شيب: بيض - قداح: سهام الميسر - الياسر: المقامر - تتقلقل: تتحرك وتضطرب.

(٤) ضجّ: الضجيج: الجلبة والصياح - البراح: الأرض الواسعة - نوح: نساء نوائح - نُكُل: نُكُل: فقدن أزواجهن.

(٥) أغضى: الإغضاء: إنداء الجفون بعضها من بعض - اتسى: الأسوة والافتداء - أرامل: لا قوت هن.

(٦) ارعوى: ارتدع وكف.

(٧) عزّانا: أثنانا طالباً معروفاً - أطلّس: أغبر إلى سواد.

نبذت إليه حُرّةً من شوائنا حياء، وما فحشي على من أجالس^(١)
فأض بها جدلان ينفض رأسه كما أب بالنهب الكمي المحاليس^(٢)
لكنّ هذه المواقف الإنسانية لا تنفي ما كانت تخلفه لفظة (الذنب) في نفس
الإنسان الجاهلي من وقع بغيض، فهي تحمل روح العداوة والمكر والرعب، وقسطاً غير
يسير من الكره والاحتقار.

وكواسر الوحوش في الصحراء كثيرة منها الضَّبُع التي دأبت على أكل الجثث،
وعُرفت بنش القبور، ولهذا كرهها الشعراء، وقرنوا ذكرها بالخوف من الموت الذي يعقبه
تمزيق الوجه وتعفيره، وتقطيع الأحشاء بالظفر والناب. وهذا الخوف شجع تأبط شراً
على الدفّاع عن نفسه وعن صاحبه، فرامى الأعداء حتى نفذت سهامه خوفاً من أن
يقتل ويدفن، فتأتية الضَّبُع بأنيابها العُصْل وبرائثها الحادة، فتعفر محاسنه، وتفري
جسده:

فَرَزَحَزَحْتُ عَنْهُمْ أَوْ نَجَّيْتُ مَنِيَّتِي بغبراء أو عرفاء تفري الدفائن^(٣)
كأنّي أراها الموت لأدرّ دَرَّها إذا أمكنت أنيابها والبرائث^(٤)

ويمكن أن نزعّم أنّ الضباع لم تكن محببة إلى النفوس، وأنّ الشاعر لم يكن
يذكرها في معرض الفخر والمدح، بل كان يذكرها في معرض الهجو، فيخلع خلقها
وخلقها على أعدائه.

والثعلب شبيه بالضَّبُع في كثير من صفاتها، فهو مولع بنش القبور والولغ في دماء
الموتى وربما أربى على الضَّبُع في كثير من دناياها، ولذلك أصبح عند العرب مضرب
المثل في الرّوغان ومجانبة الحق، واقترن ذكره بنقض العهد، وحبث الطوية، وروح
الانتهاز، والرّثاء والنفاق، وأيّ انتهاز أقبح من أن يتظاهر الرجال بالبطولة في السّلم
فإذا شبت نار الوغى اتكّلوا على غيرهم، وراغوا وزاغوا كالشعالب، قال عروة بن الورد:
ثعلاب في الحرب العوان، فإن تبخ وتسفرج الجلى، فإنهم الأسد^(٥)

(١) الحُرّة: القطعة.

(٢) أض: رجع - جدلان: فرح نشيط - النهب: الغنيمة - الكمي: الشجاع - المحاليس: الشديد الذي لا يبرح مكانه في الحرب.

(٣) الغبراء: الصحراء - العرفاء: الضبيع - الدفائن: ما دفن من جيف - تفري: تشق وتقطع. (٤) لأدرّ دَرَّها: لا أصابها خير.

(٥) تبخ: تنطفئ - الجلى: الأمر العظيم.

أنواع أخرى من الحيوان الحية

والشعر الجاهلي زاحر بوصف الحيوان أليفه ووحشيه كالغنم والكلاب والضباب والحرابي والجراد والنحل والذباب، وقد مرّ بك وصف عنثرة للذباب في أثناء وصف الرياض، ووقفت على دقة الرسم وإحصاء الحركات. وفي الشعر الجاهلي أبيات في صفة الأفاعي والحيات، منشورة في تضاعيف القصائد، يمكن تقسيمها إلى صورتين عامتين: صورة بغیضة جعلت فيها الحية رمزاً للظلم والأذى كقول مضرّس بن لقيط في الشكوى من ظلم قومه بني مضرّس:

لعمرك إني لو أخاصم حية إلى فقّس ما أنصفتني فقّس
وصورة محبة رمزت فيها الحية للذكاء والدهاء، وسعة الحيلة والتفكير وتقليل الأمور على وجوهها. من ذلك قول طرفة بن العبد يفاخر بخفة لحمه، وسرعة حركته، ويقظته الدائمة، وبصيرته النافذة، فهو خراج ولاج مشتل الفطنة كرأس الحية:

أنا الرجل الضرب الذي تعرفونه خشاش كرأس الحية المتوقد^(١)
وجعل النابغة الذبياني حيته (ذات الصفا) أوفى من الإنسان في أقصوصة شعرية تصف الحية بالإقامة على العهد والإنسان بنقضه، وفي هذه القصيدة يقول النابغة:

وإني لألقى من ذوي الضغن منهم وما أصبحت تشكو من الوجد ساهرة^(٢)
كما لقيت ذات الصفا من حليفها وما انفكت الأمثال في الناس سائرة^(٣)

وفي جزيرة العرب من ذوات الأجنحة أنواع أشهرها النعامة، وذكرها الظليم. وربما كانت النعامة أضخم الطيور، لكنّ جناحيها القصيرين يقعدان بها عن الطيران، فإذا بسطتهما وانطلقت كانت عظيمة السرعة، ولذلك ضربت العرب بها المثل في السرعة، فقالت: «أعدى من نعامة» قال عامر بن الطفيل يفاخر بانتصار قومه، ويصور خصومهم، كأنهم سرب نعام مذعور:

قتلنا كبشهم فنجأوا شلاً كما نفرت بالطرد النعام^(٤)

ومن مأثور كلامهم «ركب فلان جناحي نعامة إذا جدّ في أمره» وتقول العرب للقوم إذا ظعنوا مسرعين: «خفت نعماتهم، وشالت نعماتهم». قال ذو الإصبع العدواني يندد بالخلاف القبلي الذي فرق قومه:

أزرى بنا أننا شالت نعمتنا فخالني دونه وخلته دوني^(٥)

(١) الخشاش: الماضي في الأمور الذكي.

(٢) ذوي الضغن: الحقد والعداوة - ساهرة: امرأة سهرت لما بها من الوجد.

(٣) ذات الصفا: الحية والصفا: الحجارة.

(٤) شلاً: متفرقين.

(٥) أزرى به: قصر به - شالت نعمتنا: تفرق أمرنا واختلفنا.

الحية رمز الذكاء والنشاط

النعامة

من مأثور كلامهم في النعامة

وجاء في لسان العرب «العرب تقول: أصمّ من نعامة، وذلك أنها لاتلوي على شيء إذا جفلت. ويقولون: أموق من نعامة، وأشرد من نعامة، وموقها تركها بيضها، وحضنها بيض غيرها» ومن أمثالهم: «من يجمع بين الأروى والنعام» وذلك أن مساكن الأروى شعف الجبال، ومساكن النعام السهول فهما لا يجتمعان أبداً. وقال الجاحظ: «تزعسم الاعراب أن النعامة ذهبت تطلب قرنين، فرجعت مقطوعة الأذنين، فلذلك يسمونه الظليم».

ومن أجمل القصائد وصفاً للنعامة أبيات لثعلبة بن صعير يصف فيها ناقته، ويشبه هذه الناقة السريعة بظليم يسابق نعامة. فإذا انطلقت الناقة بما فوق ظهرها من أمتعة تهتز على جانبيها ظنتها ظليماً مبسوط الجناحين يباري نعامة، يتساقط ريش جناحيها من المباراة، كما يتساقط الليف من نخلة يشذبها آبرها. وفي أثناء الجري تتذكر النعامة بيضها الذي تركته نضيداً في موطنها، وتتذكر صغيرها الذي خلّفته في موطنها يأكل من ثمر الآء، وثمر الحنظل الريان الغليظ. ثم يرسم الشاعر صورة أخرى للسرعة، فيجعل الظليم والنعامة دفعة من المطر قوية ترسلها السياء الى الأرض، ويختم هذا المشهد المتحرك بصورة هادئة، تظهر فيها النعامة مساءً وقد ربضت على بيضها، وقد بسطت حوله جناحيها كالخيمة، فمن رآها حسبها امرأة قرشية انحسر جانب من قناعها عن وجهها:

وكانَ عيبتها وفضل فتانها	فَتَنان من كَنَفِي ظليمِ نافر ^(١)
يرى لرائحةٍ يُساقط ريشها	مُرُ النُجاءِ سقاط لِفِ الأبر ^(٢)
فتذكرت ثَقلاً رثيداً بعدما	أَلقت دُكاءً يمينها في كافر ^(٣)
طَرَلت مرادها، وغرَد سقبها	بالآءِ والحَدجِ الرُواءِ الحادر ^(٤)
فتروحاً أصلاً بشدٍّ مُهذَّب	ثَرَّ كشؤبوبِ العشي الماطر ^(٥)

(١) شبه ناقته وما اكتنف جانبيها من العيبة والفتان بالظليم النافر يسرع فيحرك جناحيه والعيبة: وعاء من جلد يكون فيه المتاع - الفتان: غشاء للرحل من جلد - الفنن: الغصن.

(٢) يبري: يعارض - الرائحة: النعامة تروح إلى بيضها فهي لا تألو من العدو - يساقط ريشها: يسقط من شدة العدو - الأبر: مصلح النخلة للتلقيح فإذا صعدا رمى الليف صنها.

(٣) الثقل: أراد به بيضها - الرثيد: المنضود - دكاء: الشمس - الكافر: الليل.

(٤) طرقت: تباعدت - مرادها: المواضع التي ترود فيها - السقب: ولد النعامة - الآء: شجر-الحَدج: الحنظل - الرواء: ج ريان - الحادر: الغليظ.

(٥) أصلاً: العشي - شد مهذب: بجري سريع.

فبنست عليه مع الظلام خباءها كالأنمسية في النصف الحاسر^(١)
ومهما يكن حظ النعمة من السرعة فإنها لا تملك من ذوات الأجنحة غير القدرة
على النفرة وبقية من ريش. وهي لا تستطيع أن تقرن نفسها بالجوارح كالنسور
والصقور، ولا بالأوالف كالحمائم واليمام.

وفي الشعر الجاهلي صور كثيرة للطيور، يوحى بعضها القوة والسلطان، ويشع
من بعضها العطف والإيناس. ويرتبط بعضها بالحنين إلى الوطن وبعضها بالشؤم
والفرقة.

وربما كان الغراب أشأم الطيور في الشعر الجاهلي، وشؤمه مغروس فيه غرساً
اشتقاقياً، فهو صنو الغربة والاغتراب والتغرب والغروب. وذكره يكثر في معرض
التطير، ونعبيه أو نعيقه من أقيح الأصوات، وسوآده رفيق الحزن. وعلى هذا النحو
جعله عنزة بن شداد نذير شؤم وفراق، ودليلاً على وقوع ما يخشاه من ابتعاد أحبته.
ظعن الذين فراقهم أتوقع وجرى بينهم الغراب الأبقع
خرق الجناح كأن تحيي رأسه جلمان بالأخبار هش مولع^(٢)

والبوم شبيه بالغراب في الدلالة على الشؤم عند العرب، لكنه يعدّ عند بعض
الأعاجم من طير الخير. قال الجاحظ: «البوم عند أهل الري وأهل مرو يُتفاءل به.
وأهل البصرة يتطيرون منه». ومن أقوال العرب: «إن لثام الطير ثلاثة: الغرابان،
والبوم، والرخم» وساق الدكتور نوري القيسي بعض العلل للتطير من البوم، فقال:
«ولعل ذلك بسبب منظرها الكئيب، وصوتها الحزين، ولظهورها في الليل، أو بسبب
أماكن انسكن التي تختارها، لأنها ترتاد الأماكن المهجورة».

وذكر البوم في الشعر الجاهلي مقترن بالمخاوف والقفار. ذكر الأسود بن يعفر
البوم حينما وصف ناقته السريعة، وهي تجوز فلاة لا ماء فيها ولا شجر، تشقها
الرياح، وتسرح فيها أخبث الحيوانات والطيور كالشعالب وذكران البوم فقال:
وسمحة المشي شمال قطع بها أرضاً يحار بها الهادون ديموما^(٣)

(١) عليح: حل اليطر. الأحسية: المرأة من الحمس وهم قریش وعزاعة وبنو عامر وكنانة - النصف: القناع -
الحاسر: التي تكشف رأسها ووجها.

(٢) خرق: لا يقوى على النهوض - لحي رأسه: جانباً الوجه - جلمان: ما يقص به - هش: مسرور - يشير إلى سروره
وولوعه بالفرقة.

(٣) السمحة: السهلة حتى به ناقته - الشمال: السريعة - الهادون: الأدلاء - ديموما: ج ديمومة وهي الفرة التي لا
ماء فيها ولا علم.

مهامها وخروفاً لا أنيس بها إلا الضوايح والأصداء والبوم^(١)
وكان العرب يكرهون هذا الطائر لفساد خلقه، وبغية على بغاث الطير. قال
الجاحظ: «يدخل بالليل على كل طائر في بيته، ويخرجه منه، ويأكل فراخه وبيضه».

ومن جوارح الطير الرخم، وهي من أكلة الجيف، وتتميز بأنها أكثرها كلفاً بنقر
عيون القتلى، وأشدّها في تعقب الجيوش طمعاً في الظفر بالحث. قال طرفة بن العبد
مفاخراً بشجاعة قومه، وقتلهم خصومهم، وتركهم أشلاءهم طعاماً للرخم:
تَذُرُّ الأبطالَ صرعى بينها تَعِكُفُ العقبان فيها والرَّخْمُ^(٢)

ومن طباع الرخم - كما يذكر الجاحظ - اختيارها لسكنها وبيضها أعلى القمم
وأشدّها وعورة، ولذلك أصبح يبيضها المنجحر في صدوع الصخور على الذرا
الشاهقة مضرب المثل في الامتناع، غير أنها مع ذلك لم تكن محبة إلى الشعراء
لقدارتها ولؤمها. وأكثر الموضوعات التي يرد ذكرها فيها الهجاء.
وإذا كانت جوارح الطير التي عرضنا لها ذميمة في رأي الجاهليين فإن العقبان
والنسور والصقور كادت تبرا في شعرهم من الذم، فشاع ذكرها في مواطن الفخر.

أما العقاب فمن الجوارح الطويلة الأعمار، المرفة السمع، القوية المخالب،
القادرة على أن تحتل الثعالب والأرانب والظباء. وربما ضربت بمخالبها حمر الوحش
فشقت جلودها، فإذا أبصرت الطيور الأخرى ذلك لزمت أوكارها من الخوف، بل
ربما انصبت على الذئاب كالصواعق المدمرة. وحينما وصف امرؤ القيس سرعة فرسه
لم يجد تعبيراً عن هذه السرعة أقوى من انقضاض العقاب على الذئب، فصوّرها
منقضة عليه من كبد السماء، وهو مرتبك مذعور، يطلب المأمن فلا يجده، والعقاب
تهوي عليه هويّ الصواعق من بين السحب، وتعصف به عصف الرياح بالعشب،
فينطلق لا يدخر في أعصابه المستوفزة ذرة من قوة، أو نفرة من سرعة تبلغه ملجأ،
لكنها تحطّ على ظهره وترسل في متنه الأزل مخالبها الحادة. فإذا أحسّ حرقة الجراح،
وأدرك قوة الخصم وظنّ نفسه على الهرب، فانتزع من مخالبها جلده المثقوب المنقوب،
وراح يدور بين الصخور لعلّه يجد كوة ينجحر فيها، بعد أن فترت الهجمة:

ويكلمها من هواء الجسّو طالبةً ولا كهذا الذي في الأرض مطلوب^(٣)

(١) مهام: ج مهمه وهو الفقر - الخروق: ج خرق وهي الفلاة تتخرق فيها الرياح - الضوايح: الثعالب -
الأصداء: ج صدى وهو ذكر البوم.

(٢) تعكف: يقمن حول الصرعى يأكلن لحومها.

(٣) ويكلمه: اللفظ به ذم - الطالبة: العقاب - لا كهذا: يريد الذئب.

كالبرق والريّح شدّاً منهما عجباً ما في اجتهدٍ عن الإسراع تغيبُ^(١)
فأدر كسّته فالتّه مغالبُها فانسَلْ من تحتها والدّفْ منقوبُ^(٢)
يلوذ بالصخر منها بعدما فترتْ منها ومنه على العقب الشّابيبُ^(٣)

ولم يكتف امرؤ القيس بالجانب الحسيّ من هذه الإغارة، بل لحق بالذئب إلى ملاذه، يحلّل ما تركت مغالب العقاب في نفسه من جراح غير مرئية. فإذا الذئب مفزع مروع راض من المعركة بالنجاة بعد أن ساوره الموت، ولم يفصله عن حتفه إلا شعرة، فمكث في مأمنه يرصد حركات العقاب، ويحمد الله على بقاء الحياة في أنفاسه المتقطعة، لأن الحياة أحبّ الأشياء إلى الأحياء:

ما أخطائه المنايا قيس أنملة ولا تحرّز إلا وهو مكروبُ^(٤)
فظلّ منجحراً منها يراقبها ويرقّب العيش، إن العيش محبُوبُ^(٥)

ويبدو أن العرب لم يكونوا يتشاءمون من العقاب، يدلّك على ذلك أنّهم شبّهوا الفرسان الشجعان بالعقبان، وأطلقوا لفظ العقاب على الراية، والراية رمز يعتز به كلّ جيش، ويجعل خفقانها على ساريتها برهاناً على النصر، على النحو الذي تلقاه في قول عبيد بن الأبرص وهو يصف الراية الخفاقة فوق الجيش الجرار الذي يصحبه:

بمعضلٍ لجبٍ كأنّ عقابهُ في رأسٍ خرّص طائرٌ يتقلّبُ^(٦)

ومن كرام الطير النسر، وهو من سباعها لا من جوارحها، لأنه بلا مغالب، وقوته تكمن في أظفاره ومنقاره وقوة جسمه، لكنه عاجز عن احتمال الفرائس الثقالة، ومن دقيق التصوير للنسور اللوح المشهور الذي رسمه النابغة، وعلقه فوق جيش الغساسنة وخلفه. وفي هذا اللوح نسور محوّمة فوق الجيش، وهي أسرابٌ يلحق بعضها بعضاً، ترافق الجيش في إغاراته لتصيب من جثث القتلى ما تعودت أن تصيب بعد أن طالت دربتها بالولوغ في نجيع القتلى. فإذا هبط نظرك من أعلى اللوح إلى وسطه رأيت النسور رابضة وراء الجيش على رؤوس الجبال، تنظر بآخير عيونها الضيقة متلهّفة إلى الدماء، متلفّة بريشها الكثيف، كما يتدثر الشيوخ بأكسية الفرو:

(١) كالبرق والريّح شدّاً: شبه سرعتها بالبرق والريّح - تغيب: ليست فيها بقية من السرعة والعدو.

(٢) الدف: الجنب - منقوب: مثقوب.

(٣) فترت: ضعفت عن العدو - العقب: الشؤبوب: دفعة من مطر وجعلها للعدو والطيران.

(٤) قيس أنملة: مقدار طرف إصبع.

(٥) منجحراً: داخل في جحر.

(٦) معضل: جيش يضيق به الفضاء لكثرتة - لجب: كثير الجلبة والضوضاء - العقاب: الراية - الخرّص: سنان الرمح.

إذا ما غَزَوْا بالجيش حَلَقَ فوقهم
يصاحبُهم حتى يُغَيِّرَ مَغارِمَهم
عصائبُ طير تهتدي بعصائب^(١)
من الضَّاريات بالدماء الدَّوَّارِ^(٢)
تراهن خلف القوم خُزْراً عيُونها
جلوسُ الشيوخ في ثياب المِرايب^(٣)

ومما وصف به الجاحظ النسر قوله: «النسر طير ثقيل عظيم شره رغب منهم، فإذا سقط على الجيفة وملاً لم يستطع الطيران حتى يثب وثبات» وذكر عن العرب أنها تضرب بالنسر المثل في امتداد العمر، يدلُّك على ذلك أن طرفه سخر من يرغب في البقاء، لأن لقمان بن عاد عاش دهنًا طويلًا يعدل أعمار نسور متعاقبة، ثم قضى نحبه، فكيف يطمع المرء في الخلود؟

ألم ترَ لقمان بن عاد تتابعَت
عليه النَّسُورُ ثم غابت كواكبُه
والصقر آخر ما نتحدث عنه من جوارح الطير، والعرب تسميه الأكر والأجل.
ويتميز من الجوارح بأنه يستجيب للتدريب، ويستخدم في الصيد. ولهذا قرنه العرب بالفرسان الشجعان الذين ينصبون على خصومهم ويقنصونهم. قال عنتر في صفة خصم قنصه:

فعليه أقتحمُ الهياج تفحُّمًا
فيها، وأنقضُ انقضاضَ الأجل^(٤)
والصقر عند العرب من كرام الجوارح، ولذلك قرنه الجاحظ بالملوك، فقال:
«والباز والفهد من جوارح الملوك، والشاهين والصقر». إلا أن الصقر أكرم من البازي عند الجاحظ «لأن الباز عندهم أعجمي، والصقر عربي».

ولما كان الصقر عربي النسب شريف الحسب فقد شبه الشعراء به أثر المخلوقات عندهم كالناقة والحصان. من ذلك بيت لعامر بن الطفيل يصف فيه سرعة جواد عنتر (الأغر)، فيراه في انطلاقه إلى غايته صقراً ينقض من عل:

ونجا بعنتر الأغر من الردى
يهوي على عجلٍ هويٍّ الأجل^(٥)
ما ذكرناه من الجوارح لا يعني أن بلاد العرب خلت من أوالف الطير النواعم، أو أن نفوس الشعراء رغبت عن وصفها وآثرت عليها سباع الطير لما تحمل من معاني القوة التي يحبها الجاهليون. ففي بلاد العرب الحمام واليمام والقطا والعصافير. وفي نفوس الشعراء من الرأفة والرقّة مثل ما فيها من الحميّة والبأس. وربما كان أشدُّ الفرسان

(١) عصائب: جماعات - تهتدي بعصائب: أي يتبع بعضها بعضاً ويهتدي بعضها ببعض.

(٢) الضَّاريات: المتعودات وكذلك الدَّوَّارِ.

(٣) خُزْراً عيُونها: تنظر بآخر عيونها - المِرايب: ثياب سود يقال لها: المِرايب وقيل أكسية من جلود الأرانب.

(٤) الهياج: الحرب.

الحمام وطباعه

بأساً في الحرب أشدّهم أنساً في السّلم ، وربّما كان الحمام أحبّ إلى الفرسان العتاة من الجوارح ، لأنّه يرذّ إليهم ما تجرهم خشونة البداوة على إغفاله ، وهم عليه مفطورون . والحمام من آلف الطيور للبشر ، قال الجاحظ ، « والناس يقولون : آمن من حمام مكّة . وهذا شائع على جميع الألسنة ، ولا يرذّ ذلك أحد من يعرف الأمثال والشواهد » . لكن ميل الحمام إلى السلام بلغ به حدّ الخرق والتفريط بالبيض والفراخ فهو يبي أعشاشه فوق الأغصان اللدنة المترنحة مع ذيول الريح بناءً غير محكم ، حتى غدت أعشاشها مضرب المثل في الضعف .

الحمام ورمز الضعف

حينما وصف عبيد بن الأبرص بني أسد بالتّواكل والضعف والغفلة لم يجد ما ينقل هذه الصفات من المعاني المجردة إلى الباصرة خيراً من عشّ الحمامة المصنوع من قشّر وأعواد ، فقال :

برمت بنو أسدٍ كما برمت بيئضتها الحمامة
جملت لها عودين من نشمٍ وآخر من ثمامه^(١)

الحمام اجتماعي

وفي الحمام صفة من صفات البشري حب الاجتماع والاشتراك في الطيران . فإذا حوّمت حمام قليلة لحقتها صويحباتها ، ثم انضمت إليها أخريات ، وانتظمن جميعاً في سرب واحد . قال النابغة الذبياني يصف سرباً :

قالت ألا ليتنا هذا الحمام لنا إلى حمامتنا أو نصفه فقد
فحسبوه ، فالفؤوه كما حسبت تسعاً وتسعين لم تنقص ولم تزد

الحمام والشجن

وفي الشعر الجاهلي يقترن ذكر الحمام بالشجن والحزن ، ويستثير هديله في نفوس أشدّ الأبطال كامن الحنين ، حتى ليبعث صوت حمامة رقيقة على شجرة شاعراً جلدأ على البكاء كعنترة ، فينثر عبراته وهو صامت قانت يتذكر أحبته ، فيقول :

طال الثواء على رسوم المنزل بين اللكيك وبين ذات الحرمل^(٢)
أفمن بكاء حمامة في أبكة ذرفت دموعك فوق ظهر المحمل^(٣)

الحمام والاثافي

وأشيع الصور التي استوحى الشعراء الجاهليون خطوطها وألوانها من الحمام تشبيه الأثافي - وهي موقد من ثلاثة أحجار تضرب إلى السواد من أثر الوقود - بثلاث حمامات سود . قال عديّ بن زيد :

(١) النشم : شجر جبلي - الثمامة : واحدة الشام وهو نبت ضعيف لا يطول .

(٢) الثواء : الإقامة والمكث - اللكيك وذات الحرمل : موضعان .

(٣) المحمل : كمجلس : شقان على البعير يحمل فيها العديلان .

القطا ونوعه

هداية القطا

القطا على الله

وثلاث كالحمامات بها بين مجناهنّ توشيم الحمام والضرب الثاني من الطيور غير الجارحة القطا. والقطا شبيه بالحمام حجماً وشكلاً، حتى عدّه ابن قتيبة فرعاً من الحمام، فقال: «القطا من الحمام» وقال السديري: «القطا نوعان: كدري وجوني... فالكدري غير اللون رقص البطون والظهر، صفر الجلود... والجونية سود بطون الأجنحة والقوادم، وظهرها أغبر أرقط تعلوه صفرة، وهي أكبر من الكدري».

وسمي هذا الصنف من الحمام قطا بسبب صوته، لأنه إذا هدل سمع منه ما يشبه صوت القاف والطاء. والعرب تضرب المثل بالقطاة في الهداية، لأنها تبيض في القفر، وتسقي أولادها من البعد في الليل والنهار، فتجيء في الليالي المظلمة، وفي حواصلها الماء، فإذا صارت حيال أولادها صاحت: قطا قطا، فلم تخطئ بلا علم، ولا إشارة، ولا شجرة.

وفي الشعر الجاهلي يكثر ذكر القطا في معرض الكلام على الورود بعد الظما. ولعلّ أجمل ما في هذا الشعر لوح دقيق الخطوط رسمته ريشة الشنفرى، فيه غدير، وردته أسراب من القطا الكدري، قد جازت حتى بلغته مسيرة يوم، وأحشاؤها اليابسة تصلصل من الظما. ووافق وصوفها وصول الشنفرى، ولعلّه أن يكون أظماً منها، لكنّه بعد أن تهيأ للورود، وكادت شفته تلامس شفة الغدير زجر نفسه، وخلى الغدير للقطا، فذنت منه، وأرسلت فيه مناقيرها، حتى غاصت ذقونها وامتلاّت حواصلها، وهي تهدل هديلاً مبغوماً، مختلط الإيقاع، فكأّتها قوافل من قبائل مختلفة، أناخت حول الغدير وهي تلغو وتلهو، وتشرب وتشغب:

وتشرب أساري القطا الكدر بعدما	سرت قرباً أحناؤها تتصلصل ^(١)
هممت وهمت، وابتدرنا، وأسدلّت	وشمر مني فارط متهلّ ^(٢)
فولّيت عنها، وهي تكبو لعقره	يباشره منها دقون وحوصل ^(٣)
كانّ وغاها حَجَرَتِيسه وحوله	أضاميم من سقر القبائل نزل ^(٤)

(١) القرب: سير الليل لورد الغد - الأحناء: ج حن وهو كلّ ما اصوصج من البدن كاللحم والصلع وقد يراد بها ما خُنت عليه الأضلاع والأحشاء، يتصلصل: الصليل: الصوت، وصوت الأمعاء عند الشرب بعد أن ييسب من العطش.

(٢) ابتدرنا: استبقنا - فارط: متقدم.

(٣) تكبو: تقبل بوجهها - المقر: عقر الشيء: معظمه ومجتمعه وعقر الخوض مؤخره أو مقام الشارب منه.

(٤) الوغى: الصوت والجلبة - الأضاميم: الجماعات - سقر: ذوو سقر.

القطا والغزل

وقد ينقل الشاعر الجاهلي صورة القطا إلى ميدان الغزل، لكنّ الظمأ إلى الماء يظلّ الظلّ الملازم للصورة، كأنّ اللسان البدوي الذي يحف من العطش لا يجد ربه إلاّ في الشعر العذب. ومن أجل الغزل المنسوب إلى المنخل الإشكري تلك الرائية الراقصة الحركات والكلمات، الرافلة الفتاة والقطاة:

ولقد دخلت على الفتاة الخدر في اليوم المطير
الكاعب الحسنة تر فل في الدّمقس وفي الحرير^(١)
فدفعته، فتدافعت مشي القطاة إلى الغدير

القطا والخيل

وربّما قرن الشعراء القطا بالخيل على بُعد ما بينهما، فكانّ الظمأ الذي ذكر الإشكري الظامع إلى الحب بالقطاة الظامئة إلى الماء. هو الذي دفع امرأ القيس إلى الجمع بين الخيل والقطا، فجعل جماعات الخيل الظامئة كأرجال الجراد مرة، وأسراب القطا أخرى، وهمّه جميعاً ورود الماء:

إذ من أفساط كرجل الدّبي أو كقطا كاظمة النّاهل^(٢)
إنّ الإحاطة بصور الطبيعة الحيّة في الشعر الجاهلي مطلب صعب في كتاب كهذا الكتاب، لذلك اجتزأنا من صور الطبيعة بالشهير الشائع، وأغفلنا ما توهمنا أنّه قليل الذبوع، باهت الجمال كصور الجراد والحجل والغنم والييام والعصافير والضّباب والحراي، والحشرات المختلفة مما يكثر ذكره، ولا يبهّر سحره.

الطرد أو وصف الصيد:

غير أنّ أجل ما في الطبيعة الحيّة من ألواح فنية، رسمتها ريشة الشعر الجاهلي هي تلك الألواح المعلقة في معرض الطرد. فما الطرد؟ وما الذي علق الشعر الجاهلي في معرضه من صور الطبيعة الحيّة؟

معنى الطرد والصيد

قال أحمد بن فارس: «الطرد معالجة أخذ الصيد، والطريدة الصيد، ومطاردة الأقران حمل بعضهم على بعض». وجاء في لسان العرب: «طردت الكلاب الصيد طرداً: نحّته وأرهقته... والطريدة: ما طردت من صيد وغيره... وخرج فلان يطرد

(١) ضرب من ثياب الحرير - الكاعب: التي نهد ثديها.

(٢) أفساط: قطع وفرق يعني الخيل - رجل الدّبي: القطعة من الجراد في كثرتها وانتشارها - النّاهل: الذي دنا ليشرب الماء.

حمر الوحش . . . والمطرّد : رمحٌ قصيرٌ تطعن به حمر الوحش». فمعاني لفظة (الطرّد) وما يشتق منها ترتبط بالصيد ومعالجته وآلاته .

ويرى علماء الاجتماع أنّ الصيد كان من أقدم السبل التي سلكها الإنسان القديم إلى تحصيل قوته . ثم عرف الإنسان الرعي والزرع . لكنّ لذة المساورة والمغامرة ظلت تراوده، ثم تكسّب بالتجارة، وأتقن الصناعة، وظلت هذه اللذة تخامره حتى يومنا هذا، إلّا أنّ إحساس الهواة الباحثين عن اللذة بالصيد دون إحساس الجياع الباحثين عن الزاد، لأنّ صيد الهواة رياضة وترف، وصيد الجياع حاجة وشغف . ونحن نزعم أنّ معرض الطّرّد في الشعر الجاهلي - على تضمّنه صيدّي الرياضة والارتزاق - كان إلى صيد الارتزاق أقرب .

ومن يرسل بصر الناقد المحلل في المشاهد التي رسمها شعراء الطّرّد يجد أنّها مرسومة من عناصر متشابهة، أبرزها مرابض الصيادين التي تفضي إلى ميادين الطراد، والصيداؤون أنفسهم برمّاحهم القصيرة، وقسيّهم المشدودة، والطرّائد من حمر وثيرة وحشية، والكلاب التي تعين الصيادين على القنص، ونثار الغبار المتطاير من المضمار، ومواقد الشّيء، ومراجل الغلي، إلى جانب قسّمات التحفّز والتربّص، وسمات الرهبة والرجاء، وآيات المخاتلة والمراوغة التي تتراءى في كلّ ناحية، وعلى كلّ وجه .

أمّا مرابض الصيد وميادينه فلا تظهر لعين الناقد واضحة في بداية رحلة الصيد، لأنّ هذه الرحلة تبدأ في آخر الليل وأول النهار . فمتى انساحت أشعة الشمس من الأفق الشرقي على الميدان أبصرت العين شجيرات وأجسام قريبة من الماء، تنطوي على حركات خفية تدلّ على أنّ فيها صياداً مترصّداً، وإلى جانب الأجمة طريق وأشجار متباعدة، يمرّ بعيداً عنها ثور أو حمار من حمر الوحش، تعمّد أن يحاذر السير في الطريق الذي تسلكه السابلة، وتجنّب أن يحاذي الشجر . قال لبّيد :

تجنّأ أصلاً قالصاً مُتَنَبِّداً
بِعُجُوبٍ أَنْقَاءٍ يَمِيلُ هِيَامُهَا^(١)
وربّما جعل الصياد مريضه بين الأعشاب النابتة في مسيل الماء كالصياد الذي أكمّنه زهير بن أبي سلمى، فلمّا أبصر الحُمر الوحشية أنسلّ من بين الأغصان، وهو يتقاصر ويتضاءل^(٢) لسرّ إلى زهير بما رأى :

(١) تجنّأ: تدخل في جولة - قالص: مرتفع الفروع - المتنبّد: الذي انتحى ناحية وقيل معناه المتفرّق - العجوب: ج عجب وهو أصل الذنب ويعني به هنا أطراف الرمال - الأنقاء: الكثبان - الهيام: الرمل اللين الذي يتناثر بسهولة .

فقال: شياه راتعات بقفرة بمستأسيد القرينان حو مسائلة^(١)
لكن الميدان يتغير في لحظات سريعة. فمتى رمى الصياد فأخطأ نفرت الطرائد
إلى أرض خالية من الشجر والعشب، تصلح للجري السريع، وأصبح الميدان أرضاً
قفراً، تثور رمالها، ويتشظى حصاها، ويكسوها جسام الكلاب التي تتعقب الفريسة
المنعورة المنطلقة كالشهاب المنقض، والقبس المتوقد. قال امرؤ القيس:
فأذبر يكسوها الرغام كأنه على الصمد والأكام جذوة مقبس^(٢)
في هذه اللحظة يخرج الصياد من مكمته جهره، فإن كان صياداً تكسب عرفته من
هيئته وحالته الزرية «فهو قصير القامة، نحيل العود، غائر العينين، سود بشرته القبط،
وشققت لحمه رياح السموم، فشنت أنامله من الكد في طلب الرزق، وخلقت ثيابه
حتى باتت أطماراً». وقد صور بشر بن أبي حازم جانباً من هذه الصفات، وهو يصف
ثوراً نهد له في الغداة صياد نحيل هزيل أغبر، له ظهر خفيف الوركين كظهر الذئب،
وأولاده مثله ضعاف مهازيل، ومن حوله كلاب ضامرة يابسة الجسوم كالجراد، فكان
الجوع والنحول سمتان فيه وفي كلابه وبنيه:
وبأكره عند الشروق مكلب أزل كسرحان القصيمة أغبر^(٣)
أبو صبية شعث تطيف بشخصه كوالح أمثال اليعاسيب ضم^(٤)
وإن كان الصياد ممن يتخذون الصيد رياضة ونزهة، فإنه يبدو «خارجاً قبل
الشروق على جواده، ومعه نفر من أخدمائه. . . يصدر أوامره إلى الغلام «الحقير»
فالغلام هو الذي يكتشف القنائص، فيعود إلى سيده «خفيف المشية متقاصر القامة،
يتضائل، ويجمع أعلاه مع أدناه كغلام زهير بن أبي سلمى:
فبينما نبني الصيد جاء غلامنا يدب، ويخفي شخصه ويضائله
ومتى بلغ بصرك شخصية الصياد المتترف لم يتلبث عنده، بل اقتحمه، ومضى

(١) الشياه: هنا الحمير - المستأسد: ما طال من النبت وقوي - القرينان: مجاري الماء إلى الرياض - حو: ذات نبات
شديد الخضرة - مسائلة: حيث يسيل الماء.
(٢) فاذبر: أي رجع النور عن وجهه الذي كان يقابله لما أحس بالكلاب - الرغام: التراب - الصمد: ما غلظ من الأرض
- الأكام: ما غلظ من الأرض - الجذوة: القطعة من النار - المقبس: الذي عنده النار.
(٣) المكلب: الصياد صاحب الكلاب - الأزل: السريع الخفيف - السرحان: الذئب - القصيمة: ما سهل من الأرض
وكثر شجره - أغبر: لونه كلون الغبار.
(٤) شعث: ج أشعث: متفرق الشعر من تعب أو غيره - كوالح: عوايس - اليعاسيب: ج يمسوب وهو طائر صغير
طويل الذئب.

يتبع جانباً آخر من مشهد الصيد يأسر العين، وهو الطريدة، والكلاب. والطريدة في الشعر الجاهلي ثور أو بقرة أو حمار من وحش الفلوات.

ففي المشهد الذي صورته النابغة كانت الطريدة ثوراً من ثيران (وجرة) - وهي فلاة قليلة الماء - ضامر البطن، ضئيل الخط من الزاد والماء، شديد بياض الجلد، يبرق كأنه سيف نقي المعدن، صقله صانعه حتى كاد يضيء. لكن قوائمه رقطاء ذات نقط أو خطوط سود، وهو متفرد يسير في الفلاة وحيداً، فهو لذلك مفزع مروع، وجلده التنظيف البليل يدل على أنه مرّ تحت سحابة نضحته بالمطر والبرد، فتشط لعله يبتّ بالحركات السريعة بعض الدفء في جسده الموقرور. ومّا زاد خوفه تمادياً أنه سمع صوت صياد يقود كلابه، فلم يلبث أن هرب إلى الأرض، بل بقي الليل كله قائماً على قوائمه يكابد المرعدين: الخو

الكلاب

الكلاب

من وحش وج
أسرته عليه
فارتاع من ص
وفجأة
الرشيقة الحادة
الكلب (ضمراً)
الشجعان المدد
كتف الكلب أ
وشقته شقاً
(ضمراً) الذئب
فبثهن عليه، واستمر به
وكان ضمراً منه حيث يوزعه

طاوي المصير سيف الصيقل الفرد
تزجي الشئال عليه جامد السرد
طوغ الشوامت من خوف ومن صرد
لثور، وتبدأ المعركة. يثبت الثور على قوائمه
يصبها وهن، ليتلقى نزو الكلاب. ولما كاد
اض على الثور، فقد انقضّ عليه لينازله منازل
لور نزوته وانقضاضه بقرنه الحاد، فأغمده في
قت صدر الكلب وأخرجت القرن من ظهره.
دابة المريضة، وهكذا انتهت النزوة بمصر.
قرن الثور كما يعلق الشواء بحديدة حادة:
صمغ الكعوب بريشات من الحرد
طعن الممارك عند المحجر النجد

(١) موشي أكارعه: أبيض وفي قوائمه نقط سود - طاوي المصير: ضامر البطن - الصيقل: الذي يشحذ السيوف - الفرد: المنقطع النظير.

(٢) السارية: السحابة التي تأتي في الليل - تزجي: تسوق وتدفع.

(٣) الكلاب: صاحب الكلاب - الشوامت: القوائم - الصرد: البرد.

(٤) الصمغ: اللطيفة المستوية - الكعوب: ج كعب وهو كل مفصل للعظام - الحرد: استرخاء عصب يد البعير من شد العقل.

(٥) يوزعه: يغريه - المحجر: الملجأ - النجد: الشجاع.

شكَّ الفريضة بالمدري فأنفذهما طعنَ المييطر إذ يشفي من العَضْد^(١)
كأنه خارجاً من جنب صفحته سقودُ شربِ نسوةٍ عندَ مفتاد^(٢)

وحينما أبصر الكلب الثاني - واسمه واشق - ما حلَّ بضمران من قتل، وهدر دم، وضياح ثار، حدثته نفسه بالفرار، فانتبذ الشجاعة المردية، وآثر الروية، وانتهى به التفكير إلى أنَّ معركته في هذا المضمار انتحار بلا انتصار، فخذل صاحبه وآثر السلامة:

لما رأى واشقُ إقصاصَ صاحبه ولا سبيلَ إلى عقلٍ ولا قود^(٣)
قالت له النفسُ: إني لا أرى طمعاً وإنَّ مولاك لم يسلم ولم يصد

ولإذا كانت الطريدة بقرة وحشية فالمشهد العام الذي شهدنا في صيد الثور لا يتغير، وإنَّما يضاف إليه شيء آخر يزيد المعركة عنفاً، ويجعل خاتمتها أوجع وأفجع. فالبقرة تكون، في العادة، ذات ولد قد أضلته، أو أضلها عنه الصيادون، فأكلته السباع وهي مشغولة عنه، فتبحث عنه في كلِّ موضع، وتظلُّ تبحث عنه إلى أن تنظر بدليل واضح على مصرع جوذرها، والدليل الموجه دمه المسفوح، وفلذ من لحمه في جلده المقطع، وما تركته الضبع لجوارح الطير.

وتحسُّ البقرة الوحشية في أثناء تطوافها بالغريزة الصادقة أنَّها محاصرة، فترسل من عينيها الواسعتين نظرات تخترق الأشجار، وتستطلع ما وراءها، وهي تتوقع أن تلقى وراء كلِّ أجمة أو أكمة صياداً، وخلف كلِّ شجرة أو عثرة سهماً مسدداً إلى قلبها، ثم يصدق حدسها، وتحسُّ دنو الأجل حينما تبصر الصيادين يسدون عليها منافذ النجاة، ويأخذون بأفواه الطرق، فتشدُّ، ويشدون وراءها. وكلِّما أجبروها يعدوهم على الجري جرت ناجية بحياتها. صوِّر هذا المشهد كلُّه زهير بن أبي سلمى فقال:

أضاعت فلم تُففر لها غفلاتها فلائت بياناً عند آخر معهد^(٤)
دماً عند شلو تحجلُ الطير حوله ويضع لحام في إهابٍ مقلد^(٥)
وتنفض عنها غيب كلِّ خميلة وتخشى رُماة الغوث من كلِّ مرصد^(٦)

(١) الفريضة: مرجع الكتف إلى الخفاصة - المدري: القرن - العَضْد: داء يأخذ الإبل.

(٢) السقود: حديدية يشوى عليها اللحم - مفتاد: موضع النار الذي يشوى فيه.

(٣) تمصاص: موت سريع - العقل: الدية - القود: القصاص.

(٤) أضاعت: تركت ولدها وغفلت عنه - البيان: ما أستبانته إبه عقر ولدها من جلد وبقية لحم ودم - معهد: موضع

عهدته فيه.

(٥) الشلو: بقية الجسد - اللحام: ج لحم - الإهاب: الجلد - المقلد: المخرق والمشق.

(٦) تنفض: تنظر هل ترى فيه ما تكره أم لا - الغيب: كلُّ ما استتر عنك - الغوث: قبيلة من طيء وخصمهم لأئيم أهل

رماية وصيد.

ولم تدرك وشك البين حتى رأته
وشاروا بها من جانبها كلها
وقد قعدوا أنفاقها كل مقعد^(١)
وجالت، وإن يحشمنها الشد تجهد^(٢)
وهكذا ربح البقرة حياتها، وخسرت ولدها، فكانت فجيعتها به أضعاف
سرورها بنفسها وكانت مأساتها أقسى من مأساة الثور الذي ناله من العناء ما ناله لكنه
خرج مزهواً بالظفر.

وإن كانت الطريدة حمراً وحشياً كان القنص من نمط آخر، إذ تختفي الكلاب
في أغلب الأحيان، وتبهت الصورة، ويبرز الصياد المتضائل بين الشجيرات هامساً في
أذن سيده يخبره بما رأى من مرثته. لقد رأى ثلاث أتن عجفاء، وحمراً اصطبغ مشفاه
بلون العشب الأخضر، رآه يسوق أتنه الثلاث بعد أن تخطف الصيادون صغاره، وسأل
السيد - وهو زهير بن أبي سلمى - غلامه: أنلجأ في الصيد إلى المكر والخديعة أم نجابه
الطريدة، فينصح الشاعر فتاه - والفتى مشغول عن النصيح بمراقبة الطريدة - بالمجاهرة
والحدز، واغتنام الفرص، وبالدفقة في التسديد:

ثلاث كأقواس السراء ومسحل
وقد خرم الطراد عنه جحاشه
فقال أميري ما ترى رأي ما نرى
وقلت له: سد وأبصر طريقه
وقلت تعلم أن للصيد غرة^(٣)
قد اخضر من لس الغمير جحافل^(٤)
فلم يبق إلا نفسه وحلائله^(٥)
أنخلته عن نفسه أم نصاول^(٦)
وما هو فيه عن وصاتي شاغله^(٧)
وإلا تضيقها فإنك قاتله^(٨)

فاندفع الفتى خلف الحمر، واندفعت من قوسه السهام غير آبه بالحصى والرمال
التي تنثرها قوائم الطرائد في وجهه وعينه، منطلقاً بساقيه السريعتين، وقد تقدم صدره
سائر جسده. وأما الحمار فقد أصيب بالسهم فقطع نسا، ودميت رجلاه، لكنه ظل
يجري، ويدفع الأذى عن أتنه دفاع الأعرابي عن طعنه:
يشرن الحصى في وجهه وهو لاحق^(٩)
سراع تواليه، صياب أوائله^(١٠)

(١) وشك البين: سرعته - أنفاقها: مخارجها.

(٢) يحشمنها: يكلفها الجري - تجهد: تسرع وتجتهد.

(٣) السراء: شجر تتخذ منه القسي شبه الأتن بأقواس لغمورهن - المسحل: الحمار - اللس: الأخذ بمقدم الفم -
الغمير: نبت أخضر قد غمره نبت آخر أطول منه - جحافل: هي من الخيل والحمير والبغال بمنزلة الشفة من الإنسان.

(٤) الطراد: الصيادون - خرموا: أخذوها واحداً بعد آخر - الحلائل: الأتن.

(٥) الأمير: الذي يشاوره - صاوله: واثبه جهاراً - المخاتلة: المخادعة.

(٦) الغرلة: المفلة - تعلم: اعلم.

(٧) تواليه: أواخره يريد رجله وعجزه - صياب: قاصد.

فرد علينا العير من دون إلفه على رغمه يدمى نساء وقائله^(١)
 وحق للغلام وسيده أن يفاخرا بما صنعا لأنهما لم يكونا من أصحاب المخادعة
 والختل، وصرعا طريديهما مجاهرين لا غادرين :
 إذا ما غدونا نبتغي الصيد مرة متى نره فإننا لا نخاتله
 من مشاهد الطرد التي عرضناها تبين لنا أن أهم الأسلحة التي كان العرب
 يستعملونها في الصيد القسي والسهام والرماح . وصف صخر الغي الهذلي صائداً يرمي
 فيصمي ، فهو لا يرسل السهم حتى يداني القريضة ، ويختار منها مقتلاً ، ينفذ فيه سهماً
 عريض النصل :
 أحاط به حتى رماه ، وقد دنا بأسمر مفتوق من التبل صائب
 ووصف صيده حمارين من الحمر الوحشية برماح مسنونة مسمومة الأسنة :
 فشامت في صدورهما رماحاً من اليزني أنشربت السما
 ويبدو أن الصعاليك وفقراء الطراد كانوا يقتصرون في القنص على السهام
 والقسي والرماح ، وأما السراة والمترفون فقد كانوا يضيفون إليها الخيول العرب والكلاب
 المدربة .

وإذا كانت بداية الرحلة التردد للتصيد فنهايتها الصلاء للشواء ، لكن هذه
 النهاية تختلف باختلاف الصيادين . فإن كان الصيد من النوع المنكسب الفقير جرد
 فريسته إلى عياله يطبخون ويشتوون . وإن كان من الأشراف والأمراء ، كامرئ
 القيس ، أمر غلمانة وأخذانه بالنزول عند غدير ، فغرسوا الرماح في الأرض ، ويسطوا
 عليها الأكسية وشدوها بالحبال إلى الأوتاد . أما الأوتاد فأطراف الدروع ، وأما الأعمدة
 فطوال الرماح التي صنعتها ردينة ، وغرس فيها زوجها قعضب أستنها الحادة . وأما
 الحبال فأعنة الخيول ، وأما الأكسية التي آصت خيمة فبرود ثمينة من نسج اليمن . فإذا
 أضرمو النار وأداروا الشواء بالسقود لم يصبروا ، بل هوجوه ، وأصابوا منه قبل أن يتم
 نضجه ، ثم نهضوا ، ومضوا لغايتهم ، وهم يمسخون أكفهم من أثر الدهن بما يتدلى
 على أعناق جيادهم من الشعر :

وقلنا لفتيان كرام ألا انزلوا فعالموا علينا فضل ثوب مطنب^(٢)
 وأوتاده ماذية ، وعياده ردينة فيها أسنة قعضب^(٣)

(١) العير : حمار الوحش - إلفه : أتانه - النسا : عرق في الرجل - المائل : عرق في الفخذ .

(٢) فعالموا : ردوا علينا ورفعوا فضل الثوب أي أظفونا به وسترونا من حرّ الشمس - المطنب : المشدود بالحبال .

(٣) الماذية : الدرع الصافية - الردينة : رماح - قعضب : اسم رجل كان يعمل الأسنة .

وأطنابُهُ أَشْطَانُ خُوصٍ نَجَائِبِ
وصهْوُتُهُ من أَلْحَمِيٍّ مُشْرَعِبِ^(١)
نَمْشُ بِأَعْرَافِ الْجِيَادِ أَكْفَنَا
إِذَا نَحْنُ قُمْنَا عَنْ شِوَاءِ مُضْهَبِ^(٢)

موصوفات أخرى:

إنَّ ما تحدثنا عنه من موضوعات في باب الوصف لا يتناول الموصوفات كلّها، لأنَّها أكثر من أن يحاط بها في كتاب كهذا الكتاب. لذلك اكتفينا بأبرز الموضوعات، وتجاوزنا عن كثير ومن الكثير الذي أغفلناه وصف السفينة. فقد كان شعراء العصر الجاهلي يقرنون وصفها بوصف الناقة. والتفت إلى السفينة، فإذا هي طويلة الظهر، سريعة العوم، مطلية الضلوع بالقار أو بالدهن، ذات صدر واسع يخترق أكباد الأمواج أو يرتفع فوق متونها: كَأَنَّ الْكُورَ وَالْأَنْسَاعَ مِنْهَا عَلَى قُرُوءٍ مَاهِرَةٍ دُهَيْنِ^(٣) يشقُّ الْمَاءَ جَوْجُؤَهَا وَيَعْلُو غَوَارِبَ كُلِّ ذِي حَذَبٍ بَطِينِ^(٤) ومن الموضوعات التي أغفلناها الحلي من قلائد وأساور وأقراط تصنع من ذهب ودرّ وياقوت، ويرد هذا الوصف في معرض الغزل. فالنابغة رأى صاحبته مزدانة النحر والصدر بقلادة من نفيس الجوهر، فكانت بشرة ترائبها أنقى من الجوهر، وذكره عنقها الأغيد وصوتها الرخيم الشجي بظبية جيداء مغمومة الصوت، لكنَّ صاحبته تبرز الظبية بأنَّ جيدها حالٍ بعقود اللؤلؤ والياقوت، وجيد الظبية عاطل: تَرَائِبُ تَسْتَضِيءُ الْحَلِيَّ فِيهَا كَجَمْرِ النَّارِ يُدْرَى بِالظَّلَامِ^(٥) كَأَنَّ الشَّدْرَ وَالْيَاقُوتَ مِنْهَا عَلَى جِيْدَاءٍ فَاتِرَةٍ الْبُغَامِ^(٦) وحسبنا هنا أن نشير إلى الموصوفات الكثيرة التي أغفلناها والشعر الجاهلي بها

(١) أَشْطَانُ: حبال - خوص: فوق غائرة العيون - صهْوُتُهُ: أعلاه - الأَلْحَمِيّ: ضرب من برود اليمن - مشرعب: مصنّف.

(٢) نَمْشُ: نمسح - المضْهَبُ: الذي لم يُدرَك نضْجُه.

(٣) الْكُورُ: كور الرجل خشبته وأداته - الأنساع: ج نسع وهو السير يشذب به الرجل - القُرُوءُ ههنا: السفينة الطويلة الظهر - مَاهِرَةٌ: سَابِحة - الدُهَيْنُ: المدهونة.

(٤) جَوْجُؤُ: صدر - الغارب: من كل شيء أعلاه - الحذب: ارتفاع الموج - البطِينُ: البعيد الواسع.

(٥) الترائب: عظام الصدر - بدر: فرق.

(٦) الشدر: خزر يعمل من الفضة والذهب - البغام: الصوت - جيداء: طويلة العنق في دقة.

حافل، فقد عني الجاهليون بوصف الأسلحة كالدرّوع والسيوف والرماح والأسنة
والسهام والقيسيّ. ولعلّ أجمل ما قيل في هذا الباب قصيدة (القوس العذراء) للشّاح
ابن ضرار^(١). ووصف الجاهليون الأواني كالقدور والجفان والأكواب والأقداح والدّلاء.
ووصفوا مجالس الغناء، والخمر، والمعازف، والمغنيات، والألعاب، وصوروا الأديرة
برهبانها ونواقيسها، وصلواتها، ودُمّاهما، ووصفوا الصنائع والصنّاع كالحدّاد والإسكاف
والصّانغ، وصانع الأدوات الجلدية.

لكنّ الموصوفات التي أغفلناها - على كثرتها - لم تظفر من شعراء الجاهلية بمثل
الاهتمام الذي ظفرت به الموصوفات التي عرّضناها. وهذا يعني أنّ ما عرّضناه يسمح
لنا بالوقوف على خصائص الوصف في الشعر الجاهلي. فما أبرز هذه الخصائص؟

خصائص الوصف:

١٠٣

أبرز هذه الخصائص أنّ الوصف لم يكن غرضاً متفرّداً في الشعر الجاهلي. فأنّت
لا تجد فيه قصيدة، وقفها شاعر على وصف روضة، وأخرى قصّرت على صفة ثور.
ولأنّها تجد الوصف ركناً من أركان القصيدة كالحجر في البناء، أو حلية تجلّ الفكرة
كالسوار في المعصم.

١٠٤

وخاصته الثانية غلبة الطابع الحسيّ على الصور، وقرب المشبّه من المشبّه به.
فالناقة تشبّه بالثور أو بالسفينة، وقرن الثور الذي اخترق صدر الكلب ونفذ من ظهره
مثل السّقود الذي يحتمل الشواء ويديره فوق النار. وقد أعجب النقاد القدامى بقرب
المشبّه من المشبّه به إعجاباً شديداً. قال قدامة: «أفضل التشبيه ما وقع بين شيئين
اشتراكهما في الصفات أكثر من انفرادهما. حتى يذني بهما إلى حال الاتحاد. وأنشد في
ذلك، وهو عنده أفضل التشبيه كافة:

له أبطالا ظبي، وساقا نعامة
وإرخاء سرحان، وتقريب تتفّل
وهذا تشبيه أعضاء بأعضاء هي هي بعينها، وأفعال بأفعال هي هي أيضاً
بعينها، إلّا أنّها من حيوان مختلف». ونحن قد لا يعجبنا هذا التقارب الشديد بين
أطراف الصور لأنّه يعطلّ فينا حركة الدّهن، وهو يفكر ويقارن، ويكشف عن أسرار
التشابه.

(١) شاعر مخضرم

والعين أكثر الخواصِّ عملاً في الوصف الجاهلي، وقدرة على نقله من الطبيعة إلى الشعر، لذلك كثرت فيه الصور البصرية وطغت على ما سواها، وعني الشعراء بتركيبها وتحريكها، كما رأيت في صورة امرئ القيس، أو بتركيبها وتلوينها على نحو غير متناغم كما ترى في اجتماع المسك والدنانير والنعيم. قال المرقش الأكبر:

النشرُ مسكٌ، والوجوهُ دنا نير، وأطرافُ الأكفِّ عَنَمٌ^(١)
وجاءت الجوارح الأخرى في المرتبة الثانية بعد البصر، فقد شارك الشمُّ في تصوير النسوة في البيت السابق (النشر مسك)، وشارك السمع في تصوير البوم في بيت المرقش اللاحق:

وتسمعُ تزقاةً من البوم حولنا كما ضُربتْ بعدَ الهدوءِ النواقيسُ^(٢)
فالشاعر لا يعنيه التشابه في الشكل بين البومة والناقوس بقدر ما يعنيه التقارب في الصوت. ومن الصور السمعية تصوير امرئ القيس ضَبَحَ الفرس وصَهَلَه بعد أن يجري جرياً متعاقباً بصورة قدر يغلي فيها الماء ويفور:

على العقبِ جيَّاشٌ، كأنَّ اهتزامه إذا جاش فيه حميه غليَ مرَّجل^(٣)
ومن هذه الخاصة تتفرَّع خاصة ثالثة، هي تجسُّد المعنى أو تجسُّمه، أي التعبير عن الفكرة المجردة بمخلوق حيٍّ، له جِرم مرئي، يملأ السمع والبصر. فزهير بن أبي سلمى جعل الموت - وهو مفهوم مجرد - ناقة عمياء، تسير على غير هدئٍ، فمن وقعت عليه قضى:

رأيتُ النسايا خبطَ عشواءٍ منْ تصب تمتُّه، ومن تخطئُ يعمُرُ، فيَهْرَمُ^(٤)
- ورابعة الخصائص القصص والمحاورة، وتشيع هذه الظاهرة في قصائد الطرِّد كما رأيت قبل في لامية زهير، إذ قصَّ عليك خبر خروجه مع صحبه وغلمايه، ونقل إليك كيف أكمُن غلامه في مرصد، وانتظره حتى عاد إليه، وحاوره فيما رأى. وهذه الخاصَّة تحيي المشاهد، وتثبت فيها الحركة.

٥ - والخامسة الاستطراد، ونعني به انتقال الشاعر من موصوف إلى موصوف، وعودته إلى الأوَّل، كما انتقل لبيد من وصف الناقة إلى وصف الخمار الوحشي بعشرة أبيات، ثم التفت كَرَّةً أخرى إلى الناقة، ثم قارن الناقة ببقرة وحشية، ذعرها الصنيادون، فوصفها بخمسة عشر بيتاً ليعود بعد ذلك إلى ناقتة.

(١) النشر: الريح - النعم: شجر له ثمر أحمر اللون.

(٢) التزقاة: الصياح - النواقيس: ج ناقوس.

(٣) العقب: جري بعد جري - يجيش: يغلي - اهتزامه: صوت جوفه عند الجري - الحمي: الغلي - المرجل: القدر.

الواقعة

وسادسة الخصائص الواقعية التي ترتدي أكثر من لبوس، وأبرز مظاهرها النقل
الأمين من البيئة، فإن كان الشاعر أعرابياً موعلاً في البداوة جاء بصور جافية، فلم
يتحرّج من تشبيه وجوه أصحابه بوجوه الذئاب، أو شعر محبوبته الأسود المرسل بحيات
سود طوال. قال المزرد بن ضرار:

وأسحم ريان القرون كائنه أساود رمان السباط الأطاول^(١)
وإن كان من سمار الملوك أخذ من الحضارة، فقرن المرأة المتجردة بتماثيل الرخام
العارية المرفوعة على قاعدة من مرمر أو آجر، وهو مشهد تجده في القصور وفي شعر
النابعة، ولا تجده في الصحراء:

أو دمية من مرمر مرفوعة بنيت بأجر يشاد وقرمد
ومن مظاهر الواقعية الدقة في الرسم، وتلوين المرسوم، ورصد حركاته، ويتجلى
ذلك كله في وصف الطبيعة.

البراعة اللغوية

وسابعة الخصائص البراعة في استعمال اللغة. ولا نقصد بتلك الخاصة الدقة في
اختيار الألفاظ، وتعبير الكلمة عن الدلالة المقصودة، فتلك فطرة في الجاهليين لسلامة
سلاقتهم. وإنما نعني بها أن الشاعر كان يختار الحوشي الغريب لموضوعات البداوة
كوصف الناقة والفرس والثور. وحسبك أن تقرأ ما قاله فيها ليبد في معلقته لتقف على
هذه الحقيقة. فإذا نسب الشاعر الجاهلي رق شعره، ولان وصفه، كوصف النابعة زوج
النعمان المتجردة، وكتلك المقطعة التي تحسبها من شعر عمر أبي ريشة السائغ، وهي
للمنخل الشكري:

ولقد دخلت على الفتاة الخدر في اليوم المطير
الكأعب الحسناء تر فل في الدمقس وفي الحرير

الإيقاع

وثامنة الخصائص الإيقاع، ونعني به تقطيع الكلام على نحو يناسب حركات
الفكر، وهو يصنع المعنى، ويناسب حركات الموصوف، وهو يترجم هذا المعنى، كقول
امرئ القيس في وصف فرسه:

مكر، مفر، مقبل، مذبر معاً كجلمود صخر حطه السيل من عل

(١) أسحم: أسود أراد به شعرها - ريان: ممتلئ كثيف - القرون: الضفائر - الأساود: الحيات السود - رمان: موضع
- السباط: اللينة - الأطاول: الطول وكلاهما نعت للأساود.

مراجع بحث الوصف

- ١- الأصمعيات
- ٢- تاريخ الأدب العربي ج ١
- ٣- الحيوان للجاحظ
- ٤- ديوان امرئ القيس
- ٥- ديوان بشر بن أبي خازم
- ٦- ديوان تأبط شراً
- ٧- ديوان زهير بن أبي سلمى
- ٨- ديوان طرفة بن العبد
- ٩- ديوان عبيد بن الأبرص
- ١٠- ديوان عروة بن الورد
- ١١- ديوان عنتره
- ١٢- ديوان لبيد
- ١٣- ديوان المعاني
- ١٤- ديوان النابغة الذبياني
- ديوان النابغة الذبياني
- ١٥- الشعر والشعراء لابن قتيبة
- ١٦- شرح لامية العرب
- ١٧- الصاحبي
- ١٨- الصورة الفنية في الشعر الجاهلي
- ١٩- طبقات فحول الشعراء
- ٢٠- الطبيعة في الشعر الجاهلي
- ٢١- العمدة
- ٢٢- مختارات من الشعر الجاهلي
- ٢٣- معاني الشعر
- ٢٤- معجم البلدان
- ت أحمد شاعر - عبد السلام هارون
- كارل بروكلمان
- ت عبد السلام هارون
- ت محمد أبو الفضل إبراهيم
- ت د. عزة حسن
- ت سلمان داود - جبار تعبان جاسم
- ت د. فخر الدين قباوة
- ت درية الخطيب - لطفي الصقال
- ت د. حسين نصار
- ت عبد المعين الملوحي
- ت عبد المنعم عبد الرؤوف شلبي
- ت إحسان عباس
- لأبي هلال العسكري
- ت محمد أبو الفضل إبراهيم
- ت د. شكري فيصل
- ت أحمد شاعر
- الزنجشيري
- ابن فارس
- د. نصرت عبد الرحمن
- ابن سلام ت محمود محمد شاعر
- د. نوري القيسي
- ابن رشيق
- أحمد راتب النفاخ
- أبو هلال العسكري
- ياقوت الحموي

ت أحمد شاکر - عبد السلام هارون
ت عبد السلام هارون
محمد فريد وجدي
د . يحيى عبد الأمير الشامي
قدامه بن جعفر
د . سامي الدهان

٢٥- المفضليات
٢٦- مقاييس اللغة ابن فارس
٢٧- موسوعة القرن العشرين
٢٨- النجوم في الشعر العربي القديم
٢٩- نقد الشعر
٣٠- الوصف

الفصل الثاني

الغزل

[الغزل والنسيب والتشبيب، الغزل أهم الأغراض وألصقها بالغريزة، أنماط الغزل في الجاهلية (غزل المطالع، غزل المحاسن والمفاتن، الغزل الماجن، غزل الكهول)، الخصائص العامة.

آ - الغزل والنسيب والتشبيب:

إذا ذكر الدارسون الشعر المعنيّ بصفات النساء، وميل الرجال إليهن، والحديث عن جمالهن وخصالهن، وصدودهن ووصالهن سمّوه (الغزل). وكادوا يغفلون الألفاظ الأخرى الدالة على هذه المعاني أو ما يقاربها كالنسيب والتشبيب. أفهذه الألفاظ الثلاثة مترادفة أم متخالفة؟

من علمائنا الأقدمين من ذهب إلى أنّ «النسيب، والتغزل، والتشبيب كلّها بمعنى واحد» وهذا المذهب يسلكها في المترادفات.

ومنهم من أشار إلى اختلاف بين معاني هذه الألفاظ، وماز بعضها من بعض، فقال: «الغزل: حديث الفتیان والفتيات . . . واللهو مع النساء . . . ومغازلتهم: محادثتهم ومراودتهم . . . والتغزل التكلف لذلك. وأنشد:

صلب العصا جافٍ عن التغزلِ

والنسيب: رقيق الشعر في النساء. وأنشد:

هل في التعلل من أسماء من حوبٍ أم في القريض وإهداء المناسيب^(١)

والتشبيب: النسيب بالنساء، وتشبيب الشعر: تريقه بذكر النساء.

ومنهم من قال: «الفرق بين النسيب والغزل: أنّ الغزل معنى إذا اعتقده

الإنسان في الصبوة إلى النساء نَسَبَ بهن من أجله، فكان النسيب هو ذكر الغزل.

(١) الحوب: الإثم، المناسيب ج منسوب وهو القصيدة فيها غزل ونسيب.

والغزل هو التصابي والاشتجار بالمحبة . . . والغزل : هو الأفعال والأقوال الجارية بين المحبِّ والمحجوب .»

ومن يقرن بعض هذه الأقوال ببعض يستنبط أنَّ الغزل قول وفعل ، فيه وصف الحسن وإطراؤه ، ومعابشة المرأة ومراودتها ، وفيه الجمع بين التغني بالجمال والمداعبة المفضية إلى الوصال . وهو بهذا المفهوم لا يخصُّ الشعر والشاعر .
أما النسب - ومعناه رقيق الشعر - والتشبيب - وجوهره ترقيق الشعر بذكر النساء - فإنَّهما يخصَّان الشعراء ، ولا يُحسنها غيرهم . فإذا ثبت أن هذه الفروق صحيحة فالنسب والتشبيب بهذا الغرض من أغراض الشعر أولى ، وتسمية الغزل بهذين الاسمين أو بواحد منها أدقُّ وأحقُّ .

غير أنَّ أستاذنا الدكتور سامي الدهان رأى أنَّ هذه الألفاظ الثلاثة مترادفة ، وأنَّها تعبر عن اختلاف اللهجات لا عن اختلاف المعاني ، وهي كما يقول : «تصور اختلاف القبائل في تسمية هذا اللون من القول ، يطلقونها على مَنْ وصَفَ المرأة ، أو تحدَّث عنها ، أو تحدَّث إليها ، أو لها بها ، أو تحيِّل قولاً فيها ، أو قصَّة معها ، أو وصف ما تثير في نفسه من حرقة ومن نعيم . وهذا نسب أو تشبيب أو غزل ، يرسلونه في أحكامهم ، وكتاباتهم من غير كبير تمييز ، أو عظيم اختلاف» .

ولمَّا كان لفظ (الغزل) قد ذاع وشاع ، وساغ في الأسماع فإنَّ الميل عنه إلى لفظ آخر خروج على الإجماع لا يخلو من شطط . لهذا آثرنا أن نجانب التعنت والتزمّت ، فسمينا هذا الغرض (غزلاً) على ما في هذه التسمية من تجاوز أو تجوُّز ، لأنَّ ذبوع اللفظ بالاستعمال يجعله في أذهان الناس أقوى من أخيه الحبس في المعجم .

ب - الغزل أهمُّ الأغراض وألصقها بالغريزة :

أغراض الشعر الجاهلي كثيرة ، يوصف بعضها بالسُّبق والصدق كالأطلال والغزل ، ويُرْمى بعضها بالتقرّب والتكسب كالمدح والاعتذار ، ويهتم بعضها بالغلو والشطط كالفخر والهجاء ، ويظهر في بعضها الجمود والجفاف كالتأمّل والحكمة . لكنَّ ألصقها بالنفس والجسد الغزل ، فهو التعبير الراقي عن الغريزة ، والتصوير الفني لما بين الذكر والأنثى من تجاذب أزليٍّ أبديٍّ ، لا انفصام له .
ولإذا كانت شعوب العالم التي عرفت الاستقرار قد ترجمت هذه الغريزة بصورة

مرسومة على ألواح، وبتمائيل منحوتة من حجارة، وبمسرحيات يحاكي فيها الممثلون العشاق، وينقل فيها الخلف تجارب السلف، فإنّ العرب البداة المترحلين بين جنبات الصحراء جمعوا الفنون كلّها في فنّ واحد وهو الشعر. بريشته رسموا المرأة، وعلى إيقاعه أرقصوها، ومن ألفاظه ومعانيه نحتوا تماثيلها التي لم تستطع الأنواء أن تنال منها، فبقيت كما صنعوها من بضعة عشر قرناً، لم يبهت فيها لون، ولا فتر حسّ، نجدُ فيها اليوم من السحر والصدق ما كان يحده أجدادنا قبل قرون. ولما كان الباعث على قول الغزل فطرة فُطر عليها الإنسان، وغريزة مغروزة في الطبع، وكانت البواعث على القول في الأغراض الأخرى عوارض، تعرض حيناً، وتختفي أحياناً، فقد فاق الغزل الأغراض الأخرى، وبرّها قدراً ومقداراً وعمقاً وسعة.

فاقها قدراً وعمقاً للصوقه بالعواطف الإنسانية، ولتعبيره عنها، ولأنّه كما يقول أستاذنا الدكتور شكري فيصل: «كانت تمليه الحياة الداخلية التي يحيها هؤلاء الشعراء، والعواطف التي كانوا ينغمسون فيها، ثم يستجيبون لها». ولأنّه - كما يرى شكري فيصل - كان في كثير من الأحيان عاملاً قوياً الأثر في حثّ الشاعر على القول في الأغراض الأخرى، فهو الأصل وهي الفروع: «فإذا قلنا إنّ الغزل الجاهليّ كان أصيلاً في النفس العربية قبل الإسلام، وإنّ الأغراض الأخرى كانت في كثير من المواقف، وعند كثير من الشعراء تنبعث به، وتتحرك في إثارته، لم نبعد عن وجه الحق». وفاقها سعة ومقداراً، لأن نصف الشعر الجاهلي غزل، ونصفه الآخر وصف ومديح وهجاء. يقول الدكتور شكري فيصل: «إنّ الثروة الشعرية كالقطعة الذهبية ذات الوجهين، نقش الجاهليّون على صفحاتها الأولى عواطفهم التي ابتعثها فيهم الحبّ، وما يؤدّي إليه هذا الحبّ من وصل وهجر، ومن سعادة أو شقاء... أمّا الصفحة الأخرى فقد جمعوا عليها كلّ أغراضهم الأخرى». فهل هذه الثروة الضخمة من الغزل من نمط واحد؟ وإذا كانت من أنماط متعدّدة فما هذه الأنماط؟ وما سماتها؟

ج - أنماط الغزل في الشعر الجاهلي :

من ينعم النظر في الغزل الجاهلي يجده - على ائتلاف بواعثه وغاياته - مختلف الأشكال متعدّد الأنماط. وأبرز أنماطه أربعة: غزل المطالع المشوب بالوقوف على الأطلال، والغزل العفيف المعنيّ بصور الجمال وسموّ الغريزة، والغزل الصريح المغموس في الشهوة، وغزل الكهول.

(١) غزل المطالع :

أدرك شعراؤنا في العصر الجاهلي بالحسن والحدس الصادقين فضل الغزل على الأغراض الأخرى، فجعلوه مفتتح القصائد ليلفتوا إليهم الأسماع، ولينفذوا من الأسماع إلى القلوب بلا عناء ولا استئذان. وربطوا الطلل بالمحبة، فكان هذا الربط أصدق الأدلة على وفائهم للوطن والسكن، وعلى جعلهم المرأة أقوى الوشائج التي تشدهم إلى منابتهم في الحل والترحال. وأي كلام أحب إلى العاشق المغترب من ذكر الأحبة والديار؟ وأي بدوي تقوم حياته على الترحل الدائم ثم لا يعرض له الشوق والاعتراب؟.

قوله
الطلل

قال ابن قتيبة: «سمعت بعض أهل الأدب يذكر أن مقصد القصيد إنما ابتدأ فيه بذكر الديار والدمن والآثار، فبكى وشكا، وخاطب الربع، واستوقف الرفيق ليجعل ذلك سبباً لذكر أهلها الطاعنين، إذ كانت نازلة العمد في الحلول والظعن على خلاف ما عليه نازلة المذر لانتجاعهم الكلا، وانتقالهم من ماء إلى ماء، وتبعهم مساقط الغيث حيث كان. ثم وصل ذلك بالنسب، فشكا شدة الشوق، وألم الوجد والفراق، وفرط الصبابة، ليميل نحوه القلوب، ويصرف إليه الوجوه، وليستدعي به إصغاء الأسماع إليه».

قوله
الطلل

لقد كانت الأطلال - على ما فيها من وحشة وكآبة - المدخل الذي يفضي منه الشاعر الجاهلي إلى الغزل لارتباطها بأحبته. ولما كان الطلل باب الغزل فقد كان الشاعر يحبه، وهو في حقيقة الأمر لا يحب إلا حبيبته، ويدعوله بالسلامة من الآفات، ولا يريد السلامة إلا لمن كانت عمره. ألا ترى امرأ القيس كيف حيا ديار سلمى التي تحت رسومها الأمطار الغزيرة، وكيف سخر من تحيته قبل أن يسخر منها أحد؟ وكيف يعقل أن تسمع التحية أو تنعم بالسلامة أرض قفر، ارتحل عنها أهلها من شهور:

ألا عَمَّ صباحاً أتيا الطلل البالي	وهل يَعمَنُ من كان في العَصْر الخالي ^(١)
وهل يَعمَنُ من كان أحدث عهدِه	ثلاثين شهراً في ثلاثة أحوال ^(٢)
ديارٍ لسلمى عافياتٌ بذى خالٍ	ألحَّ عليها كل أسحَم هطالٍ ^(٣)

(١) عَمَّ: يعم في معنى نعم ينعم دعاء للطلل يريد أهل الطلل. العَصْر: ج عصر

(٢) الأحوال: الأعوام يقول: كيف ينعم من كان أقرب عهده بالنعيم ثلاثين شهراً في ثلاثة أعوام. وتكون (في) بمعنى

(مع) هنا

(٣) عافيات: دارسات. ذي خال: موضع. أسحَم: سحب أسود. هطال: مطر دائم.

وفي هذه الوقفة يختلط الحاضر والماضي، ويبازج الفرح الحزن، ويساور القلق الاطمئنان، فلا يستطيع الشاعر أن يتبين في هذا الخليط من المشاعر المتداخلة الحقيقة من الوهم، فيستحضر صورة المحبوبة ليجريها بين الظباء والآرام، أو ليذكرها ما كانت تصبو إليه. كانت سلمى تظن أن حياتها السعيدة مع امرئ القيس لن تنتهي، وأن الحال لن تحول، وهيئات هيهات!! فقد انطوت الأحلام وبقي الطلل؛

ومحسب سلمى لاتزال ترى طلاً من السوحش أو يتضاً بميشاء محلال^(١)
ومحسب سلمى لاتزال كمهدنا بوادي الخزامى أو على رُس أوعال^(٢)

صحيح أن الطلل أرض قفر، ومنازل مهجورة، لم يبق منها غير النوى المهتدم، وحجارة المواعد السوداء، وأبعاد الظباء المتناثرة، غير أنه - على ذلك كله - وطن من أوطان حل بها الشاعر، وطعم الحب. وبينه وبين المحبوبة تكامل وتدأخل، واعتناق والتصاق ولهذا قلما كان الشاعر الجاهلي يتصور الطلل بلا أهل، أو المحبوبة بلا أرض تحمل خطاها إلى ذاكرته، وماضيها إلى حاضره، وشبابها الريان إلى كهولته. فإذا هو يخرج من وقار الكبار، ليرفل في حلل الفتیان، ويدعي الفتك والإغواء:

ألا زعمت بسباسة اليوم أنني كبرت، وألا تحسن اللهو أمثالي^(٣)
كذب لقد أصبي على المرء عرسه وأمنع عرسى أن يزني بها الخالي^(٤)

وهكذا ينقلب المشهد في لحظات من أرض قفر إلى مسرح حي. فهل يستطيع أحد أن يتهم شعر الأطلال بالجمود، وفيه هذا العالم الزاخر بالحياة والحب والغزل؟ وإذا كانت إنسانية العاطفة المحك الذي تضرب عليه العواطف ليعرف صادقها من الكاذب فإن ميل الرجل إلى المرأة من أقوى العواطف الإنسانية، وأوسعها شمولاً، وأعلقها بالنفوس، وألصقها بالغرائز. يحشها شباب الشعراء وكهولهم، لكنها في الشباب تزداد عنفاً، وفي الكهولة تحبو ولا تنطفئ. قال ابن قتيبة: «التشبيب قريب من النفوس، لائط بالقلوب، لما قد جعل الله في تركيب العباد من محبة الغزل، وإلف النساء، فلا يكاد أحد يخلو من أن يكون متعلقاً منه بسبب، وضارباً فيه بسهم حلال أو حرام».

(١) القلأ: ولد الظبية والبقرة. الميثاء: مسيل الوادي. محلال: الذي يُنزل به كثيراً

(٢) الرُس: البشر. أو عال: هضبة يقال لها ذات أو عال. كمهدنا: ماكانت فيه من المزة ولين العيش

(٣) بسياسة: امرأة

(٤) أصبى: ذهب بفؤادها. يُزَنُّ: ينهم. الخالي: الذي لازوج له ويحتمل أيضاً أن يكون بمعنى المختال.

وهذا النمط من الغزل - على صدقه وشرف مقصده - لم ينبج من سهام النقد، فقد ذهب قومٌ إلى أنّ ورود الغزل في مطالع المطولات دليلٌ على أنّه لم يكن أكثر من تقليد مرعيٍّ، وسنة متبعة، وعادة. لا يستطيع الشاعر التملّص من شركها، وحجّتهم الأولى في ذلك أنّ الشاعر كان يحلّي به قصيدته سواء أكان شاباً أم كهلاً، عاشقاً أم غير عاشق. وهي حجةٌ واهية، لأنّ الشاعر قد يستنكر التصابي وهو إلى اللهو تائق، وعلى الشباب متحسّر كما قال النابغة:

دعاك الهوى واستجهلتك المنازل وكيف تصابي المرء والشيب شاملٌ؟^(١)

وحجّتهم الثانية أنّه قد يستنكر الهوى ليصرف فتیان القبيلة عن التختن إلى المكارم. والحق أنّ ازدجار الشيخ أو إعراضه عن الغزل لا يعني أنّ هذا الغرض رسمٌ مرسوم على الشاعر لا انفعال فيه، وإنما هو تعبير عن صراع بين نقضين هما: بقايا الشباب الراحل، ونُدُر الكهولة الوافدة، أو هو ثورة النفس الأمّارة باللهو، على سلطة المجتمع الداعية إلى الوقار.

وربما كان ارتباط المرأة بالأطلال في هذا النمط من الغزل تعبيراً عن توقّ البداوة إلى الاستقرار، وضجر الإنسان من القلق الذي يلازم حياة الترحّل، ولهذا تردّد فيه أصوات النساء تدعو الرجال إلى المكث في الديار، فإذا ملّ الرجال الأسفار، ومروا بديار الأحبة أحسّوا نوعاً من السكينة والطمأنينة يخلع على غزلهم نبالةً وسموّاً لا مثيل لهما في أغراض الشعر الأخرى، ومضوا يكلمون النوى والأثافيّ، وهم يتمثلون اللواتي كنّ يرفلن في هذه المواضع، ويملأنها جمالاً ودلالاً وبهاءً ورواء، فإذا المرأة والوطن كيان واحد. إن مرّ عنتره بدار عبلة في (الجواء) حيّاها وكلمها، ودعا لها بالسّلامة، وما المقصود بالتحيات والدعوات إلا عبلة:

يا دار عبلةً بالجواء تكلمي وعيمي صباحاً دار عبلة واسلمي

وإن رأى زهير (حومانة الدراج) سألها عن أمّ أوفى، إذ لا فضل لأرضٍ على أرض إلا في شيء واحد، هو ارتباطها بالمحبة:

أمن أمّ أوفى دمنة لم تكلم بحومانة الدراج فالتثلم^(٢)

وربما جعل الشاعر داره وآثار داره وشماً في يد المحبوبة، حتى تغدو المرأة وطن الوطن، لا بعض الساكنين فيه. قال طرفة:

(١) استجهلتك: هملتك هل الجهل.

(٢) الدمنة ماسودة من آثار الديار.

لخولة أطلال بركة نهد
أورثها أحسن الشاعر العجز عن الوفاء بحق المحبوبة فاستعان من يعينه على
الوفاء بالبكاء. فإذا هو خاشع ضارع، أو صامت قانت يبكي ويستبكي كأنه في محراب
عبادة يكفر عن خطاياهم. قال امرؤ القيس:

قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل
بسقط اللوى بين الدخول فحوّل^(١)

وما بكاء العاشق على الطلل الدارس والمحبوبة النائية بأعظم من بكاء المعشوقة
على العاشق المفارق، لهذا ألح الشاعر في هذا النمط من الغزل على تصوّر صاحبه
باكية، وحمله هذا التصوّر حشرات لا تفارقه. فكلّمها خلا إلى نفسه وافاه طيف المحبوبة
يعاتبه، وخيل إليه أنه يراها شاكية باكية، تنهمر العبرات من عينيها الحوراوين على
خديها الأسيلين. قال بشامة بن الغدير:

هجرت أمانة هجراً طويلاً
وحملت منها على نايها
وخلت النائي عبثاً ثقبلاً^(٢)
خيلاً يوافي، ونَيْلاً قليلاً
أتنا نُسائل: ما بُئنا
فقلنا لها: قد عَزَمْنَا الرّحيلاً^(٣)
فبادرتاهما بمُسْتَعَجَلٍ
من الدّمع ينضج خذاً أسيلاً^(٤)

ولما كان أساس هذا الغزل - رّر والتذكر، وبث الحياة في الماضي لعله يعود
حاضراً - وهيئات! - فقد كثر فيه ذكر المواضع التي مرّت بها المحبوبة، وبهت الصور،
وتقطعت، لأنّ خطوطها وألوانها وحركاتها تستمدّ من الذاكرة، والذاكرة لا تحمل إلى
الشاعر ما تحمله العين من صور واضحة مشرقة، بل تحمل إليه أبعاضاً من صور
متناثرة، تتصل برحيل المحبوبة، وتقلّبها بين أطراف الأرض، وبياض بشرتها، وسحر
حديثها، كما تحمل إليه معنى يُرضي غروره، وهو حرص المحبوبة على بقاء الشاعر إلى
جوارها، وخوفها عليه من المهالك، قال النابغة:

بانت سعاد وأمسى حبلها انجذما
واحتلت الشّرع فالأجزاء من إضما^(٥)

(١) السّقط: حنّطع الرمل، اللّوى: حيث يلتوي ويرق وإليّا حصّ منقطع الرمل وملتواه لأنهم كانوا لا ينزلون إلّا في
صلابة من الأرض ليكون أثبت للأوتاد وأمكن لحفر النّوي.

(٢) النائي: البعد -

(٣) البث: الحال -

(٤) باذرتاهما: يعني عينيها، الحد الأسيل: السهل اللين -

(٥) انجذما: انقطع والحبل هنا الوصال. احتلت: نزلت. الشّرع: موضع. الأجزاء: ج جزع: منقطع الوادي
ومحتناه أو حصّ الأجزاء لأنّها مواضع الخصب

غراء أكمل من يمشي على قدم
قالت: أراك أخا رَحْلٍ وراحلة
حُسناً، وأملح من حاورته الكلما
تغشى متالف لن يُنظرَنك الهرما^٢

والراحلة التي ترحل بالشاعر لا تعد ذات خطر إذا قيسَت بالراحلة التي تنأى
بالمحوبة، إن صورة الطعائن في هذا الغزل البدوي أوضح الصور، وأبقاها في الدهن .
فالشاعر بعد أن يتعرّف الطلل، ويحدّد مكانه، وزمان الرحيل عنه تعود به الذاكرة إلى
الماضي، فيقبض إليه طرفه الذي أرسله بين النوى والأثافي، وينكفح إلى يوم الفراق
الذي ودّع فيه أحبته، فيخيل إليه أنه يبصر الهوادج تحمل حبيبته، ثم تبتعد عن
المضارب متتدة، كأنها سفن تعوم فوق أمواج دجلة . قال عبيد بن الأبرص :

تبصر خليلي هل ترى من طعائن
كعموم سفن في غوارب لجة
بيانيّة، قد تغتدي وتروح
تكفّنها في وسط دجلة ريح^٣

وأثر الفراق في نفوس الطعائن لا يقلّ عن أثره في نفوس الشعراء، ولهذا كانت
كلّ طعينة تثقب نسيج كلتها لترسل بصرها إلى الديار يتملّى ويودّع، وكان المثقب
العبيدي يرى أحداق الطعائن براقة خلف الثقوب، كما يرى أطواق الذهب على
نحورهن وترائبهن البيضاء الصقيلة، فيقول :

ظهُرُنْ يَكَلِّة وَسَدَلْن رَقما
ومن ذهب يلوح على تريب
وثقّبَن الوصاوص للعيون^٤
كلون العاج ليس بذي عُضُون

وأصعب أنواع الفراق ما فاجأ الشاعر، ولهذا كاد علقمة بن عبدة يصعق حينها
أبصر قوم محبوبته عند الفجر، يردّون الإبل عن مراتعها، ويشدّون في أعناقها الأزمّة،
ويحملون عليها الهوادج مجللة بالوشي الأحمر الذي يخدع الطير، فتحط على الهوادج
متوهمة أنها علقت على جوانبها قطع من لحم غريض ينزف دماً . وأمّا صاحبة علقمة
فقد كانت حبيسة هودج من هذه الهوادج، يفوح منها طيب، لا يفارق أنف الشاعر ما
عاش :

لم أدر بالبين حتى أزمعوا ظعننا^٥
كلّ الجمال قبيل الصبح مزمووم^٦

(١) لغراء: بيضاء اللون حاورته: راجعته الكلام، جاذبته الحديث.

(٢) أخا رَحْلٍ: صاحب سفر. تغشى متالف: تحمل نفسك على مهالك.

(٣) غوارب: ج غارب وهو أهل الشيء وهنا الأمواج، لجة: بجة الماء معظمه، تكفّنها: تميلها.

(٤) الكلة: الشتر الرقيق، الرّقم: ضرب مخطط من القماش، الوصاوص: ج وصوص وهو خرق في الستر.

مقدار العين .

(٥) تريب: ترائب.

(٦) أزمعوا ظعننا: اعتزموا رحيلنا، مزمووم: مشلود بالزمام .

ردّ الإماءُ جمالَ الحيّ، فاحتملوا
عقلاً ورقياً تظلّ الطيرُ تحنّطُهُ
يحملنَ أترجةً نضجُ العبير بها
كأنّهما بالتزيديّات معكومٌ^(١)
كأنّهُ من دم الأجواف مدمومٌ^(٢)
كأنّ تطيبها في الأنفِ مشمومٌ^(٣)

ويبدو من استعراض القصائد التي بلغتنا أن الطعائن كنّ حريصات على اتخاذ زينتهن ساعة الرحيل، لتكون صورهن في نفوس من يودّعهنّ أجمل وأكمل، وأرقى وأبقى، فيطوقن أعناقهن البيض بعقود الياقوت الأحمر، ويضعن على ترائبهن قلائد الذهب الأصفر، ويضعن إلى ذلك كلّ الخرز اليماني، واللؤلؤ البراق، فيخطفن بصر شاعر عاشق كالمرقش الأصغر فيقول:

تحلّين ياقوتاً، وشدرأً وصيفة
وجزعاً ظفاريّاً ودُرّاً توائماً^(٤)
أو يلقين جنوهم البضة اللينة على حوايا وحشايا تزيدهن بضاضةً وليناً. فمتى سارت الإبل اشراًبت أعناقهن المضمّخة بالطيوب كما تشرّبت أعناق الأطباء إلى أغصان الأراك، فيخلبن لبّ امرئ القيس، فيقول:

جعلن حوايا، واقتعدن قعائداً
وقفوق الحوايا غزلةً وجاذراً
وحفّفن من حوّل العراق المنمّي^(٥)
تضمّخن من مسكٍ ذكيٍّ وزنبق^(٦)

وفي بعض المطوّلات يطغى مشهد الطعائن على هذا النمط من الغزل، حتّى يغدو وصفاً جميل الصور، فاتر العواطف، تشرق فيه الصور، ويبرد الحسّ. وأوضح الأمثلة على ذلك تسعة الأبيات التي وصف فيها زهير مطعن أمّ أوفى في معلّته، حين مضى يعدد الأمكنة التي سلكتها قافلة الطعائن، ويصف الكلل الحمر، ونثار الصوف الساقط منها على الأرض، فلا يعرف الشاعر المفارق كثيراً ولا قليلاً من ألم الفراق، بل يمتنع بصره بمرأى النسوة المتأنقات، كأنّه عابر سبيل يشهد عرائس تزفّ إلى أزواجهن، فيقول:

(١) التزيديّات: ثياب منسوبة إلى يزيد بن حيدان معكوم: مشدود -

(٢) العقل والرقم: ضربان من الوشي فيها مرة جللوا بها هود جهم مدموم: مطلي بالدم -

(٣) أترجة: شبه المرأة بالأترجة وهي فاكهة طيبة الرائحة. النضج: الرش. العبير: خلط الطيب. تطيبها: طيبها -

(٤) تحلين: لبس الحلي. الشدر: قطع صغار من الذهب أو اللؤلؤ. صيفة: الحلي التي تصاغ من الذهب الجزع: الخرز ظفاري: نسبة إلى ظفار.

(٥) الحوايا: أكسية محشوة حول سنام البعير، اقتعدن: اتخذن القعائد، والقعائد: الطنافس.

(٦) غزلة: ج غزال. الجاذر: ج جؤنر؛ أولاد البقر. تضمّخن: تلطّخن وتطين.

وفيهن ملهى للطف ومنظر
أنيق لعين الناظر المتوسم^(١)
وعلة ذلك عندنا أن زهيراً قال ما قال، وفوق كتفيه ثمانون عاماً، جفّ فيها
العصب، ومهدت الصبوة، وأض عرام الغريزة المتسعر رماداً بارداً كالشيب الذي يغمر
رأسه.

منهج الشعراء في غزل الطالع

ومما عرضنا يظهر أن لهذا الضرب من الغزل منهجاً وأفكاراً وصوراً متشابهة، لا
تختلف كثيراً باختلاف الشعراء.
يبدأ الشاعر بتعرف الأطلال والبكاء عليها، ثم يصف ما فعلته الأنواء فيها، وما
أبقاه الزمان من آثارها، وبعد ذلك يتذكر محبته، فيصف جمالها وصفاً سريعاً، يعتمد
على التذكّر، ويختم هذا الغزل بوصف الطعائن.

النزاع والتميز

وإذا وقع شيء من الاختلاف بين الشعراء فهو اختلاف محدود مردود إلى مقدار
ما يوليه من العناية كلّ شاعر لكل معنى، وإلى ما يعرفه من الشاعر في كلّ موقف.
فبعض الشعراء يطيل في وصف المحاسن، وبعضهم يطيل في تصوير موكب الطعائن،
وبعضهم يغمره حزن يبيكه، وبعضهم يتسلّى بالجمال المتخيّل عن الألم الملمّ. وبهذا
الاختلاف يكتسب غزل المطالع تنوعاً وثراءً يتمثلان في بروز السمات الخاصة بكلّ
شاعر، وطغيان النوازع الشخصية على المنهج العام.

غزل المطالع أثر من آثار البيئة

وهذه الظاهرة تعني أنّ غزل المطالع ليس تقليدياً، يمحّق الشخصية، ولا نافلة
من القول يؤدّيها الشاعر على نحو فاتر، وإنما هو تعبير عن بيئة فعلت فعلها في الشعراء،
فكان لهذا الفعل مظهر اجتماعي عام تلقاه في المنهج الواحد، والمعاني المتشابهة، ومظهر
فردّي خاص تلقاه في أنماط الاستجابة لهذه البيئة، وطرائق التعبير عنها، فلا يغمر العام
الخاص، ولا تلغي التقاليد المشتركة النوازع الشخصية.
(٢) غزل المحاسن والمفاتن:

يعدّ هذا النمط من الغزل أجود الأنماط، وأقربها إلى الفن، وأقدرها على مزج
الجمالين: جمال الطبيعة وجمال المرأة، وأنجعها في الكشف عن الذوق العربي في تصوّر
الجمال وتصويره.

(١) ملهى: ملعب. أنيق: معجب. المتوسم: الناظر المثبت.

ذكرنا قبلُ في حديثنا عن الوصف كلف الشاعر العربي بالطبيعة جامدها والحيي، وعرضنا صوراً من هذا الوصف، رسم فيها الشاعر الصحراء كثبانها وغدرانها، والسماء غيومها ونجومها، والحيوان وحشيّه وأليفه. ورأينا كيف أحبّ الشاعر الجاهليّ بيئته على ما فيها من قسوة وجفاف.

غير أنّ الطبيعة - مهما تحسن وتجميل - لم تكن تروي ظمأ الشاعر، ولا تغنيه عن جمال الأنثى الذي كان عند الشاعر الجاهلي مثلّ الجمال الأعلى، يتغنّى به، ويُسخر لإبرازه كلّ ما في الطبيعة من أشجار وأزهار، ودرّ وجوهر، وظباء وجآذر، ونعام وحمام. فبشرة المرأة كبيض النعام، وعينها كعين المهابة، وشعرها كقنو النخلة، وساقها كالقصبّة الرويّة، وقدها كالغصن، ومحيّاها كالشمس، وأناملها كريش اليمامة، وأسنانها كالبرد أو الأقحوان. وباختصار شديد نقول: إنّ الشاعر اختصر الطبيعة كلّها، فكانت المرأة، وصوّر الجمال كلّّه، فكان جمالها.

أمّا المرأة العربية ذات الجمال التامّ كما صوّرها الجاهليون في أشعارهم، والدكتور نصرت عبد الرحمن في نشره اعتماداً على هذه الأشعار «فيضاء البشرة أو صفراء، أو بيضاء مشربة بالصُّفْرَة، وليست سوداء. وهي بادن القدّ»^(١)، ليست نحيلة ولا جبلة^(٢)، وقامتها نياف^(٣) طويلة مشرّعة^(٤)، قد جمعت المدادة والجهارة^(٥). وهي مصقولة الترائب^(٦)، جماء التراقي^(٧)، ريانة غير زلاء^(٨)، جيداء^(٩)، ممتلئة الذراعين، ربّاً المعصمين، ودرماء^(١٠) المرفقين، نبيلة موضع الحجلين^(١١)، ريانة^(١٢) الساقين والقدمين.

(١) القد: القامة.

(٢) الجبلة: الغليظة.

(٣) نياف: طويلة في ارتفاع.

(٤) مشرّعة: طويلة حسنة الجسم.

(٥) الجهارة: حسن المنظر.

(٦) الترائب: موضع القلادة من الصدر.

(٧) جماء التراقي: لا حجم لعظامها قد غمرها اللحم، والتراقي ج ترقوة وهي مقدم الحلق من أعلى الصدر.

(٨) زلاء: خفيفة الوركين.

(٩) جيداء: طويلة العنق.

(١٠) درماء المرفقين: لا تستبين مرافقها لما عليها من لحم.

(١١) نبيلة موضع الحجلين: حسنة موضع الخللخال مع غلظة.

(١٢) ريانة: ممتلئة.

لها خصر دقيق، وكشح هضيم، أملس ذو عكن^(١) وغير مفاضة^(٢)، حتى إذا قامت كاد
 خصرها ينقصف^(٣). ولها شعر أسود وارد^(٤) أثيث^(٥)، ووجه أغر نقي اللون، غير مخدد،
 وجبين حسن أصلت^(٦)، لم يعبه الحف^(٧)، وعينان كحيلان فيهما فتور وحو^(٨)، وخد^(٩) أسيل^(١٠)
 أبليج^(١١)، وأنف أشم^(١٢). وهي في فمها حواء^(١٣) لمياء^(١٤)، لثاتها حمش^(١٥) سود مخضلة
 بالريق، وأسنانه مؤشرة^(١٦) بيض مفلجة رتل^(١٧)، قد تناغم نبتها، ولم يعبها طول أو انقضام،
 وهو خصر شبم^(١٨) لذيد المذاق، طيب الرائحة. أما كفها فمخضبة^(١٩) رخصة^(٢٠) غير
 موشومة. وأناملها سباط^(٢١) خضيب، وهي على العموم برهرة^(٢٢) بهكنة^(٢٣) رؤدة^(٢٤)،
 خرعوب^(٢٥)، رخصة هر كولة^(٢٦)

-
- (١) العكن: مانطوى وتثنى من لحم البطن سمناً.
 (٢) المفاضة: العظيمة البطن المسترخية اللحم.
 (٣) ينقصف: ينقطع دقة ورهافة.
 (٤) وارد: طويل.
 (٥) أثيث: كثير ركب بعضه بعضاً.
 (٦) أصلت: مشرق جميل.
 (٧) الحف: قشر الشعر وإزالته.
 (٨) الحو: شدة سواد العين مع شدة بياضها.
 (٩) أسيل: أملس، مستو.
 (١٠) أبليج: واضح حسن.
 (١١) أشم: مرتفع.
 (١٢) حواء: صفة في الشفة حمراء تميل إلى سواد.
 (١٣) لمياء: سمراء الشفة.
 (١٤) لثاتها حمش: رقيقة دقيقة.
 (١٥) أسنانه مؤشرة: أطرافها مفلجة وهي دلالة على حداثة السن.
 (١٦) رتل: حسنة الاستواء.
 (١٧) وهو خصر شبم: هو يعود إلى الفم. خصر: بارد وكذلك شبم.
 (١٨) مخضب: مخضوب.
 (١٩) رخص: لين.
 (٢٠) سباط: ليننة.
 (٢١) برهرة: شابة يبيض أو ناهمة.
 (٢٢) بهكنة: شابة غضة.
 (٢٣) رؤدة: ناهمة.
 (٢٤) خرعوب: شابة يبيض جسيمة لحيمة.
 (٢٥) هر كولة: حسنة الخلق والجسم والمشية.

وهي نؤوم الضحى، راقدة الصيف منعمة، من سروات النساء. وحديثها لذيذ، وصوتها خفيض، لا تفحش فيه، ولا تنشر الأسرار في الحي. وهي غير قطوب».

لقد مخّض الدكتور نصرت عبد الرحمن غزل المحاسن كلّها، وأخرج زبدته، فكانت هذه القسمات. وهي قسمات عامة يمكن أن يقال فيها: إنها تمثل ربة الجمال في العصر الجاهلي كما كانت، أو كما أراد لها الشعراء أن تكون. غير أن الشعراء لم يكونوا يلتقون عند هذا التصور، وإنما كانوا يشتركون في رسمه، ثم يختلفون في جوانب كثيرة من جزئيات التصوّر والتصوير اختلافاً تظهر فيه أذواقهم الخاصة. وقد تظهر هذه الأذواق في تناوهم المعنى الواحد، والتعبير عنه بأشكال مختلفة لا يعني الخروج على المثل الأعلى للجمال، بل يعني تعدد الأذواق، وتأثر بعضهم بالبداوة وبعضهم بالحضارة. ولعلّ في توضيح بعض الشواهد دليلاً على هذا التعدّد في الفروع، والتوحد في الأصل. وصف المرقش الأصغر وجه صاحبه الأبيض وشعرها الأسود، فاكتفى بتشبيه صفائرها بالحبال، وهي صورة بدوية جافية:

ألا حبذا وجه تريسنا بياضه ومنسدلات كالمشاي فواحها^(١)

وتناول امرؤ القيس المعنى نفسه فجعل وجه صاحبه الغارق في شعرها الأسود مصباح راهب يضيء ظلام الليل فكان أقرب إلى الحضارة:

تضيء الظلام بالمشاء كأنها منارة ممسى راهب متبتل

ورسم شعرها الفاحم الذي ينسدل بعضه على كتفيها، ويعقص بعضه بالأمشاط، فجعله كقطف النخلة المتداخل، وبذلك مزج الحضارة بالبداوة ولم يخرج على المعنى العام، فقال:

وفرع يزين المتن أسود فاحم أثيث كقنو النخلة المتعكل^(٢)

غدائره مستشزرات إلى العلا تصل المدارى في مثنى ومرسل^(٣)

وتحدث امرؤ القيس عن بياض البشرة المشوب بصفرة، فقرنه ببيض النعام، فكان أقرب إلى البداوة، وعن إشراق الصدر والنحر فاستمدّه من لمعان المرأة، فكان

(١) منسدلات: ذوائب مسترخية. المشاي: الحبال شبه شعرها بها. الفواح: السود.

(٢) ممسى: إمساء. متبتل: منقطع عن الناس للعبادة. منارة: مسرجة.

(٣) الفرع: الشعر. المتن: الظهر. فاحم: شديد السواد. أثيث: كثير. القنو: من النخلة. كالمعقول من العنب، المتعكل: المتداخل.

(٤) غدائره: ج غديرة وهي الخصلة من الشعر. مستشزرات: مرفوعات. المدارى: الأمشاط.

أقرب إلى الحضارة، فقال:

مَهْفَهْفَةٌ بِيضَاءُ غَيْرُ مُفَاضَةٍ تَرَائِبُهَا مَصْقُولَةٌ كَالسَّجْنَجَلِ^(١)
كَبْكَبِ الْمَقَانَاةِ الْبِيضِ بِصُفْرَةٍ غِذَاهَا نَمِيرٌ الْمَاءِ غَيْرُ الْمُحَلَّلِ^(٢)

وتناول النابغة الذبياني هذا المعنى نفسه، لكنّه استعار لبشرة المتجرّدة، التي ساورت بياضها الناصع صفرة وحمرة، كثيراً من أدوات الحضارة، فجعلها - وهي تترأى خلف النسيج الرقيق - كالشمس المشرقة، والدرّة الصافية، والتمثال المنحوت من المرمر، وهي صور مترفة تليق بغانية في قصر ملك، فقال:

قَامَتْ تَرَأَى بَيْنَ سَجْجَفِي كَلَّةٍ كَالشَّمْسِ يَوْمَ طُلُوعِهَا بِالْأَسْعَدِ^(٣)
أَوْ دَرَّةٍ صَدْفِيَةٍ، غَوَاضُهَا بَهْجٌ، مَتَى يَرَهَا يَهْلُ وَيَسْجِدُ^(٤)
أَوْ دُمِيَةٍ مِنْ مَرْمَرٍ مَرْفُوعَةٍ بُنِيَتْ بِأَجَرٍ يُشَادُ وَقَرْمَدٍ^(٥)

لكنّ صور الحضارة الطارئة على الشعر الجاهلي بقيت وشياً غريباً، يزين جوهره البدوي، ولا يفسده، وبقي الشعراء المتأثرون بالحضارة يرسمون جمال المرأة بخطوط وأصباغ بدوية يستمدونها من الصحراء. وصف امرؤ القيس صاحبه فجعل خصرها الضامر كالحبل، وساقها الغضة قصبة رويت من ماء غزير، فقال:

وَكَشَحَ لَطِيفٍ كَالْجَدِيلِ مُخَصَّرٍ وَسَاقٌ كَأَنْبُوبِ السَّقْيِ الْمَذَلَّلِ^(٦)
وَالْتَزَمَ فِي رَسْمِ الصُّورَةِ مَا التَزَمَهُ أَشَدُّ الشُّعْرَاءِ إِيغَالاً فِي الْبَدَاوَةِ كَبْشَرِ بْنِ أَبِي خَازِمٍ

في قوله:

نَبِيلَةٌ مُوَضِعُ الْحِجْلَيْنِ خَوْدٌ وَفِي الْكَشْحَيْنِ وَالْبَطْنِ اضْطِمَارٌ
والتقى النابغة وبشر بن أبي خازم في تصوير الأسنان عند زهر الأقحوان، فقال النابغة:

-
- (١) مهفهفة: لطيفة الخصر ضامرة البطن - مفاضة: عظيمة البطن مسترخية اللحم الترائب: موضع القلادة من الصدر السججل: المرأة
(٢) البكر: بيض النعام - المقاناة: المخالطة - النمير: الذي ينجم في شارب - غير المحلل: أي لم يحل فيه أحد فيكدره.
(٣) تراءى: تراءى وتلوح وتظهر - السجف: السر - الكلة: السر الرقيق - الأسعد: من منازل الشمس.
(٤) يهل: يصبح فرحاً.
(٥) الدمية: التمثال والصورة - المرمر: الرخام - يشاد: يرفع ويبنى - القرمذ: خزف مطبوخ مثل الآجر.
(٦) الكشح: ما بين السرة ووسط الظهر - الجدبل: الحبل المشدود - المخصر: الدقيق الوسط - الأنبوب: ما بين العقدتين من القصب السقي: المسقي - المذلل: المرتوي الريان.
(٧) نبيلة: النبل هنا حسن موضع الخلخال مع غلظة - خود: شابة - اضطمار: ضم.

تجلو بقادمتي حمامة أيسكة
كألقحوان غداة غب سائه
وقال بشر بن أبي خازم :

يُفَلِّجَن الشُّفَاهُ عَنْ أَقْحَوَانٍ
جَلَاهُ غِبُّ سَارِيَةٍ قَطَارُ^(١)
وإذا كانت قسرات الجمال قد اختلفت لاختلاف الشعراء في قرهم من الحضارة
أو البداوة، فإن هذه القسرات قد اختلفت كذلك لاختلاف الشعراء في الطباع
والأهواء.

فمنهم من كان يؤثر القامة الهيفاء، والعنق الأجلد، والساق الدقيقة البضة،
والكشح الضامر كامرئ القيس. فإذا تصوّرت ما صورّه امرؤ القيس في بيته الذي
ذكرناه قبل :

وكشح لطيف كالجديل مُخَصَّرٍ
وساق كأنبوب السقي المذلّل^(٢)
مأست بين عينيك غداة متناسبة الأجزاء، مناسبة الأعضاء من رأسها إلى القدم
كأنها عارضة أزياء.

ومنهم من يجمع إلى الغيد في الجيد، والهيف في الكشح امتلاء الصدر، وبروز
الكفل كالأعشى الذي جعل صاحبه ذات جيد مديد كأنه جيد ظبية تمده بين أغصان
الشجر لتلتقط الثمر والورق، ودون هذا الجيد ترائب ناعمة بضّة، وخصر هضيم،
يعلور دفاً رجراجاً كأنه كتيب من الرمل، أغنته ضخامته عن النطاق الذي تشده المرأة
النحيلة على ردفها الضامر لإبرازه. قال الأعشى :

وجيد أدماء لم تُذَعَرْ فرائضها
ترعى الأراك تعاطى المرء والورقا^(٣)
وكفل كالنقا مالت جوانبهُ
ليست من الزل أوراكا، وما انتطقا^(٤)

(١) قادمتي: كنى بهما عن الأصابع التي تتناول السواك، البرد: ماء الغمام المتجمد وقد استعاره للأسنان، أسف: ذر
عليه، الإئمد: الكحل.

(٢) غب سائه: بعد مطره.

(٣) يفلجن: يكشفن، أقحوان: ثغور كأنها أقحوان وهو نبت له زهر أبيض، جلاه: كشفه، غب: بعد، سارية:
السحابة تأتي ليلاً، قطار: ج قطر، وقطر ج قطرة: المطر.

(٤) تقدم شرحه.

(٥) أدماء: بيضاء أي غزالة بيضاء، الفرائص: ج فريضة وهي لحمية بين الجنب والكتف، تعاطى: تتناول، المرء: ثمر
الأراك.

(٦) الكفل: العجز والمؤخرة، النقا: القطعة المحدودة من الرمل، الزل: ج أزل وهو خفيف الوركين، وما انتطقا:
أي أنّها لم تلبس عليه النطاق لضخامته.

الذراع

اليد

صورة أخرى للساق

الانحناء والساق

ومنهم من يؤثر السمينة على الهزال، والعبالة على الاعتدال، فيجعل ذراعي صاحبه كذراعي ناقة بيضاء سمينة، لم تحمل ولدًا قط، ويشبه نهدها في بياضه واستدارته بحق من عاج فخم، ويصوّر قامتها، فإذا هي امرأة طوّالة عُراضة، لكنّها - على طولها وعرضها - تعجزها عجيزتها الثقيلة الروانف، فتضي بها متثاقلة، لا يقوى على حملها عزم، ولا يتسع لها باب. وأمّا ساقاها فعمودان من مرمر أبيض، اكتنزا لحماً وشحماً. على هذا النحو صوّر عمرو بن كلثوم صاحبه، فقال:

تريك إذا دخلت على خلّاء
ذراعي عيطل أدماء بكر
وئدياً مثل حقّ العاج رخصاً
ومتني لدنة سمقت وطالت
وماكمة يضيق الباب عنها
وساريتي بلنط أو رخام
وقد أمنت عيون الكاشحين^(١)
هجان اللون لم تقرأ جنينا^(٢)
حصاناً من أكف اللامسينا^(٣)
روادفها تنوء بما ولينا^(٤)
وكشحا قد جنت به جنونا^(٥)
يرنّ خشاش حليهما رنينا^(٦)

ويبدو من مقارنة بعض الآراء ببعض أنّ السمينة المفرطة كانت أحبّ إلى الشعراء من الرشاقة المهزولة، وأنّ جلّ الشعراء على رأي ابن كلثوم. وصف بشر بن أبي خازم صاحبه بيت واحد لخصّ رأيه في جمال صاحبه، فإذا هي - كما تراءى لك في هذا البيت - عظيمة العجيزة، لفاء الفخذين ممكورة الساقين، ثقيلة الحركة، إن تناهضت أقعدها كفلها، وإنّ تكلفت الجري تقطعت أنفاسها:

ثقال، كلّما رامت قياماً
وفيهما حين تندفع انبهار^(٧)
وربما جعل الشعراء المفتونون بالسمينة كبشر بن أبي خازم بدانة المرأة دليلاً على الترف والسرف، وموضعاً للمفاخرة بوفرة الزاد، ودوام النعمة في بلاد يقلّ فيها الزرع ويحجف الضرع، وتذوب فيها لحوم الجسوم من الجوع والظما:

(١) الكاشح: العدو.

(٢) العيطل: الطويلة العنق. الأدماء: البيضاء. البكر: التي حملت بطناً واحداً والبكر الفتي من الإبل. هجان: من الإبل البيض الكرام. لم تقرأ جنيناً: لم تحمل.

(٣) الرخص: اللين. الحصان: العفيفة. حق: وعاء.

(٤) المتنان: مكتنفا الصلب. لدنة: قناة لينة.

(٥) ماكمة: رأس الورك.

(٦) السارية: الأسطوانة. البلنط: العاج.

(٧) الثقال: العظيمة العجيزة، اللفاء الفخذين، المكورة الساقين. انبهار: انقطاع نفس.

من اللائي غُذِينَ بغير بُوسٍ منازلاً القَصِيمةُ فالأوار^(١)
غذاها قارِصٌ يجري عليها وَغَضُ حين تَبْتَعَثُ العِشَارُ^(٢)
وإذا ثبت أن لطبيعة الأرض أثراً في تصوّر الجاهل وتصويره، وفي تحديد ما يحب
الإنسان وما يكره قلنا: لعل خوف الشاعر الجاهلي من الجوع، ورغبته في الشبع والرّي
كانا يرغبان في نمط من الجمال، ويصرفانه عن نمط: يرغبان فيه يدل على الاكتفاء
والامتلاء، ويذهدان فيه يوحى بالحرمان والنقصان.

ومن هذا القبيل جاء حرص الشاعر الجاهلي على أن يسقي صاحبه ويشرب
منها: يسقيها من واكف السحاب، ويستقي منها خمر الرضاب. فعلقمة بن عبدة دعا
لمحبوبته ليلى بوابل يهني عليها من سحاب غزير المطر قريب من الأرض:
سقاكِ بَيَانٍ ذُو حَبِيٍّ وَعَارِضٍ تَرَوُّحٌ بِهِ جُنَحُ العِشْيِ جَنُوبُ^(٣)
والحادرة شغلته ابتسامة صاحبه عن حديثها، ولم يقنع منها بإشراق الدر المنضود
بين شفيتها، بل أحرقه الظمأ إلى رضابها، وخيّل إليه أنه أمام غدير استمدّ ماءه من
سحابة ساقتها ريح لينة، فهمى مطرها النقي السخيّ عليه، وترقرق فيه. فكلما افترّ
ثغرها ماج الرّي فيه وتألّق، وودّ الشاعر لو يكرع منه حتى يرتوي:
وإذا تَنَازَعَكَ الحَدِيثُ رَأَيْتَهَا حَسَنًا تَبَسُّمُهَا لَدَيْكَ المَكْرَعُ^(٤)
بَغْرِضٍ سَارِيَةٍ أَدْرَتْهُ الصُّبَا مِنْ مَاءِ أُسْجَرٍ طَيِّبِ المُسْتَنْقَعِ^(٥)
فإن كان الشاعر من المستهترين بالخمر كالأعشى، ولم يجد في الماء رياءً، جعل من
فم صاحبه زقاً مفعماً بالخمر، ومضى يرتشف منه شراباً مزاجه رضابها العذب، وعسل
النحل، وخمر عانة، وماء بارد تحلّل من نهر رصفت أرضه بالحجارة البيضاء الرقيقة:
كَأَنَّ جَنِيًّا مِنَ الرُّزْنَجَبِ لِرِ خَالِطٍ فَاهَا وَأَرِيًّا مَشُورُ^(٦)

(١) القصيدة والأوار: موضعان.

(٢) القارص: الحامض من ألوان الإبل خاصة. يجري عليها: هو دائم لها يتبين في وجهها وفي حسن حالها حسن
غذائها. المحض: اللبن حين حلب وذهبت رغوته. العشار: ج عشار وهي التي مضى عليها من حملها عشرة أشهر.
تبتعث: يعني تبتعث للحلب.

(٣) بيان: يريد سحاباً ارتفع من جهة اليمن وهو لا يخلّف. الحبي: القريب من الأرض. العارض: السحاب يمرّض
من الأفق. جنح العشي: حين تفتح الشمس أي تدنو من الغيب.

(٤) تنازعك: تحاذبك. ونجادبك إياه. المكراع: ما يرتشف من ريقها.

(٥) الغريض: الطير من كل شيء وهو هنا الماء القريب العهد بالسحابة. أدّته: استخرجته. الماء الأسجر: فيه كدرة
لم يصف. المستنقع: موضع مكوث الماء.

(٦) الجني: ما يجنى. الأري: عسل النحل. مشوراً: مجموعاً.

وإِسْفِنْطُ غَانَةً بَعْدَ الرِّقَا دِ ساقِ الرِّصَافِ إِلَيْهَا غَدِيرًا^(١)
ولا يخفى ما في هذا الغزل من الصدق في التصوير والتعبير، ومن تأثير البداوة
والحضارة في صنع الذوق الفني، ومن مزج الطبيعة بالغزل، وطغيان الحس على الفن،
وارتباط المحاسن بالغرائز. لكن ذلك كله لا يعني أن المفاتن المحسوسة شغلت الشاعر
عن نفس المرأة وخلقتها، فقد أعجب الأعشى بخلق صاحبه هريرة، وبإعراضها عن
التجسس ومراقبة الجيران للوقوف على خفاياهم:

ليست كمن يكره الجيران طلعتهَا ولا تراها لسرّ الجار تختلُ^(٢)
وعني النابغة بما في كلام المتجردة من حوار أسر، وبديهة حاضرة تحلب العابد
الزاهد المعرض عن النساء، وتغذو قلبه بالمتعة الفكرية الراقية:

لو أنّها عرضت لأشمط راهب عبد الإله ضرورة متعبد^(٣)
لرنا لبهجتها وحسن حديثها ولخاله رشداً وإن لم يرشداً^(٤)

وهذه العناية نابعة من حب العرب للبيان الساحر، ومن افتتانهم بالجواب
المسكت، والذكاء المتوقد. فجمال الشكل لا يغني العربي عن كمال العقل، وملاحة
الوجه لا تحل محل فصاحة اللسان. وإذا كان لكل قسمة من قسّمات الحسن مكانها من
نفس الشاعر ونفوس غيره من البشر فإن للمحاورة الذكية تأثيراً في سمع الشاعر وقلبه
لا تحس مثله أسباع الناس وقلوبهم، ولذلك قال النابغة في صفة صاحبه:

غراء أكمل من يمشي على قدم حسنأ وأملح من حاورته الكلام^(٥)

وقد يعرف العجب - وأنت مبهور البصر بالجمال المحسوس - حين ترى الشاعر
الجاهلي يُعرض عن محاسن الجسد، ويتغنّى بمحاسن الروح، وبما يعتقد أنه أفضل
فضائل المرأة. وقد ينقلب عجبك إلى إعجاب حين تعلم أن هذا الشاعر فاتك صلب،
يهايه أعتى العتاة، ويتقيه أقسى القساة، لكنه إن نظر إلى طرف غضيض منسدل على
عين امرأة، تمشي على استحياء أرسل بصره فيها وراء الطرف الكسير يحلل النظرة وما
وراءها، والمشية وما تدل عليه، فإذا الشنفرى - هذا الصعلوك الشرس الذي قتل تسعة
وتسعين فارساً من أقوى الرجال - قتل أضعف النساء، فما الذي أعجبه من جمال

صاحبه أميمة؟

(١) الإسفنت: شراب يعمل في الشام من عصير العنب. الرصاف: حجارة متراصة.

(٢) تختل: تتسع.

(٣) الأشمط: الذي خالط سواد شعره بياض. ضرورة: لم يتزوج.

(٤) رنا: أدام النظر.

(٥) غراء: بياض.

أعجبه منها نقاء الروح لا سحر الجسد، أعجبه الاستتار بالخمار، والمشية الرزان، والزهد في التبرج، ومجانبة الإغواء، وطهارة العرض، والنجاة من ألسنة السوء. وحسبها عفافاً أنّها إذا سارت بين الناس خافت العيون النهمة، فأطرقت، ولم تتلفّت، وأرسلت مقلتيها المذعورتين في الأرض، كأنّها تبحث عن ضالّة فقدتها، وأنّها إذا تكلمت عقل الحياء لسانها، فتقطّعت أنفاسها، ثمّ أسكتها الحفر. وأعجبه منها ذكرها العطر، وخلقها القويم، وبعدها عن مظانّ السوء. قال الشنفرى:

لقد أعجبني لا سقوياً قنأعها إذا ما مشت ولا بذات تلفت^(١)
تحل بمنجاة من اللوم بينها إذا ما يسوت بالذمة حلت
كأنّ لها في الأرض نسياً تقصّه على أمّها، وإن تكلمك تبلت^(٢)
أميمة لا يحزني نساها حليلها إذا ذكر النسوان عفت وجلت^(٣)
إذا هو أمسى أب قرّة عينه مآب السعيد لم يسأل أين ظلت^(٤)

ولا مراء في أنّ محاسن الروح في الغزل الجاهلي كانت دون محاسن الجسد، وأنّ الشاعر الجاهليّ كان أسير الغريزة والحسّ في أكثر غزله، وأنّ له من جاهلية عصره شفيعاً يسوّغ نزعة المادية الصريحة. لكنّ هذا القليل من محاسن الروح يعدّ - في رأي الدكتور شوقي ضيف - دليلاً واضحاً على سموّ النفس العربية، وعلى «أنّ الغزل العذريّ له أصول في الجاهلية».

(٣) الغزل الصريح الماجن:

لم تكن نفوس العرب - على جاهليتها - تألف الغزل المكشوف، بل كانت تؤثر التلميح على التصريح، والإشارة الموحية على العبارة الفاضحة، ولهذا قلّ في غزلهم وصف السوءات، والحديث عمّا يجري بين الرجل والمرأة من مراودة تفضي إلى الوصال. وفي هذا القليل لوان من الغزل: الوصف الفاضح، والقصص الماجن. أمّا الوصف الفاضح فأبيات متفرقات يصف فيها الشعراء ما استتر من جسم المرأة بالفاظ غير مكشوفة، تخفي المعنى الساقط بالعبارة المهذبة، أو تستتر تعهر الفكرة

(١) لا بذات تلفت: لا تكثر التلفت فإنه من فعل أهل الرية.

(٢) نسياً: النسي المفقود. تقصّه: تتبعه. الأم: القصد الذي تريده. تبلت: لا تعيل كلامها.

(٣) الثا: ما عبرت به من حسن وسوء.

(٤) أب: رجع.

بغلائل الكناية. فكأن الشعراء كانوا يحسّون حرجاً في تناول هذه المعاني، فلا يلغون فيما تلغ فيه ألسنة السوقة. ومن النموجات القليلة التي تمثل هذا النمط من الوصف أربعة أبيات في خاتمة القصيدة التي تصف المتجرّدة، وهي أبيات لا تخلو من تعهر في المضمون، ومخالفة لما ألف عن النابغة الذبياني من تعفّف وأنفة ووقار، فإمّا أن تكون نزوة من نزوات الشاعر، وإمّا أن تكون محمولة عليه لتنفير الثّعمان منه، وهي في الحالين لا تمثّل نزوعاً كان الشاعر ينزع إليه، ولا ظاهرة فنية أو نفسية من ظواهر الشعر العربي في العصر الجاهلي.

وأما القصص المأخوذة من مجموعة من أخبار نقلتها كتب الأدب عن مغامرات الشعراء، وما رافق هذه المغامرات من قصائد ومقطعات تروي جراءة الشعراء، واقتحامهم أخبية النساء، ومراودتهن وإغواءهن. وهي أخبار يختلط فيها الخيال بالواقع، والوهم بالحقيقة، ويبالغ فيها الشعراء ليثبتوا مقدرتهم على الظفر بالنساء، وليدّلوا على لِداتهم من الفتیان بالرجولة والفحولة.

وإذا راق لبعض المجّان أن يباهي بما اجتريح، وأن تأخذه العزة بالإثم ليميل إليه الأسماع، لم يجرؤ على التصريح، وأثر أن يكني عمن يحبّ. ومن أشهر هؤلاء المجّان الأعشى الذي فتنه امرأة مفتونة بشبابها الريان، متوفرة على العناية بزينتها، غارقة في عطرها، فلبث يترصد من الرقيب غفلة، حتى إذا سنحت له في جوف الليل اقتحم عليها مخدعها، وأصبح فتاها الأثير الذي يغنيها عن بعلمها الغافل الخامل:

ومثلك مُعجبة بالشَّبَا ب صَاك المبيرُ بأجسادها^(١)
تسديتها عادي ظلمة وغفلة عين وإيقادها^(٢)
فبت الخليفة من زوجها وسيّد (تياً) ومُستادها^(٣)

ومنها امرؤ القيس الفتى المزهو بشبابه الغارق في شهواته الذي طرده أبوه «فكان يسير في أحياء العرب، ومعه أخلاط من شذاذ العرب من طيء وكلب وبكر بن وائل، فإذا صادف غديراً أو روضة أو موضع صيد أقام، فذبح لمن معه في كل يوم، وخرج إلى الصيد، فتصيد ثم عاد فأكل، وأكلوا معه، وشرب الخمر وسقاهاهم، وغنته قيانة».

تذكر كتب الأدب أن امرأ القيس «انتظر ظعن الحيّ، وتخلّف عن الرجال حتى

(١) صاك: لصق.

(٢) تسديتها، حلوتها، عادي ظلمة: ضافني الليل، عين: عين رقيبها. إيقادها: يقظتها.

(٣) مستادها: مختارها.

إذا ظعنت النساء سبقهن إلى الغدير المسمى دارة جلجل، واستخفى. ثم علم أنهن إذا وردن هذا الماء اغتسلن» فلما وردنه نضون ثيابهن، وشرعن يغتسلن وهو يرقبهن عاريات، ثم عقر هن راحلته، فجعلن يشوين ويأكلن. قال امرؤ القيس يصف هذا اليوم في معلقته:

ألا رب يومٍ لك منهنٌ صالحٍ ولاسيّما يومٌ بدارةٍ جُلجلٍ^(١)
ويومٌ عقرتُ للعذارى مطيبي فيا عجباً من كورها المتحمّل^(٢)
فظلّ العذارى يرتمين بلحمها وشحمٍ كهذاب الدّمقسِ المُقتل^(٣)

ثم أتبع امرؤ القيس هذه القصة قصة أخرى ذكر فيها اقتحامه هودج عنيزة وزعم أنه راودها وعابثها فضاقت به ودعت عليه فلم يزدجر ولم يروع، وحدثها عن حادثة أخرى كان فيها الفارس المجلي في ميدان الحب، إذ استطاع أن يشق طريقه إلى فتاة ممنوعة بين الجند والأحراس:

وبیضةٍ خدرٍ لا يرأى خباؤها تمتعت من هو بها غير مُعجل^(٤)
تجاوزت أحراساً إليها ومغشراً عليّ جِراساً لو يسرون مقتلي^(٥)

ونحن نظنّ أنّ لهذا الضرب من الغزل ضرباً من النساء كالقيان والإماء والبغايا، يدلّك على ذلك أنّ الذين أثار عنهم هذا الضرب من الشعر هم أصحاب الخمر والفجور، ورادة الحوانيت، وأقران المخانيث والخلعاء، أمّا الحرائر فلا سبيل لهؤلاء إليهن، لأنّ الخلق العربي كان يأبى التعهر، ويجعل حماية العرض من أهمّ القيم التي يعتز بها الجاهلي، ولأنّ أدعاء الفسقة ما ادّعوا ينافي ما عرف به عرب الجاهلية من غيرة واستبسال في حماية الطعائن، ومن اعتزاز بطهارة الإزار، وطيب الحُجزة. ولهذا تأثّم النابغة وتحمّج بما رماه به أعداؤه من غشيان المتجرّدة، وطفق يعتذر للنعمان، ويتبرأ مما ألصقه به خصومه، ليدفع عن نفسه وعن النعمان جريرة يستنكرها العرب، وعاراً يلحق الرجل والمرأة.

وربما كان ديوان امرئ القيس وديوان الأعشى أحفل دواوين الجاهليين بهذا النمط من الغزل لما أثار عنهما من التهادي في الباطل، والتوفر على اللهو، وامتلاك المال الذي

(١) دارة جلجل: موضع.

(٢) الكور: الرجل.

(٣) يرتمين: يتهادين بينهن. الدمقس: الحرير الأبيض.

(٤) بيضة خدر: شبه المرأة بالبيضة لبياضها ورقتها وأضالها إلى الخدر لأنّها مكنوفة غير مبتدلة.

(٥) يسرون: يكتمون مقتلي.

ذلل لهما الصعاب، وفتح لهما أبواب الحوانيت، وما تحوي الحوانيت من قيان، أضف إلى ذلك كله أنّ لامرئ القيس ميزة تفرّد بها هي إمارة أبيه التي جعلت له دالة على الناس، وبوّاته ما لم يتبوأ غيره من فتيان زمانه. لكننا لا نصدّق كلّ ما في ديوانه من قصص الحبّ للأسباب التي ذكرناها، ولسبب نفسي آخر، هو أنّه كان إذا لقي الصّدّ من امرأة حرّة ادّعى أنّه زير نساء، وأنّه قادرٌ على انتزاع المحصنات من بين أيدي الأزواج، كأنّه بهذا الحبّ المتوهم يعلّل نفسه عن حبّ حقيقي لم يظفر به. وفي لاميته التي مطلعها «ألا عم صباحاً أيّها الطلل الخالي» قصة أو أكثر من هذا الحبّ المتوهم.

٤) غزل الكهول:

في الشعر الجاهلي ضرب من الغزل لا يقلّ عن غزل الشباب ادعاءً وإدلالاً بالشباب، لكنّه أصدق وأعمق منه في بعض الجوانب، وهو غزل الكهول. إنّّه ينطوي على حشرات تقطع قلوب الشعراء، ومفاخرة هي إلى الرثاء أقرب، وبالهزيمة أشبه. جوهر هذا الغزل الصراع بين العجز الحاضر، والقدرة المحطمة، أو بين رغب الشاعر المتصايي وصدود المحبوبة المعرضة، أو بين الأظافر المهترئة المتشبثة بدماء الروح والفناء الذي يساور هذه الروح ويحاول أن يصرعها.

جوهري

معاني غزل الكهول

وأقوى المعاني بروزاً في هذا الضرب من الغزل انكسار الشاعر بعد شموخ، وضجره بعد سرور، وشكواه من الشيب الذي يغزو شعره، والانحناء الذي يعرو ظهره، والفقر الذي يقطع الوشيجة الأخيرة التي تربطه بالنساء، قال امرؤ القيس: أراهنّ لا يُحبّبن منّ قلّ ماله ولا منّ رأيتن الشيب فيه وقوساً^(١) ونظر علقمة بن عبدة إلى النسوة المعرضات عنه بعيني حاسد محنق، لأنّه لا قدرة له على نزع البياض من رأسه، أو كظم الغيظ في نفسه، وهو يعلم حقّ العلم أنّ أحبّ الأشياء إلى النساء اثنان: شبابٌ متوقّد، ومال وفير:

فلان تسألوني بالنّساء فإنّني	بصيرٌ بأدواء النّساء طبّيبٌ
إذا شاب رأس المرء أو قلّ ماله	فليس له من ودّهين نصيبٌ
يردّن ثراء المال حيث علّمته	وشرخ الشّباب عندّهنّ عجيبٌ ^(٢)

(١) قوس: أي كبر وانطوى كالقوس.

— (٢) ثراء المال: كثرته، شرخ الشباب: أوله.

والمعنى الثاني في هذا الغزل ازدجار الشاعر، وإعراضه عن الباطل، وإقراره بالعجز، وخلعه حلل العشاق، ولبسه لبوس الحكماء مضطراً لا مختاراً، وكيف يستطيع أن ينضو لبسة الوقار بعد أن ألقى الشيب على رأسه خمراً أبيض، أبدله من جهالة الفتيان حكمة الشيوخ، وأثقل ظهره بهموم تبهظه، ووهن يشل حركته، قال الأعشى:

فأصبح لا أقرب الغانيا
وإن أخاك الذي تعلمين
تبدل بعد الصبى حكمة
أحل به الشيب أثقاله

ت مَزْجِراً عن هواي ازدجاراً
ليالينا إذ نحل الجفارا^(١)
وقنع الشيب منه جماراً^(٢)
وما اعتره الشيب إلا اعتزاراً^(٣)

لكن هذا المعنى يزجج شاعراً كهلاً كالأعشى، فلا يطبق تصوّره، بل يرتد إلى الماضي كرة أخرى، فيخلع جبة الكهولة، وينقلب في طرفة عين شاباً يتصبى الفتاة الحسنة، ويغريها بالوصال، ويخرجها من خدرها ليقول لها مُدِّلاً بشبابه الراحل:

فإما تريني على آلة
فقد أخرج الكاعب المسترا^(٤)
وكأن بالشاعر المكتهل يغالب سير الحياة، ويحاول أن يستوقفها، أو يردّها إلى بدايتها فلا يستطيع، ثم يضطر بعد أن يقرّ بسلطان الزمان على الإنسان إلى التعامي عن الحاضر، والنظر في الماضي، فإذا الشيب قد ارتدّ سواداً، وإذا شعره الأسود المضمخ بالطيب ينسدل على وجه ناعم أملس لا غضون فيه، وإذا الكواعب يصغين إليه مشغوفات بصوته الرقيق، ويقبلن عليه مفتونات بشبابه الرّيان. على هذا النحو تمثل امرؤ القيس نفسه شاباً بعد اكتهاله، فقال:

ويارب يوم قد أروح مرجلاً
يرعن إلى صوتي إذا ما سمعته

حبيباً إلى البيض الكواعب أملساً^(٥)
كما ترعوي عيط إلى صوت أغيساً^(٦)

(١) الجفار: موضع بالبصرة.

(٢) حمار: ما تغطي به المرأة رأسها وكلّ ما ستر شيئاً فهو حماره. الصبى: الميل إلى هو الشباب.

(٣) اعتره: عرض له.

(٤) آلة: شدة. قلت: كرهت. التّجار: تجار الخمر.

(٥) المسترا: الحسنة.

(٦) المرجل: المسرح الجملة المدهونها. الكواعب: ج كاعب وهي الجارية التي قد كعب ثديها أي مهد وارتفع. أملس: تاه شاب وقيل هو الخميمص البطن أو النقي من العيوب.

يرعن إلى صوتي: يرجعن ويملن إليه حباً وكلفاً ب. كما ترعوي عيط: كما ترجع الإبل التي اعتاطت فلم تحمل سنتها وفي هي الطوال الأعناق. الأغيس: البعير الأبيض الذي يضرب بياضه إلى الحمرة والشفرة.

إنَّ في هذا النمط من الغزل ثورة تغالب فيها أنباض الحياة نذر الموت، ومحاولة لإيقاف حركة الزمن. وحسرة على الشباب الراحل، وشكوى من الشيخوخة القادمة، وإحياء لصور الماضي التي أخذت ألوانها تبهت، وأصواتها تخفت.

د - الخصائص العامة في الغزل الجاهلي :

إنَّ تقسيم الغزل إلى أربعة الأنماط التي ذكرناها لم يكن أكثر من تقليب جوهرية واحدة على وجوهها المختلفة، فالمعدن واحد، والصور متعددة. ولهذا نستطيع أن نلمح في الغزل الجاهلي - على اختلاف أشكاله - خصائص عامة تجمع ما قسمناه، أبرزها أصالته وصدق، واصطباغه بالصبغة الفردية، وصراحته، وقدرته على التعبير عن صلة الإنسان بالبيئة، والواقعية في رسم صوره، ورقة أسلوبه.

(١) - أمَّا الأصالة والصدق فقد أشرنا إليهما في مطلع حديثنا عن ارتباط هذا الغرض بأشدَّ الغرائز البشرية قوة في الأجساد والنفوس. فهو التعبير الراقى عن غريزة الجنس، والشكل المهذب لارتباط الذكر بالأنثى، وربما كان التعبير عن معانيه لدى العرب الجاهليين أبلغ وأصل مما نجده لدى الشعوب القديمة الأخرى، لاقتصار العرب على فن واحد، هو الشعر، ولتسخير القدر الأكبر من الشعر لغرض واحد هو الغزل، ولبراءة العرب من انحراف الغرائز الذي عرفته الشعوب الأخرى. فقد كان الشاعر الجاهلي يجد متعته الكبرى في لزوم المرأة محادثة ومعاينة وممازحة ومطارحة. قال طرفة بن العبد في الحديث عن لذاته:

وتقصير يوم الدّجن والدّجن معجبٌ
بسهكنة تحت السّطراف المعتمد
وربما كان لأصالة الغزل مظهر آخر هو طغيانه على الأغراض الأخرى، وانبثاقه من نفوس الشعراء انبثاقاً فطرياً يلتقون عنده، ويجمعون على الاحتفال به، أمّا الأغراض الأخرى فقد كانت ذيولاً تمتد خلفه، أو أغصاناً تتفرع منه، لا يطرّقها الشاعر إلّا إذا تهيأ له الباعث على طرقها.

(٢) - وأمّا اصطباغه بالصبغة الفردية فمردود إلى اختلاف الشعراء في الطبائع والأهواء والبنية الفكرية، إذ تجد فيهم العفيف الشريف الذي يتغزل ولا يتبدّل كزهير وعلقمة، وتجد فيهم الماجن الجريء الذي يبتك الستر ولا يبرأ من العهر كالأعشى وامرئ القيس، لكنهم جميعاً لم يُلغوا في الفاحش البذيء من ألفاظ السّوقة.

الصراحة والوضوح

(٣) - وثالث خصائصه الصراحة والوضوح، فقد كان الشاعر الجاهلي يعبر عما في نفسه من ميل إلى الأنثى، وعما تراه عينه من محاسن تعبيراً صريحاً واضحاً، يصور فيه أعضاء الجسم، ويقرن مفاتن الجسد بجمال الطبيعة، يصف الثغر والنحر، والقدر والنهد، والبطن والكشح، ويحاول أن يتصيد من الطبيعة ما يلائم هذه الأوصال من صور توضح المشهد وتحركه وتلونه، في غير موارد ولا غموض.

شديد الصلة بالبيئة

(٤) - ومن سمات الغزل الجاهلي قدرته على التعبير عن البيئة الجاهلية، وإبرازه صلة الإنسان بالأرض. ولو عدت إلى المحاسن التي وصفها الجاهليون لوجدت صورهم كلها أو جلها - نستثني بعض الصور الحضرية - منتزعة من نباتهم وحيوانهم وسمائمهم وصحرائهم، فالأعناق والأحداق من الأطباء والمها، والقودود والحدود من الشجر والزهر، والأرداف لينة كالكتبان، والثغور براق كالدر، والشعر متداخل الضفائر كقنوق النخلة.

الواقعية الفنية

(٥) - والتصاق الشعر بالبيئة يفضي إلى خصيصة أخرى من الغزل هي الواقعية الفنية في التصوير. فقد حرص شعراء الغزل على المقاربة بين المشبه والمشبّه به، وأسرفوا أحياناً في هذا الحرص، حتى جاؤوا بالقبيح الجافي كما فعل امرؤ القيس في تصوير أنامل فاطمة، إذ شبه الأنامل بالدود مرة، وبالمساويك أخرى، وهو على غير هاتين الصورتين قادر:

الرقّة والمدونة والرشاقة

وتعطو برخص غير شني كأنّه أساريعُ ظبيٍّ أو مساويكُ إسحلٍ^(١)
(٦) - ولعل أظهر خصائص الغزل الجاهلي رقة النسيج، وعذوبة اللفظ، ورشاقة العبارة، فلو قرنت الغزل الجاهلي بالأغراض الأخرى لوجدت الغزل يُحاك من أسلاك دقيقة سحيلة ناعمة كخيوط الحرير، والأغراض الأخرى تحاك من خيوط غليظة مبرمة حتى تغدو عباراتها كالدرع المضاعفة النسيج. ولو أنشدت بعض المقطعات الغزلية لرقصت الألفاظ بين شفتيك، كأنها أجنحة الفراش، وحسبنا دليلاً على ما نزعتم تلك الرائية المنسوبة إلى المنخل الإشكري:

ولقد دَخَلْتُ على الفتا الكاعبر الحسناء تر
ة الخِذَر في اليوم المطير
فل في الدَّمَقْس وفي الحرير^(٢)

(١) تعطو: تتناول. الرخص: اللين الناعم. شني: غليظ. أساريع: دود البقر. ظبي: اسم مكان. إسحل: نوع من الشجر دقيق الأغصان.
(٢) الدَّمَقْس: الديباج أو الكتان.

فدفعْتُها، فتدافعتْ مَشِيَ القَطَاةُ إلى الغديرِ
ولشمْتُها، فتنفَّستْ كتنفَّسَ الظُّبْيُ الغرير^(١)
أصغِر - وأنت تنشد - إلى إيقاع هذه الألفاظ (الخدر، ترفل، تدافعت . . .) ثم
إلى تكرار حرف الراء في القوافي، وهمس السين والتاء في الحشو، واقرن هذه الأصوات
بأصوات قطعة أخرى في غرض آخر لتقف على الحسّ الرهيف الذي تمتع به شاعر
يعيش أحسن عيش في مناخ صحراوي قاس، وأثر المرأة والغزل في تهذيب الألفاظ،
وتشذيب الأسلوب من القبيح المستكره.

(١) الغرير: الصغير

مراجع بحث الغزل

- ١ - تطور الغزل بين الجاهلية والإسلام د. شكري فيصل
- ٢ - جواهر الكنز أحمد بن اسماعيل بن الأثير
- ٣ - ديوان الأعشى شرح وتعليق د. محمد محمد حسين
- ٤ - ديوان امرئ القيس ت محمد أبو الفضل ابراهيم
- ٥ - ديوان النابغة ت محمد أبو الفضل ابراهيم
- ٦ - الشعر والشعراء لابن قتيبة ت شاكر
- ٧ - الصورة الفنية في الشعر الجاهلي د. نصرت عبد الرحمن
- ٨ - العمدة ت محيي الدين عبد الحميد
- ٩ - الغزل منذ نشأته حتى صدر الدولة العباسية د. سامي الدهان
- ١٠ - المفضليات ت وشرح أحمد شاكر
- وعبد السلام محمد هارون

الفصل الثالث

الفخر والحماة

[الفخر لغة واصطلاحاً، طبيعة الفخر وعوامل ازدهاره في العصر الجاهلي، الفخر الفردي وأهم معانيه وصوره، الفخر القبلي وأهم معانيه وصوره، الخصائص العامة.]

آ - الفخر والحماة لغة واصطلاحاً:

الفخر في اللغة:

الفخر في اللغة «التمدح بالخصال والافتخار وعدُّ القديم . . . والتفاخر التعظيم، والتفخر التعظيم والتكبر . . . وهو نشر المناقب وذكر الكرام بالكرم» والحماة: المنع والمحاربة. والتحمس: التشدد. والحماة: الشجاعة. والأحمس: الشجاع والشديد الصلب في الوعى والقتال. وسميت قريش وكنانة حمساً لتشددهم في دينهم في الجاهلية.

الفخر في الاصطلاح:

والفخر في الاصطلاح النقدي غرض من أغراض الشعر ينطوي على زهو الشاعر واعتزازه بنفسه وقومه. وهو وليد الأثرة والإعجاب بالذات. وإذا كان الإنسان مفطوراً على حب نفسه والإدلال بها وبما أثرها فالشاعر المتميز برهافة الحس، وفصاحة اللسان وجمال التعبير والتصوير أقدر من سواه على التفاخر وأجدر به. قال ابن رشيقي «الافتخار هو المدح نفسه إلا أن الشاعر يخص به نفسه وقومه. وكل ما حسن في المدح حسن في الافتخار. وكل ما قبح فيه قبح في الافتخار».

دواعي الفخر:

ب - طبيعة الفخر وعوامل ازدهاره في العصر الجاهلي:

المجتمع القبلي وأثره:

ربما كان لطبيعة المجتمع القبلي أثرها القوي في نزوع الشاعر الجاهلي إلى الفخر. ففي هذا المجتمع البدوي يقدّر الناس الحمية والأنفة والعزة وقوة العضل والعصب، والصبر على المكارة، ويتغنّون بالشجاعة والاندفاع وحماية العرض، والدود عن الحمى،

فتتحول هذه المعاني والقيم إلى دستور أو ما يشبه الدستور يلتزمه البدو، ويتواضعون على الأخذ به.

وإذا كان الغزل متصلاً بغريزة الجنس، فالفخر مرتبط بغريزة لا تقلُّ عنها قوة، وهي حبُّ البقاء، والصراع في سبيل الحفاظ على الحياة، فالغزل يعبر عن حبِّ البقاء بحبِّ المرأة، والفخر يعبر عن هذا الحبِّ بحب النفس، فكلاهما نابع من التعلق بالحياة مسخَّر للحفاظ عليها، دائر في فلكها، هادف إلى حمايتها من الضعف والانقراض.

ولهذا نجد الفخر والحماسة من أبرز أغراض الشعر الجاهلي، وأشدها تأثيراً في الأغراض الأخرى كالمدح، ووصف الحرب، والثناء، ونجده كذلك يطغى على هذه الأغراض، ويطويها تحت ضيقه، كأنها أبعاض منه، أو فروع له. وحسبنا دليلاً على ما نزعم أن المجموعات الشعرية التي عنت بجمع الشعر القديم سميت باسم الحماسة على ما فيها من تعدد في الأغراض، وتشعب في المعاني. وأشهر الحماسات حماسة أبي تمام، وحماسة البحتري، والحماسة البصرية، وحماسة ابن فارس المحدث، وما أغفلناه كثير. وأما المجموعات التي اختار لها روايتها وجامعها عنوانات أخرى: كالأصمعيات والمفضليات والوحشيات والمنصفات فالحماسة والفخر أبرز أغراضها، وأكثر قصائدها ومقطعاتها قدراً ومقداراً.

وما ساعد على ازدهار هذا الغرض في العصر الجاهلي (أيام العرب)، وما كان يجري فيها من ملاحم يتطاحن فيها الفرسان، وينبري فيها الشعراء للشعراء في مفاخرات ومنافرات لا تقلُّ احتداماً واضطراماً عن المعارك التي تسبقها وتلحقها. وإذا كان صدق الشاعر مرهوناً بعمق التجربة التي يصورها فشعر الفخر والحماسة من أصدق الشعر العربي عاطفة لأنه من أعمقه تجربة، ولأن أكثر الشعراء الذين نظموا هذا الشعر فرسان أشداء يطاعنون بالأسنة والألسنة، بل إن كثيرين منهم كانوا يرتجلون المقطعات، أو يرتجزون الأراجيز، وهم في حلبات الصراع، يروعون بها الخصوم، ويستثيرون الحمية، ويحرضون على الكرّ والفرّ، ويتغنّون بالأجناد تالدها والطريف، ثم يصبح ما يقولون مثلاً أعلى تقدّسه القبيلة غاية التقديس.

ولو خطر لك أن تستخلص الفخر والحماسة من دواوين الشعر الجاهلي ومجموعاته لانتزعت من كلِّ غرض أقوى ما فيه، فأنت مضطر إلى انتزاع ما يصور بطولة الممدوح، ومآثر المراثي، واندفاع الصياد، وجلد الجياد، وصلابة النوق، ومضاء السيوف، وطعان

كثرة وتطبيقاته على الأغراض الأخرى

عوامل ازدهار الشعر

قوة العاطفة

الأسنة. بل أنت مضطر الى استخلاص القيم والصور والمشاعر والمثل العليا التي بها تصبح المعاني المجردة فناً رفيعاً، وشعراً عظيم التأثير.

ولما كان هذا اللون من الشعر توعم البطولة، فقد تلقته نفوس الأعراب بالقبول، وحفظته قبل غيره، وناطت به وجودها، واستمرار هذا الوجود، وجعلته السلك الذي ينتظم ماضيها وحاضرها، ويرسم السبل التي يسلكها مستقبلها. فشاعت بشيوعه روح الفروسية، وانطفأت بتوهجه روح التخنث، وغدت كل قبيلة تنشئ ناشئتها على الأخذ به، والتحلي بخصاله كالشهامة، والاستبسال، وإدراك الثار، والأنفة من الدل، واحتقار الجبن، والتحرر من شركي الضعف والخوف.

وفي هذا اللون من الشعر يمتزج الفرد بالجماعة امتزاجاً تاماً، وتتضخم الذات، لكنّها - على تضخمها - تذوب في الكيان العام للقبيلة، كما تندفع ألسنة اللهب من قمم البراكين متعالية أول الأمر، ثم تنساح على السفوح لتصل حممها إلى ما يحيط بها بعد ذلك، فتلهبه. وشعر الفخر ينبع من إعجاب الشاعر بنفسه، ويصب في المجرى القبلي الواسع، ولذلك كرهت العرب التكبر والخيلاء والصلف والعنجهية والعجرفية من الناس، وقبلتها من الشعراء، ولم تجد بأساً في مبالغات الفخر وانتفاخه، لأنها لو وجدت في ذلك كله أو بعضه غروراً بغيضاً لا تسيغه، أو طموحاً عريضاً لا ترضى عنه لخصد غيرها شوكتها، وهانت على الناس.

ج - الفخر الفردي وأهم معانيه وصوره :

يمكن تقسيم الفخر إلى قسمين : فخر فرديّ، وفخر قبليّ. أمّا الفخر الفرديّ فمبعثه إعجاب الشاعر بنفسه، وادّعاؤه تفوّقه على منّ حوله، وقدرته على تهديد الناس بسلاح لا يملكون مثله، يرفع به ويضع، ويعد ويتوعّد.

١ - الشعر والفصاحة :

فالفخرة الأولى التي يعتزّ بها الشاعر، ويبرّز غيره من الناس لسانه الذّرب، وقوافيه المنقضة على الخصوم كالصواعق، وقدرته على أن يفري بلسانه ما لا يستطيع السيف أن يفريه. وكلّما أصبح الشاعر ذا شهرة وتمكّن من فنه كان سلطانه على الناس أشدّ، ونزاله في مضمار المنافسة أضرى. فإذا احتدم التفاخر بين شاعرين بلغ اعتزاز الشاعر

بشعره قمة العنف، وغاية التحدي، لإدراكه أنه ينزل قرناً له مثل سلاحه، ونذراً لديه الفصاحة في القول واللَّدَد في الخصومة. فاخر النابغة الذبياني يزيد بن عمرو بن الصعق - وكلاهما شاعر - فرماه بالضلال والزيغ عن الحق، وبالعجز عن الفخر، وهذَّده بقوافيه القادرة على صعقه وسحقه. وأيّ شاعر يستطيع أن يفاخر النابغة، وهو شيخ عكاظ، وفحل القصيد، وخصمه أمامه كالفضيل الهزيل :

لعمرك ما خشيت على يزيد من الفخر المفضل ما أثناني^(١)
فحسبك أن تهاض بمُحكيات يمرُّ بها الرويُّ على لساني^(٢)
يصدُّ الشاعرُ الثنيان عني صدودُ البكر عن قُرْمِ هجاني^(٣)
وإذا خالط الفخر بالشعر مدح العطاء لان، وانكسرت شرته، وأثر المسألة على المخاصمة، وخلع الشاعر على فخره جناحين يطيران به إلى الممدوح، ويردان به الأسباع، وينثران ذكره في الآفاق. قال المسيب بن علس:

فلا هدين مع الرياح قصيدة مني مُغلغلة إلى القمعاع^(٤)
تردُّ المياه فما تزال غريبة في القوم بين تمثُّل وسباع^(٥)
وإدلال الشاعر بشعره حمله على الإدلال بالعقل الذي ينظم الشعر، والرأي القادر على فهم المشكلات وحلّ المضكلات. قال عبدة بن الطيب:

وثنية من أمر قوم عزة فرجت يداي فكان فيها المطلع^(٦)
وأحسن الرأي ما قمع الباطل، وبحق الخرق، وأصحاب الرأي في مجتمع محارب كمجتمع الجاهلية قلة، ولذلك اعتدَّ ثعلبة بن صعيّر بذكائه لأنه استطاع بمنطقه السليم أن يسكت المتفيهقين، فأخرج ما في قلوبهم من دخائل، ودحض ما في عقولهم من ترهات:

- (١) المفضل: الذي يفضل صاحبه وكذلك الذي ينسب إليه الضلال.
- (٢) فحسبك أن تهاض: كفالك أن تخزي وتذل والهض كسر بعد جبر. يمر بها الروي: يجري ويسهل والروي آخر حرف صحيح في البيت.
- (٣) الثنيان: الذي دون البدء والبدء: السيد. القرم: الفحل الكريم، الهجان: الإبل البيض.
- (٤) مع الرياح: أي تذهب كل مذهب. مغلغلة: يتغلغل بها الناس لحسنها ويسلكون بها كل غامض.
- (٥) غريبة: ليست من قول شعرائهم.
- (٦) ثنية: عقبة. عزة: صفة لثنية أي صعبة وبكسر العين صفة للقوم أي الأعزة ومعنى البيت: جئت إلى أمر ليس فيه مسلك ففرجته برأيي وحذقي في الأمور.

ولرب خصم جاهدين ذوي شداً تقذي صُدورهُمُ بهتر هاتِر^(١)
لُدَّ ظارُهُمُ على ماساءَهُمُ وخَسأتُ باطلُهُمُ بِحَقِّ ظاهِر^(٢)

والفخر بالشعر موصول بالنسب بخلابة الحديث، وطلاوة السمر، وقد يتخذ الشاعر الجاهلي مآثرته تلك شفعاً له عند المحبوبة، أو زينة يتحلّى بها ليفوز بإعجابها به، وإيثارها له. وليدٌ في هذا الموقف كان حريصاً على أن يكون المحدث الفصيح، والسيد الكريم، يصل من يستحق القطيعة، ويبيت مع سياره في الليالي الهادئة، يحدثهم فيصغون، وينشداهم فيطربون، ويريق لهم الخمر فيشربون. إنه دُرّة العقد في هذا المجلس الذي يتنظمه الشعر، فكيف لا يملأ عين نوار وقلبها؟

أولم تكن تدري نوارُ ما تني وصالَ عَقْدِ حِبالٍ جَدَّامُها^(٣)
بل أنت لا تدريين كم من ليلة طَلَّيْ لذيذٍ هوها وبِداَمُها^(٤)
قد بَتَّ سامرُها وغايةَ تاجرٍ وافيتُ إذ رُفَعَتْ وعَزَّ مُدَامُها^(٥)
(٢) صلة الخمر بالفخر:

وليست الخمرة مفخرة في ذاتها، وإنما في دلالتها على الكرم. وأحسن الشعراء مفاخرة بها عنتره بن شداد، فقد أدرك بفطرته السليمة ما تقود إليه أم الكباثر من سقوط في الفاحشة، وذهاب بالهبة، وإضاعة للوقار، وثلم للشرف، ففخر منها بصلتها بالكرم، والتزم الحفاظ على الفضيلة بعد الصحو، فقال:

لإذا شربتُ فإني مستهلكٌ مالي وعِرضي والفرُّ لم يُكَلِّمْ
وإذا صحوْتُ فما أقصّر عن ندَى وكما علمتِ شائلي وتكرُمي
وعنتره في هذا المضمار فوق طرفه بن العبد، لأنَّ طرفه تباهى بملازمة الحانات، فقال:

فلن تبغني في حلقة القوم تلقني وإن تلتمسني في الحوانيت تصطد^(٦)
ولأنَّ طرفه أدمن الشراب حتى أغرق فيه الرجولة، وبَدَدَ المال، وقطع صلته بالناس، فانتبذه قومه، وتجنبوه كما يتجنبون المجدوم والأجرب:

(١) الخصم يقال للمفرد وللجمع.

(٢) لُدَّ: ج. الدَّ وهو الشديد الخصومة. ظارهم: عطفهم. خَسأت: زجرت ودلعت.

(٣) الحبال: ج. حباله وهي مستعارة هنا للعهد والمودة. جدَّام: مبالغة جاذم وهو القاطع.

(٤) ليلة طلق: ساكنة لا حرَّ فيها ولا قر. الندام: ج. نديم والمتانمة أيضاً ويحوز هنا الوجهان.

(٥) السامر: السامر المتحدث. غاية تاجر: الغاية: راية ينصبها الخمار ليعرف مكانه والتاجر: الخمار. وافيت: أتيت. المدامة: الخمر.

(٦) تبغني: تطلبني. الحوانيت: ج. حانوت بيت الخمار. يريد بقوله أنه سيد لا.

وما زال تشرابي الخمودَ ولذني
إلى أن تحامتني العشيرة كلها
وبسعي وإنفاقي طريقي ومُتلدي^(١)
وأفردتُ أفرادَ البعيرِ المعبدِ^(٢)
وعنترة اعتصم من السكر بالصحو، ومن التبذير الممقوت بالكرم المحمود، وتجلّد
فحفظ له التجلد منزلته بين الناس.

٣ - الأنفة :

والإعراض عن الخمر والتجلّد أمام الشهوات ضرب من ضروب الأنفة، والصبر
على العسر من خصال الرجال، ودليل على قوة العصب، واحتمال الصعاب، وعبيد الله
ابن عبد العزى كان من زمرة الأشداء المفاخرين بالجلادة وطلاقة الوجه، وتوازن
الملكات والأنفة من السؤال، فخر بذلك فقال :

وإني لأستبقي إذا العسرُ مسني
والزهادة في الغنائم مظهر آخر من مظاهر الرفعة، واكتمال الرجولة، وأجدر
المطامع بالانتباز ما جرّ على الطامع هواناً، أو رماه بفاحشة، ولذلك أنف ابن عبد
العزى من التهافت على الرغاب، فقال :

وأعرض عن أشياء لو شئت نلتها
حياء إذا ما كان فيها مقاذع^(٣)
غير أن أنفة عنترة أدل على المروءة وألصق بالنخوة لارتباطها بالبطولة . فقد لفظ
ما لم تكن العرب تلفظه، إذ أعرض عن الغنائم . إن واجب الفارس عند عنترة حماية
الضعفاء، والدفاع عن العرض لا الظفر بالسلب، وحظه من المعركة التضحية لا
الربح :

هلاً سألت الخيل يا بنة مالك
بغبرك من شهد الوقائع أنني
إن كنت جاهلة بما لم تعلمي
أغشى الوعى وأعف عند المغنم
٤) الكرم :

والحديث عن الأنفة يقودنا إلى الحديث عن الكرم، لأنّها صورة من صوره.
وللكرم في العصر الجاهلي صور كثيرة، أرقاها أن يكون الكرم إنفاذاً من الموت، أو
حفاظاً على حياة الجائع، أو أن يجوع الكريم ليشبع المحتاج، رسم هذه الصورة السامية
عروة بن الورد حين خيل إليه أنه يطعم العفاة قطعاً من جسده، ويُلهي معدته عن

(١) الطريف: المال الحديث. المتلد: المال القديم.

(٢) المعبد: البعير الذي جرب فذهب وبه.

(٣) مقاذع: فحش.

الطعام بجرة من ماء بارد:

أقسّم جسمي في جسوم كثيرة^(١) وأحسو قراح الماء والماء بارد^(٢)

وبلغ الشاعر الجاهلي قيس بن عاصم قمة الجود حينما رفض أن يصيب من طعام لا يصيب معه منه جليس يؤاكله، فقال لزوجته:

إذا ما عملت الزاد فالتسمي له أكيلاً فإنني لست آكله وحدي

وللمفاخرة بالكرم صور وآداب وشعائر التزمها شعراء العرب. أولها بشاشة

الوجه، وملاطفة الضيف، وقرى الضيف بالكلام قبل الطعام، وإيناسه بالمسامرة،

وتجنبه المن والأذى. قال عروة بن الورد:

سلي الطارق المعتز يا أم مالك إذا ما أتاني بين قدري ومجزري^(٣)

أسفر وجهي؟ إنّه أول القرى وأبذل معروفي له دون منكري^(٤)

والثانية الترحيب الصادق. والإجابة السريعة، وبذل الخير في غير بطء ولا تردد،

وبسط اليد إلى أقصى حد، قال إياس بن الأرت:

وإني لقوال لعافي مرحباً وللطالب المعروف إنك واجده^(٥)

وإني لمن يسط الكف بالندی إذا شنجت كف البخيل وساعده^(٦)

والثالثة أن يستبدل الشاعر بالمال محمداً، وأن يريح بالعرض الزائل مفخرة لا

تزول. قال المثلّم بن رياح المري:

إني مقسّم ما ملكت فجاعل أجراً لآخره ودنيا تنفع

والرابعة أن يدعو الشاعر الجفلي، وأن يعلن هذه الدعوة في الخافقين، ووسيلة

الإعلان - على بساطتها - من أنجع الوسائل في اجتذاب الضيوف، وهي أن توقد النار

على شرف، وأن تركز عليها قدر ضخمة فعمة، يراها أهل الأرض كافة، فيقبلون

مستبشرين. قال عوف بن الأحوص:

مبرزة لا يُعمل السّتر دونه إذا أخذ النيران لاح بشيرها^(٧)

(١) حسا الماء: شربه شيئاً بعد شيء. القراح: الصافي الخالص مما يشوبه.

(٢) الطارق: الآتي ليلاً. المعتز: المتعرض دون أن يسأل. بين قدري ومجزري: أي إذا أتاني في موضع الضيافة أعطيته إما لحماًئياً وذلك من مجزري وإما مطبوخاً من قدري.

(٣) أسفر وجهه: أظهر البشاشة. أنّه أول القرى: أي أنّ بشاشة الوجه أول الإكرام.

(٤) عافي: قاصدي.

(٥) شنجت: تقبضت.

(٦) مبرزة: يعني النار. بشيرها: ضوءها يبشر الناظر إليه ويستدل به على الخير.

ومن أغرب الصور التي يترأى في قسباتها كرم الشاعر الجاهلي دعوته الذئاب الضواري إلى طعامه، فإذا أضرم النار، وشرع بشي اللحم، أقبل نحوه ذئب أطلس يعسل ويتلصص، ثم يغريه كرم الشاعر فيدنو من النار، حيثئذ يستقبله الشاعر استقبال الضيف، ويجالسه، ويلقي إليه فلذة من اللحم، ويسر بسروره، ويعجب بجراءته، ويراها بطلاً عائداً من غزوة مظفرة. قال المرقش الأكبر:

ولما أضأنا النارَ عندَ شوائنا عزأنا عليها أطلسُ اللونِ بئسُ^(١)
نبذت إليه حُرَّةً من شوائنا حياة، وما فُحِثي على من أجالسُ^(٢)
فأض بها جلدانَ ينفضُ رأسه كما أب بالنهبِ الكميُّ المحالسُ^(٣)
(٥) الشجاعة:

ومن مفاخر الشعراء في العصر الجاهلي الشجاعة. ولها في حياتهم دواع قوية تلح عليهم إلحاحاً، وتملي عليهم نمط السلوك الذي تقتضيه طبيعة هذه الحياة. فأرضهم - على اتساعها - فلولات، موات، قليلة الأقوات، تخصب اليوم، وتجذب غداً، والمرع منها مطمع الطامعين القادرين على حمايتها. ومن لم يجرد السيف دون جهاء طرد منه إلى الأرض القفر وسيقت أنعامه، وسبيت نساؤه، ولزمه العار مدى الدهر. ولهذا كان العرب متحفزين للنزال تحفزاً دائماً، فمتى استنفر الشاعر منهم للذود عن حوضه نفر، ونزا على جواده، متوشحاً بلجامه، مستعداً للقتال. قال لبيد:

ولقد حيثُ الحيّ تحملُ شِكْتي فرطُ، وشأحي إذ غَدَوْتُ لجأهما^(٤)
وحماية الحيّ، عند عنرة، مفخرة عظيمة، تعدل الحسب والنسب أو تفوقهما، إنَّها أصل من لا يقرُّ الناس بأصله، وشرف يباهي به جُبناء الأشراف من ذوي العمومة والخطوة:

إنِّي امرؤ من خير عبس منصباً شطري، وأحيي سائري بالمنصلِ
وإذا الكتيبةُ أحجمت وتلاحظت ألفيت خيراً من معم مخولِ
وربما كان الدفاع عن الطعائن أروع ما يفخر به الشاعر الجاهلي، وأعظم مظاهر الشجاعة توهجاً، وإثارة للنخوة العربية، لأن الشاعر بدفاعه عن الطعينة يحمي

(١) عزأنا: أتاننا طالباً معروفاً. أطلس اللون: عني به الذئب أراد أنه أغبر إلى سوار.

(٢) حرة: قطعة.

(٣) أض: رجع. جلدان: فرح نشيط. النهب: الغنيمة. الكمي: الشجاع الذي يستر شجاعته لوقت الحاجة. المحال: الشديد الذي لا يبرح مكانه في الحرب.

(٤) شكتي: سلاحي. فرط: متقدمة سابقة.

عرضه، ويصرع خصمه، ويفوز بإعجاب محبوبته، فتخالط الشجاعة الحب. «خرج
 دريد بن الصّمة في فوارس من بني جشم، يريد الغارة على بني كنانة. فلما كان بواد لبني
 كنانة رُفِعَ له رجل من ناحية الوادي معه طعينة» وتاقت نفسه إلى انتزاع الطعينة من
 حاميتها ربيعة بن مكدم، وهو لا يعرفه، فأرسل دريد فارساً ممن معه، وأمره بأسر
 الطعينة، فقتله ربيعة، ونجا بصاحبه. فأتبعه دريد فارساً ثانياً فصرعه ربيعة وهو
 يرتجز:

خَلَّ سَبِيلَ الْحَرَّةِ الْمُنِيمَةَ إِنَّكَ لَأَقِ دَوْمًا رَبِيعَةَ
 فِي كَفِّهِ خَطِيئَةٌ مُطِيعَةٌ أَوَّلًا فَخْذَهَا طَعْنَةً سَرِيعَةً^(١)
 فالطعن مني في الوغى شريعة

ثم أتبعه ثالثاً فصرعه، ونجا بالطعينة، حتى أبلغها مأمنها. فأعجب به دريد
 ابن الصّمة أيّ إعجاب. وكان العرب - على شجاعتهم - يكرهون أن يجوروا على
 الناس، أو أن يجور عليهم الناس، يقول عامر بن الطفيل:
 أَلَمْ تَعْلَمْ أَنِّي إِذَا الْإِلْفُ قَادِي إِلَى الْجَوْرِ لَا أَنْقَادُ وَالْإِلْفُ جَائِرُ
 لكنهم لم يكونوا يفرطون بحقوقهم، أو يغفلون عن تراثهم، بل كانوا يثأرون
 ويسرفون في الانتقام ومن الشعراء الذي فاخروا بالثأر من العدو باعث بن صريم
 اليشكري. فقد لبث - قبل أن يقتص من بني أسيد قتلة أخيه - يتميز من الغيظ، فانقض
 عليهم، وقتل قتلة أخيه، وأجرى من دمائهم ما يملأ الدلاء الواسعة، ويفرغ الصدر
 من حقه المتسعر:

سَائِلُ أَسِيدٍ هَلْ ثَارَتْ بَوَائِلُ أَمْ هَلْ شَفِيتِ النَّفْسُ مِنْ بَلْبَاهِهَا^(٢)
 إِذْ أَرْسَلُونِي مَائِحاً بِدَلَائِهِمْ فَمَلَأْتُهَا عِلْقاً إِلَى أَسْبَاهِهَا^(٣)

وقصة الأخذ بالثأر سلسلة دامية الحلقات، يعقب بعضها بعضاً، وفي كل حدث
 من أحداثها المفجعة تراق دماء، وتذرف دموع، وتنشد قصائد ومقطعات. ومن أشهرها
 مقتل كليب بن ربيعة برمح جساس بن مرة، ثم مقتل جساس بطعنة من رمح الهجرس
 ابن كليب. ومنها الدماء التي أريقَت يوم داحس والغبراء، وما أعقب هذا السباق
 المشؤوم من إزهاق أرواح، ونظم أشعار، تجد فيها الحزن طيَّ الفخر، والندم يمازج

(١) خطية: رمح.

(٢) بلبائها: اهتمامها بطلب الثأر.

(٣) مائحاً بدلائهم استمارة يريد طالباً بثأرهم. والعلق: الدم الجامد. أسبائها: أحاليها.

التشقي، والحسرة تخالط الشهامة، لأنّ القاتل والمقتول من عبس وذبيان فرعي غطفان. أصغ إلى قيس بن زهير كيف يفاخر بالثأر من ابني بدر: حمل وحذيفة، تدرك أن حزنه عليها يعدل شأته بهما. وأنى للمرء أن يفاخر ببتري إحدى يديه؟ إنها الجاهلية بقيمها المتناقضة، فهي لا تحتكم إلى أحلام تفكر، وروية تنظر في عواقب الأمور، بل إلى نفوس تميش، فيفضي بها جيشانها إلى الحمية الرعناء، فتقتل ثم تندم، يقول قيس:

شفيت النفس من حمل بن بدر وسيفي من حذيفة قد شفاني
شفيت بقتلهم لغليل صدري ولكي قطع بهم بناني

وفي هذا المجتمع المتفجر حماسة كان يظهر أحياناً عقلاء يحاولون أن يجمعوا هذه الهيجة الغاضبة، كالحارث بن عوف، وهرم بن سنان، والحارث بن وعله الجرمي، لكنهم لم يكونوا قادرين - وهم القلة العاقلة - على مجابهة الكثرة الجاهلة، إلا في أحيان قليلة. فالحارث بن وعله فوق سهمه وأوشك يرمي به قتله أخيه أميمة، ثم تذكر أن القتلة من قومه، فإن أطلقه كان كمن يطلق السهم من قوسه على نفسه، أو يبتز ساعده بسيفه، فأحجم، ووجد أن العفو من شيم الكرام. فقال:

قومي هم قتلوا أميم أخي فإذا رميت يصيبني سهمي
فلئن عفوت لأعفون جلاً ولئن سطوت لأوهن عظمي^(١)

(٦) الفخر بمكارم الأخلاق:

عرف المجتمع في العصر الجاهلي - على جاهليته - فضائل بلغت الغاية في السمو والنبالة، تمسح عن الوجه العربي غبار الصراع، ووضر الثأر، وتفتأ حمياً الرعونة، وتهب هذا المجتمع شكلاً راقياً من أشكال الترابط الإنساني، والتوازن الخلقي، والاستقرار الاجتماعي، كالوفاء وحماية الجار. وهذه الفضائل مرتبطة بطبيعة الحياة البدوية، ففي البداوة مخاطر تخيف الضعيف، فتلجئه إلى القوي القادر على حمايته. وفي مثل هذا الموقف تفوق الكلمة الحازمة التي يقطعها الشاعر على نفسه معاهدة أو حلفاً بين دولتين.

لجأ إلى الشاعر أبي حنبل الطائي رجل اسمه سيّار، ففتح له الشاعر قلبه وداره، ويسط عليه جواره، فأمن سيّار بعد خوف، واستقرّ بعد تنقل ففخر الطائي بذلك وقال:

بني
الطائي

(١) جلاً: عظيماً أي عفواً عظيماً. سطوت: بطشت. أوهن: أضعفت.

لقد بلاني على ما كان من حَدَثٍ عند اختلاف زجاج القوم سياراً^(١)
قد كان سيرٌ، فحلّوا عن حولتكم إني لكلّ امرئٍ من جاره جارٌ^(٢)

وفي وفاء السموءل مثل نادر من أمثلة التضحية والوفاء، وقصة جديرة بالذكر، خلاصتها أنّ امرأ القيس لما أراد المضيّ إلى قيصر أودع عند السموءل دروعاً وأسلحة وأمتعة. فلما مات امرؤ القيس أرسل ملك كندة يطلب الدروع والأسلحة، فقال السموءل: لا أدفعها إلّا إلى مستحقّها. فقصده الملك بعسكره، فدخل السموءل حصنه، وامتنع به، فأخذ الملك ولد السموءل رهينة، وهدده بقتله إن لم يدفع إليه دروع امرئ القيس وسلاحه، فأبى، فذبح الملك الولد. ولما جاء الموسم، وحضر ورثة امرئ القيس دفع إليهم الشاعر الدروع والسلاح، وقال مفاخرأ:

وفيئتُ بأدع الكنديّ، إني إذا ما خانَ أقوامٌ وفيئتُ

ومن المكارم التي فاخر بها الشعراء رجاحة العقل، وسعة الصدر، ولا يقتصر الفخر بهما على الشيخ الوقور كزهير بن أبي سلمى، بل يعدوه إلى الفارس البطل كدريد ابن الصمة، والصلعوك المنبوذ كالشنفرى. أمّا دريد فقد كان - على كرمه بهاله - ضنيناً بعقله، لا يبدده في المراء والهراء:

ويبقى بعدَ حلمِ القوم حلمي ويفنى قبلَ زادِ القوم زادي
وأما الشنفرى فكلام الحمقى لا يستخفّه، ولا يحمله على المشي بين القوم

بالنميّة، بل يبقى من عقله على لسانه رقيب يضبطه:

ولا تزدهي الأجهال حلمي، ولا أرى سؤولاً بأعقاب الأحاديث أنملُ

وذو الإصبع العدواني لقي من ابن عمه عتناً فاحتمله، وكيداً فتلقاه بالحلم، وهو على الردع قادر. فلم يَلْغُ في عرض ابن عمه، وظلّ معتصماً بالصمت حفاظاً على الأواصر، ووفاء بحق النسب، لكثّه في مفاخرته بهذا الخلق الكريم لم ينس - وهو العربي الأنف - أن يلوّح بالتهديد الزاجر، فقال لابن عمه عمرو:

وما لسانِي على الأدنى بمنطلق بالمنكّرات ولا فتكي بمأمونٍ

عندي خلّاتُ أقوامِ ذوي حسبٍ وآخرين كثير كلهم دوني

ولم يكن عفوذِي الإصبع عن ابن عمه خُلُقاً غريباً في العصر الجاهلي، فإنّ عبيد ابن عدي جعل هذا المسلك مفخرة يعتزُّ بها، فهو، وإن بادره ابن عمه بالأذى، حريص على سلامته، يغتفر ذنبه، ويستتر عيبه، ويقلل عثرته، ويجنبه مزالِق الطريق،

(١) بلاني: اختبرني. زجاج: رماح.

(٢) معنى الشطر الثاني: إني لكلّ رجلٍ منكم جارٍ بدلاً من جاره الأول.

لإيمانه بأن الجفوة إلى زوال، وأن العفو كفيل بتوثيق عرى المودة بين ذوي القربى :
 ولا أدفع ابن العم يمشي على شفا
 ولو بلفظي من أذاه الجنادع^(١)
 ولكن أواسيه وأنسى ذنوبه
 لترجمه يوماً إلى الرواجع^(٢)
 وأفرشه مالي، وأحفظ عيبه
 ليسمع أني لا أجازيه سامع^(٣)
 وشبيه هذا الضرب من الفخر تنويه حاتم الطائي بحفاظه على جارته. فهو لا
 يرصد خروجها في الظلام ليراودها عن نفسها، ولا يذكرها بسوء، ولا يخطر له أن ينظر
 إليها بعين مرتابة. إنه مؤتمن عليها. والشريف العفيف لا يخون الأمانة :
 إذا ما بت أحتل عرس جاري
 ليخفييني الظلام فلا خفي^(٤)
 أفضح جاري وأخون جاري
 معاذ الله أفعل ما حيث^(٥)
 وربما كان بيت عنتره أسير من بيتي حاتم وأشهر، إذ لخص عنتره ببيتته التالي عفة
 الشاعر الجاهلي، وحرصه على عرض الجار، فأصبح كلامه المثل الأعلى في بابه :
 وأغض طرفي إن بدت لي جاري
 حتى يوارى جاري مأواها
 ومع أن الشاعر الجاهلي كان يفاخر أحياناً بافتتان المرأة به وخضوعها له، كقول
 المرقش الأكبر :
 ياخول ما يدريك ريت حرة
 خود كريمة حيها ونسائها^(٦)
 قد بت مالها وشارب رية
 قبل الصبح كريمة بسائها^(٧)
 إلا أن هذه المفاخرة في أكثر الأحيان لا تحمل على التعهر والمجاهرة بالغواية، بل
 تحمل على الإدلال بالرجولة لإثارة الغيرة في نفس امرأة يخاطبها الشاعر. وقد كان الشاعر
 الجاهلي حريصاً على أن يكون السيد الشريف الحسيب، وأن يتجنب التبذل والتخنث.
 وإذا استثنينا الأعشى الكلف بالقيان والبغايا وجدنا شعراء الجاهلية يفاخرون بشرف
 المرأة ونسبها، فهي كما قال المرقش الأكبر (حرة خود كريمة حيها ونسائها) ويفخرون
 بنسبهم ليكون شرف الرجل جديراً بشرف المرأة، ونسبه ضريع نسبها، بل يفخرون
 بتسخير ما يملكون من مال لحماية العرض والنسب والذمة. قال المثقب العبدى :

(١) شفا: حرف. الجنادع: جنادع الأذى: أوائله أو مادب منه .

(٢) أفرشه مالي: أوسعه له .

(٣) أحتل: أخادع. عرس: زوجة .

(٤) أفعل: لا أفعل .

(٥) الخود: الفتاة الحسنة الخلق الناعمة .

(٦) الروية: الحمر. السباء: الشراء .

أنا بيتي من معدّ في الذرى
أجعل المال لمِرضي جنة
ولي الهامة والفزع الأشم
إن خير المال ما أدى الذم^(١)
وفي المجتمع البدوي الموسوم بخشونة المسلك ووعورة الخلق يغدو الكنف
الموطأ، والطبع الدمث واحة يفيء الناس إلى ظلّها، وذو الإصبع العدواني فاخر
صديقيه بشيئله الرقيقة، فقال:

لن تعقلا جفرة عليّ ولم
أوذ نديماً ولم أنل طبعا^(٢)
وعبد الله بن سلمة عدّ لين الجانب مفخرة من مفاخره، ودليلاً على حكمته، إنّه
بهذه الحكمة يستطيع أن يداوي حمق الأحق، ويستلّ ضغن الحاقد:

ولقد ألين لكل باغي نعمة
ولقد أداوي داء كل معبّد
ولقد أجازي أهل كل حويس^(٣)
بغنيّة غلبت على النطيس^(٤)

لقد عرضنا أهمّ المفاخر التي كان الشاعر الجاهليّ يفاخر بها، وأغفلنا طائفة من
المفاخر إمّا لأنّها دون ما ذكرنا، وإمّا لأنّها فروع من أصول، كصعود الجبال، ولعب
الميسر، وامتلاك الأسلحة، واقتياد الجياد، والبراعة في الصيد، والإناحة في الأماكن
المخوفة.

غير أنّ ما ذكرنا يمثل أهمّ القيم التي انطوى عليها الفخر الفرديّ في العصر
الجاهليّ. ونحن - على ظهورها بالمظهر الفردي - لا نعتقد أنّها كانت قاصرة على الشعراء
الذين تغنّوا بها، أو على الخاصّة من عليّة القوم. وإنّا نرى أنّها مجموعة من الشيم
والفضائل، تواضع عرب الجاهلية على إكبارها، وعبر عنها بضمير المتكلم الفرد كل
شاعر من الشعراء الذين ذكرنا منهم طائفة، وأغفلنا طائفة. وإذا صبح ما نذهب إليه
فهل يعني ذلك أنّ الفخر الفردي والقبليّ فخر واحد؟

د الفخر القبلي وأهم معانيه وصوره:

كان ارتباط الفرد بالقبيلة مظهرًا قويًا من مظاهر الحياة البدوية في العصر الجاهليّ،
فرضته شدة الصراع بين القبائل المختلفة، وضراوة التزاحم على الموارد والمراتع، وحاجة
القبائل في هذا الصراع إلى التضامن الشديد، وإلى استخدام الأسلحة المادية والمعنوية

(١) جنة: وادي. الدم: الحقوق.

(٢) لن تعقلا: لن نحملا عني. الجفرة: من أولاد الغنم العظيمة الجوف وأراد بالجفرة هنا التحقير لأنّ الدية تكون
بالإبل. طبعا: دنساً.

(٣) باغي: طالب. حويس: رجل حويس: ذو عداوة ومضاربة.

(٤) غنيّة: أبوال الإبل تطبخ مع أدوية أخرى ويطالّ نفعها ليعالج بها الجرب الذي أعياء. النطيس: الطيبير الحافق.

المختلفة . ولما كان الشعر الحماسي أهم الأسلحة المعنوية في سوح المارك فقد ندب الشعراء فنه للقيام بهذا الواجب القبلي ، فبعثوا بأنفسهم الملهبة روح الحمية ، وسعروا بصيحاتهم الغاضبة نار العصبية ، ورغبوا أبناء القبيلة في الاندفاع إلى ميادين القتال مظلومين أو ظالمين ، معتدين أو منتقمين . وافتخروا بشيمهم وقيمهم تزيدهم تلاحماً ، ومن هذه القيم :

(١) القتال قبل السؤال :

قبل كل صراع يحتدم كان الفخر القبلي الدافع إلى النصر ، وبعد كل معركة خاسرة كان المحرض على الثأر . فيه تهدر صرخات الغضب ، ومنه ينطلق زئير الوعيد ، وبه يحبه الشاعر تهديد العدو بتهديد أشد منه . أراد بنو شيبان نفي بني مازن عن ماء لهم ، يقال له سفوان ، وادعوا أنه لهم ، فرد عليهم وذاك بن ثميل المازني ردأً عنيفاً ، وتوعدهم بجياد عراب تلقاهم في سفوان يمتطيها فرسان أشداء مدججون بالسلاح ، إذا استنفرهم الشاعر نفروا ، ولم يسألوا عن زمان المعركة ومكانها ، قال وذاك :

رويذ بني شيبان بعض وعيدكم
عليها الكماء الفر من آل مازن
تلاقوا غداً خيلي على سفوان
ليوث طعان عند كل طعان
إذا استنجدوا لم يسألوا من دعاهم
لأية حرب أم بأي مكان

ومهما يبلغ حظ الشاعر من حصافة الفكر فرأي القبيلة فوق رأيه ، وعليه أن ينصاع للكثرة الغالبة ، سواء أكانت على حق أم على باطل . أغار دريد بن الصمة وأخوه عبد الله في جمع من قومهما على غطفان ، وساقوا إبلها ، ثم نزلوا ليقسموا ، فأشار عليهم دريد بالسير قبل أن تدركهم غطفان ، فأبوا . ونزل دريد عن رأيه ، وأخذ برأي القوم . فما كادوا ينيخون ، ويشعلون النار حتى أدركتهم غطفان واستردت إبلها ، وطعنت دريداً طعنة كادت تتلفه ، وقتلت أخاه عبد الله ، فقال دريد :

أمرهم أمري بمنعرج اللوى
فلما عصوني كنت منهم وقد أرى
فلم يستبينوا الرشد إلا ضحى الغد
غوايتهم ، وأتني غير مهتد
وهل أنا إلا من غزوة إن غوث
غويت وإن ترشد غزوة أرشد

(٢) النفرة الدائمة إلى الحرب والأخذ بالثأر :

لما كانت حياة البدو قلقة لا تعرف الاستقرار فإن الإحساس بالقلق فرض على الجاهليين أن يكونوا متحفزين للقتال على نحو دائم ، واثرين موتورين : واثرين

(١) رويد : مهلاً . سفوان : ماء على أميال من البصرة .

يطالبهم خصومهم بدماء أبنائهم ، أو موتورين يطالبون غيرهم بدماء قتلاهم ، عاهدوا
السيوف على أن يطعموها من لحمهم أو من لحم أعدائهم . إنّ حياتهم قسماً : الأول
الإغارة ، والثاني ردّ الإغارة ، فهي لذلك شقاء دائم ، وتوتر مستمرّ ، وعنف موصول
بعنف ، وهم بذلك كلّهم راضون . قال دريد بن الصّمة :

فإمّا ترئنا لا تزال دماؤنا لدى واتر يشقى بها آخر الدهر^(١)
فإنّا للحم السيف غير نكير^(٢) ونلحمه حيناً ، وليس بذي ثكير^(٣)
يُغار علينا واترين ، فُيشتفى^(٤) بنا إن أصبنا أو نغير على وتر^(٥)
قسماً بذاك الدهر شطرين بيننا فما ينقضي إلّا ونحن على شطر^(٦)

هذه الأحداث الدامية غرست في نفوس العرب شجرة خبيثة ، يصعب
اجتثاثها ، أو تشذيب فروعها الشائكة ، وهي الأخذ بالثأر . وإذا كانت الحضارة تستنكر
هذه الخليقة البدوية فهذه الخليقة لم تكن في العصر الجاهلي مستنكرة ، بل كانت مأثرة
من المآثر ، تعتزّ بها القبائل ، وتجد في التزامها غاية التماجد . أغارت بنو عيس على ربيعة
ابن مالك بن حنظلة ، فأتى الصريخ بني يربوع ، فأصرخوه ، وركبوا في طلب بني
عيس ، وجدّوا في الطلب حتى أدركوهم ، ف وقعت بين الفريقين مقتلة عظيمة ، ثار فيها
فريق من فريق ، فقال شميث بن زنباع يفاخر بما فعله قومه ، ويعدد أساء الذين قتلوهم
انتقاماً ، وشفاء لنفوسهم من الغل :

سائل بنا عبساً إذا ما لقيتها على أي حيّ بالصرائم دلت^(٧)
قتلنا بها صبراً شريحاً وجابراً وقد هلت منها الرماح وعملت^(٨)
فأبلغ أبا همران أنّ رماحنا قضت وطراً من غالب وتغلّت^(٩)

وما عقبنا به على الأخذ بالثأر في الفخر الفردي يمكن تعميمه على الفخر القبلي ،
وهو أنّ العرب بعد الاقتتال كانوا يندمون ، ويبكون قتلاهم ، ويأسفون على الصلوات
التي تقطعت ، والسلام الذي غالته الحرب ، والقرابة التي غدت عداوة . حينئذ تنقلب

(١) الواتر : من لغيره ثار عنده .

(٢) لحمه : أطعمه اللحم ومعنى البيت ليس بمنكر أن نقتل ونقتل . (٣) يغزوننا من له ثار عندنا فيشفي ما في نفسه من
هم بها أصابنا أو نغزوا لثأر لنا .

(٤) حياتنا قسماً إمّا مغيرين لثأر لنا أو مغار علينا لثأر نطالب به .

(٥) الصرائم : اسم موضع .

(٦) قتال الصبر : أن يهيس الرجل ويرمى حتى الموت .

(٧) أبا همران : عروة بن الورد . تغلت : من الغلو وهو الزيادة .

المفخرة بالمجزرة إلى فاجعة موجعة . قال أنيف بن زبان النبهاني :
ولما عصينا بالسيوف نطعت
وربما كانت المنصفات أروع ما في هذا الشعر ، وأحفله بمشاعر إنسانية راقية ،
وأبعده عن الحقد والكراهية . في هذا النمط من الشعر تخفت أصوات الفخر ، وتنسرب
قصة الأخذ بالثأر في منسرب إنساني وتضعف العصبية القبلية ، وتمازج العداوة
الصدافة ، والاحتقار الإكبار ، ويصوّر العدو اللدود بصورة الصديق الودود ، ويضع
الشاعر نفسه موضع خصمه ، فيعبر عما في نفس الخصم ، فإذا الذي يحسه الفريقان
واحد . وإذا العداوة التي تلمع في الطبا والأسنة برق خلّب ، يومض ثم ينطفئ .

وأشهر المنصفات قصيدة المفضل النكري في الحرب التي وقعت بين قومه بني
لكيز ، وأعداء قومه بني لجيم ، ولم تتمخض عن نصر لأحد الفريقين . وقد صور المفضل
الحرب من بدايتها إلى نهايتها تصوير المؤرخ العادل المتجرد من الهوى ، البريء من
التعصب والحقد ، فذكر أنه قتل فيها من الفريقين سادة نجب ، أكلت الضواري من
لحومهم حتى ألحمت ، وناحت عليهم نساء القبيلتين حتى شرقت بدموعهن ، وجفت
حلوقهن . ثم انتهت المعركة نهايتها المفجعة ، وهي الحسرة القاتلة ، والندم الشديد على
ما قطعت الحرب من وشائج ، في صراع أرعن ، لم يستطع المتحاربون أن يدركوا رعونته
إلا في نهاية المعركة . وحينما أدركوها ندم قوم الشاعر ، وأبقوا على البقية الباقية من بني
لجيم أعدائهم الأصدقاء ، وأقربائهم الذين لهم عليهم حقوق . فكان نصرهم على
أضغانهم أجدر بالفخر من نصرهم على إخوانهم ، قال المفضل :

فأشبعنا السباع وأشبعوها	فراحت كلها تشق يفوق ^(١)
فأبكيينا نساءهم ، وأبكوا	نساء ما يسوغ هن ريق
فلما استيقنوا بالصبر منا	تذكرت الأواصر والحقوق
فأبقينا ، ولو شئنا تركنا	لجيم لا تقود ولا تسوق

٣) السطوة على الملوك :

يروق القبائل العربية القوية أن تفاخر الملوك ، وأن تجاهر بالخروج على
سلطانهم ، وتعدّ هذا المسلك من المفخرة والمجاهرة ضرباً من الأنفة والحمية والعجرفة
الجاهلية .

(١) الوسائل : القرايات . حبالها : أسبابها .

(٢) تنق : متلثة شيماً . يفوق : يتجشأ والجشأ : ربح ترتفع من المعدة .

كانت قبيلة تغلب من القبائل العزيزة، وكانت على خلاف مع بكر يعود إلى حرب البسوس. وقد حاول ملوك الحيرة أن يصلحوا بين القبيلتين الكبيرتين، وأن يسيطروا سلطانهم الرمزي، وهيبتهن السياسية عليهما، وعلى غيرهما من القبائل، فرفضت تغلب، وهبّ شاعرها جابر بن حني التغلبي يفاخر وينافر، ويزعم أنّ الملوك لا يجروون على أن ينتهكوا شرف تغلب لمنعتها وهيبتها المفروضة على الناس. فهذه القبيلة تحب أن تعيش الملوك معايشة الأنداد والأقران، تسالم العادل، وتحارب الجائر وتستبيح دمه، وإذا خطر لملك من الملوك أن يحقرها أو يحاول إيذاءها فليعلم أنها ستحييه تحية قاتلة، كما فعلت بأمثاله من قبل :

ألا تستحي منا ملوك وتّقي
نُعاطي الملوك السّلم ما قصدوا بنا
وكانن أزرنا الموت من ذي تحية

محارمنا لا يّؤوؤ الدّم بالدم^(١)
وليس علينا قتلهم بمحرّم^(٢)
إذا ما ازدراننا أو أسفّ لمائم^(٣)

وربما كان الشاعر على حق، فقد كانت تغلب من أقوى القبائل العربية، وكان شاعرها عمرو بن كلثوم التغلبي من أعزّ العرب، ساد قومه وهو غلام، وقتل ملك الحيرة عمرو بن هند حينما حاولت أمّ الملك أن تستخدم أمّه ليلي بنت المهلهل. فجاء فخر جابر موصولاً بفخر ابن كلثوم، على أنّ فخر ابن كلثوم ظل أعتى وأضرى من فخر جابر، لأنّه ذكر أيام تغلب، وثورتها على صاحب التاج عمرو بن هند. ووصف كيف قتل الملك، وترك الخيل بأعنتها وسروجها واقفة على جثته، وإذا عجز ابن هند عن حماية نفسه فكيف كان يدعي القدرة على حماية من يلجأ إليه من المستجيرين، بل كيف كان يريد أن يسيطر سلطانه على القبائل، ويحبس في قصره الرهائن من أبنائها؟ قال ابن كلثوم :

وأيام لنا غُرّ طوال
وسيد معشر قد توجّوه
تركنا الخيل عاكفة عليه

عصينا الملك فيها أن ندينا^(٤)
بتاج الملك يحمي المحجرين^(٥)
مقلدة أعنتها صفونا^(٦)

(١) لا يبيّه: لا يكون كفئاً.

(٢) قصدوا: من القصد وهو العدل.

(٣) ذو تحية: يعني الملك. أسفّ: دنا.

(٤) غرّ: بيض مشهورات معلومات. ندينا: نذل ونخضع.

(٥) عاكفة: محبوسة. صفونا: صافنات أي خيلاً قائمة على ثلاث قوائم وطرف حافر الرابعة.

(٤) الأنساب والأجداد:

ومفاخرة الملوك تفضي بالشاعر الجاهلي إلى المفاخرة بالمجد القديم، والحسب العريق. وربما كان هذا للضرب من الفخر نوعاً من الصراع بين النظامين الملكي والقبلي، أي نوعاً من الصراع بين القبائل التي تعودت الغزو، والملوك الذين يسعون إلى بسط سلطانهم على القبائل، أو بين وعورة الخلق عند الأعراب، والمكر الذي يتخلق به الملوك.

فاخر يزيد بن الحذاق الشني النعمان بن المنذر، فذكر تقلّب النعمان، وميله إلى المكر، ومحاولته أن ينال من قوم الشاعر الذين ينتمون إلى بني نزار أصحاب النسب الشريف والمجد المؤثّل والأنفة الشديدة، فقال:

نعمان إنك خائنٌ خدعُ يُخفي ضميرك غيرَ ما تبدي^(١)
فإذا بدا لك نحتُ أثلتنا فعليكها إن كنتَ ذا حرد^(٢)
يأبى لنا أنا ذوو أنفٍ وأصولنا من تحتِ المجد^(٣)

ويبدو أنّ هذا المعنى من معاني الفخر كأن يأتي ردّاً على استهانة الملوك بالسادة والقادة من رجال القبائل، فيردّ عليهم الشعراء ردّاً عنيفاً، فيفخرون بأنسابهم وأمجادهم. ومن هذا النمط ردّ عمرو بن كلثوم على عمرو بن هند، وفي ردّه سلسلة من الأسماء، عرف أصحابها بالبطولة والأنفة، واقتربت شهرتهم بأعمال جليّة، وانتصارات هامة، ورثها الأبناء عن الآباء. قال عمرو بن كلثوم:

ورثنا مجدّ علقمة بن سيف أباح لنا حصون المجدِ ديننا^(٤)
ورثتُ مهلهلاً والخيرَ منه زهيراً نعم دُخْرُ الدّأخرينا^(٥)
وعتّاباً وكلثوماً جميعاً بهم نلنا تراث الأكرميننا^(٦)
وذا البرّة الذي حدّثت عنه به نحمي ونحمي المحجّريننا^(٧)
ومنا قبْلَهُ السّاعي كليبُ فأئي المجدِ إلّا قد ولينا^(٨)

(١) خدع: مخادع.

(٢) الأثلة: شجرة وهنا استعارها لعزّهم. حرد: قصيد وتعمد.

(٣) المحتد: الأصل.

(٤) ديننا: الدين: القهر والعنوة.

(٥) تراث: ميراث وهنا المفاخر والمآثر.

(٦) ذو البرّة: رجل من تغلب سمي به لشعر على أنفه. المحجّرين: الفقراء الملجئين إلى الاستجارة بغيرهم.

(٧) الساعي: أي الساعي إلى المكارم. ولينا: حوينا.

٥) السيادة وكثرة العدد والعتاد:

إذا كانت الأعراب تكره أن يسطو عليها الملوك، فإن كل قبيلة كانت تفاخر بسيطرتها، وتدعي بسط سلطانها على الناس، وتربط السيطرة بالكثرة، والسيادة بالسلاح.

لقد شعر بشر بن أبي خازم المضريّ النزارى بنشوة غامرة، وهو يسرد أسماء القبائل التي خضعت لسطوة قومه. ومنها: طيء، وبنو سبيع، والرباب، وبنو سعد، ومنها نمير التي فاجأتها قبيلة الشاعر بخيول أجلتها عن مضاربها، وبنو كلاب الذين طلبوا النجاة فلم يدركوها، وسليم التي راحت تمضع خوفها وضعفها، وهي خاضعة خانعة، وقبيلة أشجع التي لا تعد في الرجال ولا في النساء، بل يحصى رجالها بين التيوس، كما يحصى بنو سليم بين الحمر. قال بشر:

وبُذِلْتُ الأباطِخُ من نمير سَنَابِكُ يُسْتَشَارُ بها الغبارُ^(١)
وليس الحَيُّ حَيَّ بني كِلَاب بَمُنْجِيهِمْ، وإن هربوا، الفِراؤُ
وقد ضَمَرْتُ بِجَرَّتِهَا سُلَيْمُ خَافَتْنَا كَمَا ضَمَرَ الحِمَارُ^(٢)
وَأَمَّا أَشْجَعُ الخَنْثَى فَوَلَّتْ تَيُوساً بالشَّظِيّ لَهْم يُعَارُ^(٣)

وسلسلة القبائل طويلة، والشاعر لا يملّ تعدادها، لأن كل اسم يذكره يزيد في قامته شبراً وهو يتناول، ويضيف إلى أنفه شمعة، وهو يشرب. والسطوة في شعر عمرو بن كلثوم اقتصرت بكثرة تغلب عدداً وعدة، إذ استطاعت تغلب أن تغلب القبائل الأخرى بكثرة أبنائها الذين ملؤوا البر والبحر، وبأنفتها المغرورة في طباعها حتى إن الرضيع من أطفالها يُعَدُّ في الجبارين فيخضع له الناس من ذوي الجبروت:

ملأنا البرَّ حتى ضاقَ عِنا وماءُ البحرِ نملؤهُ سفيننا
إذا بلغَ الفِطَامُ لنا صَبِيَّ نُجَرُّ لَه الجِبَابُ ساجديننا

وربما تجلّت السيادة في القدرة على احتلال الأرض وإجلاء أهلها عنها، وفي بسط السلطان على مساقط الغيث. قال الأخنس بن شهاب التغلبي:

ونَحْنُ أناسٌ لا حِجَارَ بأَرْضِنَا مَعَ الغَيْثِ ما تَلْقَى ومن هو غَالِبُ^(٤)

(١) الأباطخ: ج أبطح وهو بطن الوادي.

(٢) الضمر: أن يمسك الحيوان جرته في فيه والجرّة: ما يجتره الحيوان والحمار لا يجتر فهو ضامر أبداً.

(٣) الخنثى: لا رجل ولا امرأة بين بين. الشظي: بلد. يُعار: أصوات المعز.

(٤) الحجاز: الحاجز أي نحن مصحرون لا نخاف أحداً فنمتنع منه. مانلقى: أي نلقى مع الغيث، كلما وقع في بلد صرنا إليه وغلبنا عليه أهله.

وإلى هذا المعنى اتجه بشر بن أبي خازم حينما زعم أن قومه أغاروا على نجد،
 واستباحوها، وسيطروا على أخصب مراتعها ومراعيها في أيام القحط واحتباس المطر:
 كَفَيْنَا مَنْ تَغْيِبَ واستبحنا سنام الأرض إذ قحط القطار^(١)
 وللسيادة في المجتمع القبلي المحارب آلاتها كالجياد والسيوف والدروع. ولذلك
 ألح الشعراء في فخرهم القبلي على التباهي بالخيال المضمرة الأصيلة النسب، القليلة
 الشعر، المعذة للنزال، التي أورثها الآباء أبناءهم، قال عمرو بن كلثوم:
 ومحملنا غداة الرّوع جرد^(٢) عرفن لنا نقائد^(٣) وافئليننا^(٤)
 ورثناهم عن آباء صديق^(٥) ونورثها إذا متنا البنيننا^(٦)
 وجعل شعراء الفخر القبلي سيوفهم المرفهة، وسيوف قبائلهم المنتمرة للقتال
 مفخرة جليلة، فاخر بها السموءل، وجعلها مثلومة النصال لأنها ألقت مقارعة
 الدارعين، وذكر أنها لا تدخل الأغمار حتى تحقق النصر، وتستبيح حمى الأعداء،
 وتفرض الذل على القبائل التي تحاربها:
 وأسيفنا في كلّ غرب وشرق^(٧) بها من قراع الدارعين فلول^(٨)
 معودة^(٩) ألا تسل نصالها فتغمد حتى يستباح قبيل^(١٠)
 وأضاف عمرو بن كلثوم إلى سيوف تغلب أثراً آخر من آثار القتال، هو انحنائها
 من الضرب الشديد، واعتز بالدروع الضافية البراقة التي يترك حديدتها أخاديد في
 جسام الأبطال، وسواداً في جلودهم:
 علينا البيض واليلب^(١١) وأسيف يقمن^(١٢) وينحنينا^(١٣)
 علينا كل سابغة^(١٤) دلاص^(١٥) ترى فوق النطاق لها غضونا^(١٦)
 إذا وضعت عن الأبطال يوماً رأيت لها جلود القوم جونا^(١٧)
 (٦) الفخر بمكارم الأخلاق:

لوقصدنا إلى الاستقصاء في الحديث عن مفاخر المجتمع الجاهلي وقيمه لازدحمت

(١) سنام الأرض: أعلى بلاد نجد. قحط القطار: قل المطر وأجذب الناس والقطار: ج قطرة .

(٢) الرّوع: هنا الحرب. الجرد: الخيل التي رقت شعرها وقصر. النقائد: المخلصات من أيدي الأعداء. الافئلاء: الفطام.

(٣) صدق: صدق الفعّال والمقال.

(٤) القراع: الجلاء. فلول: كُلم.

(٥) البيض: الخوذ. اليلب: نسج من سيور تلبس تحت البيض. ينحنين: لطول الضرب بها.

(٦) سابغة: درع واسعة. دلاص: براقه. غضون: الثنايا .

(٧) الجون: هنا السود.

علينا المعاني والصور، وتشعب بنا الحديث، واضطررنا إلى الكلام على القيم والشيم التي صاغ منها العرب مثلهم العليا، واحتكموا إليها في سلوكهم كله، وظهرت آثارها في علاقاتهم القبلية ظهورها في السلوك الفردي. وباختصار شديد نقول: ما فخر به الشعراء من شيم وخصال وهم يتحدثون عن أنفسهم فاحروا به وهم يتحدثون عن قبائلهم.

ومن هذه الخصال إجارة المضعوف وإغاثة الملهوف، والوفاء، والأمانة، والعفة، فقد فخر حجر بن خالد بقومه بني ثعلبة لأنهم ينشرون ظلال الأمن على من يستجير بهم، ولا يغدرون بالعهد الذي يقطعونه على أنفسهم، وكيف لا يفخر بهم وهو يرى القبائل الأخرى عاجزة عن حماية المستجيرين، فإذا عُيِّرَ بسوء الجوار تصامت، ولم تبال الذم:

ونحنُ الذين لا يروُّعُ جارُنَا وبعضُهم للصدرِ صمٌّ مسامعُه
وفخر سلامة بن جندل بإغاثة الملهوف، فمتى استصرخ قومه خائف أصرخوه بعزم لا يعرف التردد، ومضاء لا يصيبه الخور:

كنا إذا ما أتانَا صارخُ فزعٍ كان الصُّراخُ له قرعُ الظنابيبِ^(١)
ويرتبط بالإجارة والإغاثة وفاء القبيلة وأمانتها، لأن آية الإجارة القدرة على كفت الأذى عن المولى، والنية الصادقة على تنفيذ الكلمة المقطوعة، واليمين المعقودة. قال عمرو بن كلثوم:

ونُوجدُ نحنُ أمنعُهم ذماراً وأوفاهُم إذا عقدوا يميناً^(٢)
ومن أشنع المثالب التي تعيّر بها القبيلة نقض العهد، ولذلك كانت العرب تفضح نقض العهود في المحافل، فإذا غدرت قبيلة بعهد رفعت لها بسوق عكاظ راية مُعلّمة تعلن سقطتها في الموسم. قال الحادرة معتزاً بوفاء قبيلته غطفان:

أُسْمِي وَيَحْكِي هل سمعتِ بغدرةٍ رُفِعَ اللّواءُ لنا بها في مجمعٍ^(٣)
والأمانة - كما يرى ليبد بن ربيعة - من أعظم الشيم التي تفاخر بها قبيلته بنو عامر، لأن الله مقسم الفضائل بين البشر خصّها بالحظّ الأعظم من هذه الفضيلة:

(١) الصارخ: المستغيث الصراخ: الإغاثة. الظنابيب: ج ظنوب: حرف عظم الساق وهذا مثل قرع فلان ظنوبه للامر: أي عزم عليه.

(٢) الذمار: العهد والحلف والذمة.

(٣) سمي: ترخيم سمية. رفع اللواء: كانوا في الجاهلية إذا غدر الرجل رفعوا له بسوق عكاظ راية ليعرفه الناس.

وإذا الأمانة قسّمت في معشر
والأمانة تستلزم العفة وحسن الجوار، ولذلك جعل الحادرة بني غطفان زاهدين
في المطامع، راغبين عن الكسب الحرام، مقيمين على عهد الجار، لا يأتون فعلة واحدة
تدفع إلى الارتياح في مقاصدهم:
إِنَّا نَعِيفُ فَلَآ تُرِيبُ حَلِيفَتُنَا
ونكفّ شُحَّ نفوسنا في المطمع^(١)
هـ - خصائص الفخر:

قد يكون البحث عن خصائص تميز الفخر من الأغراض الأخرى ضرباً من
التكلف لأنه بعض الشعر الجاهلي. ومع ذلك فإنّ الباحث يستطيع أن يظفر بخصائص
تسم الفخر بسمايات يكاد يتفرد بها:

(١) من أهم خصائص الفخر - من الناحية الفكرية - مخالطته الأغراض الأخرى. فأنّت
لا تجد في الشعر الجاهلي قصيدة وقفها الشاعر على الفخر وحده، وإنّما تجد الفخر حجراً
في بناء القصيدة الجاهلية أو ركناً من أركانها، غير أنّ معلقة عمرو بن كلثوم تعدّ فريدة
في بابها، فهي على طولها تكاد تكون فخراً قبلياً خالصاً. فإذا أسقطت مقدمتها الغزلية
تحصل لك ثمانون بيتاً من الفخر المتفجّر. وهذا العدد يجعلها أطول قصائد الفخر في
العصر الجاهلي. وأقرب قصائد هذا العصر إلى شعر الملاحم.

وملازمة الفخر الأغراض الأخرى لا تفسد وحدة الموضوع في القصيدة
الجاهلية، وإنّما تشدّ أواصرها، ويسبغ عليها الطابع الذاتي سواء أكانت مدحاً أم
هجاء. والشاعر الجاهلي بارع في التنقل بين الفخر والموضوعات الأخرى، قادر على أن
يسلك في أبيات القصيدة خيطاً فكرياً عاماً ينتظم معانيها الصغيرة في وحدة كبرى.

٢ - والخاصة الفكرية الثانية تفلّت الفخر من رقابة المنطق والعقل، وانطلاقه في آفاق
لا تحدّ من المبالغات، ويُحِيل إلينا أنّ الذوق الفني، في ذلك العصر، لم يكن يستنكر
الغلو، ولا يرفض الإفراط، ولا يجد حرجاً في تقبل مزاعم ابن كلثوم حين يزعم أنّ
تغلب ملأت البحر سفنًا والبر جيوشاً، وأنّ الرضيع من أبنائها يخرّ له الملوك سجداً:
ملأنا البرّ حتّى ضاق عنّا
وماء البحر نملؤه سفينا
إذا بلغ الفطام لنا صبيّ
نخرّ له الجبابر ساجدينّا
ولا نستثني من هذه الخاصّة إلّا المنصفات التي أشرنا قبل إلى ما فيها من صدق

(١) لا تريب حليفنا. لا تغدر به ولا تأتبه من ريبه. نكفّ شُحَّ نفوسنا في المطمع: نمنع أنفسنا من البخل عند طمع
الطامعين في معروفنا.

وسمّو ونزعة إنسانية، واحتكام إلى صورة من صور المنطق على نحو من الأنحاء. (٣) والخاصة الثالثة أنّ الفخر يلتقي بالمدح في ملتقى واحد، هو اشتراك الغرضين في صياغة المثل الأعلى للإنسان العربي الجاهليّ فإذا استخلصت الفضائل والمآثر التي يباهي بها شعراء الفخر بنوعيه الفردي والقبليّ وضعت يدك على العناصر التي صنع منها الشعر الجاهلي الأخلاق والقيم التي ظلت تنتقل من جيل إلى جيل، والناس يتلقونها بالإكبار. ولا نبالغ إذا زعمنا أنّ كثيراً من القيم الجاهلية ظلت تعيش حتى العصر الحاضر في أعماق النفس العربية، وتشارك بصورة ظاهرة أو خفية، في رسم السلوك العربي، وتميز الفضيلة من الرذيلة، وتحكم كثيراً من علاقاتنا الاجتماعية. حتى الفضائل التي يُخيل إلينا أنّ الحضارة أخرجتها من دائرة الفضيلة كالتعصب القبلي، والأخذ بالثأر بقيت لها في أنفسنا بذور وجذور تنبعث من مكانها انبعاثاً عفواً مفاجئاً بين الحين والحين.

(٤) ورابعة الخصائص الفكرية انطواء الفخر على أحداث كثيرة خطيرة في العصر الجاهلي، وعلى أسماء الأبطال الذين صنعوا هذه الأحداث. فهو في هذا الجانب يُعدّ مصدراً من مصادر التاريخ العربي، اختلطت فيه الحقائق بالأساطير، والواقع بالخيال، ولذلك اتسعت آفاقه للحياة البدوية، في سلمها وحربها، وحلّها وترحالها، وحيوانها ونباتها وآلاتها.

(٥) ومن الناحية النفسية يعدّ الفخر قمة التوتر العاطفي في الشعر الجاهلي، فيه ينظر الشاعر إلى نفسه وقبيلته مرسومتين على مرآة مقعرة، فإيهما كبيرتين مزهوتين من صنف العمالقة. فينتفخ وينفخ قومه، ويغضب ويثير الغضب في الناس، ويحقد ويدعو إلى شفاء الحقد بالانتقام، ويتعجرف ويحرّض قبيلته على العجرفة.

أمّا الانفعال الذي يظهر في المنصفات فليس توازناً بين طرفين متوازنين، وإنّما هو توازن بين فريقين متفجرين حماسة وتوتراً، كلاهما يثور ويغضب، ويفثأ غضبه بإراقة الدماء، ثم بالبكاء على من أريق دمه. فالمنصفات لم تخرج الفخر من العاطفة إلى العقل، ولم تشف النفوس من غيظها الكظيم.

(٦) وفي الجانب الفني يتميز الفخر بالصور الحية المتحركة، وبالألوان الحادة الناطقة، وبالبراعة في وصف الحرب والخيال والأسلحة، فالرؤوس تندرج على الأرض كأنها كرات يقذفها غلمان أشداء على أرض صلبة:

يُدْهَدُونُ الرُّؤُوسَ كَمَا تُدْهَدِي حَزَاوِدُهُ بِأَبْطَحِهَا الْكُرِينَا^(١)

(١) يدهدون: يدرجون. الحزور: الغلام الفليظ الشديد وجمعه حزاورة. الكرينا: الكرات.

والثياب تصبغ بلون أرجواني من الدماء التي تسيل عليها من جُسوم المتحاربين :
 كَأَنَّ ثِيَابَنَا مِنَّا وَمِنْهُمْ خُضِبْنَ بِأَرْجَوَانٍ أَوْ طَلِينَا
 (٧) وهذه الألواح المصوّرة التي يغطي عليها لون الدم، وبريق الدروع والأسنة، ولمعان
 السيوف، وسواد الغبار الناتج تحتاج إلى إيقاع لفظي قوي، تقعقع أصداؤه، ويشتدّ
 جرسه، وتتدفق نبراته، كقول المفضل النكري :
 رَمَيْنَا فِي وُجُوهِهِمْ بِرَشَقٍ تَفْضُّ بِهِ الْحَنَاجِرُ وَالْحُلُوقُ
 بِكُلِّ قَرَارَةٍ مِنَّا وَمِنْهُمْ بَنَانُ فَتَى، وَجَمْعَةٌ فَلَيْقُ
 والخلاصة إنّ هذا الغرض الحماسيّ توافر فيه كثير من خصائص الشعر الملحمي،
 والنفوس المستنفرة بصورة دائمة للقتال، ممّا يجعله أصدق الأغراض تعبيراً عن فروسية
 العصر الجاهليّ.

مراجع بحث الفخر والحماة:

- ١- أيام العرب في الجاهلية
- ٢- شرح الحماة للتبريزي
- ٣- شرح المعلقة العشر للزوزني
- ٤- الشعر وأيام العرب في العصر الجاهلي
- ٥ - الشعر الجاهلي خصائصه وفنونه
- ٦- شعر الحرب في العصر الجاهلي
- ٧ - العمدة ج٢ لابن رشيق
- ٨- الفخر والحماة
- ٩- قصائد جاهلية نادرة
- ١٠- المفضليات
- ١١- المنصفات
- البجاوي وزملائه
- ط مصورة
- تعليق محمد علي حمد الله
- د. عفيف عبد الرحمن
- د. يحيى الجبوري
- د. علي الجندي
- ت. محيي الدين عبد الحميد
- حنا فاخوري
- د. يحيى الجبوري
- ت. شاكر
- جمع عبد المعين الملوحي

الفصل الرابع

المدح

[المدح لغة واصطلاحاً، دوافع المدح، معاني المدح وأنواعه، خصائص المدح الفكرية والفنية]

أ - المدح لغة واصطلاحاً:

جاء في لسان العرب: «المدح: نقيض الهجاء، وهو حسن الثناء. . . والصحيح أن المدح مصدر، والمدحة الاسم والأمدوحة، والجمع مَدَح. . . وهو المديح والجمع المدائح والأماديح. والممدوح: ضد المقايح. . .»
والمدح في الاصطلاح غرض من أغراض الشعر، يقوم على فن الثناء، وتعداد مناقب الإنسان الحي، وإظهار آلائه، وإشاعة محامده وفعاله التي خلقها الله فيه بالفطرة، والتي اكتسبها اكتساباً، والتي يتوهمها الشاعر فيه.

ب - دوافع المدح:

يقضي المنطق بأن يكون الإعجاب هو الدافع الأول الذي يُنطق الشاعر بمدح الممدوح، كإعجاب زهير بن أبي سلمى بالحارث بن عوف وهرم بن سنان اللذين أصلحا بين عبس وذبيان وحقنا دماء غطفان، فكانا جديرين بالإعجاب ثم بالمدح. وكإعجاب امرئ القيس ببني تميم وبسعد بن الضباب. قال ابن رشيق: «وكانت العرب لا تتكسب بالشعر، وإنما يصنع أحدهم ما يصنعه فكاهة أو مكافأة عن يد، لا يستطيع أداء حقها إلا بالشكر إعظاماً لها، كما قال امرؤ القيس بن حجر يمدح بني تميم رهط المعلّى:

أقر حشا امرئ القيس بن حجر
بنو تميم مصابيح الظلام

قال ذلك لأن المعلى أحسن اليه وأجاره حين طلبه المنذر بن ماء السماء لقتله بني أبيه بدير مرينا. فقيل لبني تميم (مصاييح الظلام) من ذلك اليوم لبيت امرئ القيس بن حُجر. وقال أيضاً لسعد بن الضباب :

سأجزيك الذي دافعت عني ومأجزيك عني غيرُ شكري
فأخبره أنّ شكره هو الغاية في مجازاته. فامرؤ القيس لم يكن يلتمس مالاً، وإنما كان يشكر لمن نصره وأيده، ولو كان امرؤ القيس من السوقة ومدح أميراً أو ملكاً لكان للباحث أن يشك في دوافعه، وأن يتهمه بالتكسب، لكنه أميرٌ يمدح سوقه، فغرضه الشكر وإغلاء الذكر، ومكافأة من أحسنوا إليه، لا التماس إحسان يطمع فيه. على هذا النحو كان المدح ينبع من دافع حقيقي يدل على كرم الخلق لا من عاطفة متزلفة، تدل على ضعف النفس وهوانها.

ثم تطوّرت الدوافع، وطمع حب المال على المدح والمادح، وأضاف هذا الطغيان إلى الدافع الأصل النبيل دافعاً طارئاً، هو التكسب. ثم زاحم الدافع الطارئ الدافع الأصل حتى كاد يلغيه، وصار الشعراء يتكسبون بالمدح، لا يبعثهم على نظمه حب لمن يمدحون، بل طمع فيما يربحون. قال ابن رشيق: «فلما جاء الأعشى جعل الشعر متجراً يتجر به نحو البلدان، وقصد حتى ملك العجم، فأثابه، وأجزل عطيته علماً بقدر ما يقول عند العرب، واقتداء بهم فيه. . . وأكثر الشعراء يقولون: إنه أول من سأل بشعره، وقد علمنا أنّ النابغة أسنّ منه وأقدم شعراً. وقد ذكر عنه من التكسب بالشعر مع النعمان بن المنذر مع مافيه من قبح من مجاملة الحاجب».

ويبدو أنّ كثيراً من النقاد المحدثين أغفلوا الدافع الأول، وأثبتوا الدافع الثاني، فلم يروا في المدح الجاهلي غير الزلفى والتقرب، وزعموا «أنّ العاطفة التي يصدر عنها المديح في الشعر العربي عامة، والجاهلي خاصة عاطفة هزيلة لا رواء فيها ولا رونق، باهتة تترأى على استحياء، لأنّ شعر المديح في رأيهم وسيلة للتكسب والثراء». وحجة هؤلاء النقاد «أنّ الشاعر يضيف على ممدوحه صفات ليست فيه، ومناقب لا يتحلّى بها». فهم بذلك يتهمون الشاعر بالكذب ويفتور العاطفة.

وللردّ على هذه الحجة نقول: إنّ ارتباط المادح بالممدوح قد ينقلب، لطول العشرة، من نفع يعقب مدحاً، إلى تكريم يقتضي شكراً، ومن الاتجار بالكلام إلى التغني بالفضائل، ومن صلة رسمية بضاعتها المجاملة إلى معايشة زادها الحب. ولما كانت عين الرضا عن كل عيب كليلية فإنّ الشاعر الذي عصّب بصره التعصّب للممدوح

التكسب

رأي ابن رشيق

العاطفة التي يصدر عنها المديح

لا يرى فيه غير الفضائل ، لأنه قد وطّن نفسه - سواء أكان مدحُه عن حبٍّ أم عن طمع - على رؤية الوجه المضي للممدوح ، وعلى تصوير حسناته ومناقبه ، وإغفال سقطاته ومثالبه . والشاعر - وهو يسعى إلى هدفه - قد يعثر بالنقص فيغضي لأنه ليس طلبته ، ويعثر بالمآثر ، فينظر إليها من الجهات الست ، حتى تغدو ستمآثر ، لأنها الطريق المفضي بالشاعر إلى خزانة الممدوح وقلبه .

ويمكن أن نفهم مسلك الشاعر القديم إذا قسنا صنعه بصنع الشاعر الحديث . فالعصر الحديث مسخ المدح أو نسخه لكثرة لم ينسخ الشعراء الذين يربطون أسبابهم بأسباب الزعماء والقادة ، بل غير أسماء الأغراض التي ينظمونها . وهؤلاء الشعراء في حديثهم عن الزعماء لا يذكرون إلا المفاخر والمآثر ، ولا يصوّرون إلا الأعمال الجليلة . وشعرهم - وإن كان يسمى شعراً وطنياً أو نضالياً - ينطوي على كثير من دوافع المدح كحب الممدوح ، وروح الطموح ، والرغبة في الشهرة ، والسعي إلى الأوسمة ، وتسمن المناصب ، والظفر بإعجاب الجماهير ، والظهور بزيّ الأبطال .

وربما ألهمت الأعمال الجليلة التي ينجزها قادة العصر الحاضر نفوس الشعراء ، فهم بذلك يندفعون - مخلصين أو مرتدين لبوس الإخلاص - إلى تخليد هذه الأعمال ، وإطراء من نهضوا بها بقصائد وأناشيد ، نحس فيها قدراً كبيراً أو يسيراً من حرارة الانفعال . فلماذا ننكر على عظمائنا وقادتنا في العصر الجاهلي أن تكون لهم مآثر تستحق الذكر ، وأن تكون هذه المآثر قد حرّكت قلوب من عايشهم وانطقت ألسنتهم بالشكر؟ الحق أن في هذا الموقف غمطاً للحق ، حقّ العظيم على الشاعر ، وحقّ الشاعر على العظيم ، وتجنّياً على طبيعة النفس الإنسانية التي يدفعها الثواب إلى العمل الطيب . وتشجعها الإشادة بالمعروف على المضي فيه ، وتثبّطاً للهمم التي تنهض بالعزائم . أما المبالغة فلها مايسوغها ، لأنّ الشاعر ينقل إلينا صور الحياة ، وأحداث التاريخ بريشة الفن لا بمنطق العقل . فله أن يستخدم من المعاني والصور ما يصلح لإمتاع الناس قبل إقناعهم . وللمبالغة مسوّغ آخر ، وهو أن الشاعر لم يكن يرسم الممدوح بصفاته التي يراها فيه ، بل بالصفات التي يودّ لو تكون فيه ، وبتعبير آخر : كان المادح - وهو يرسم الممدوح - يتصور المثل الأعلى للرجل الكامل الفاضل كما تقضي المفاهيم الاجتماعية في ذلك العصر ، سواء أتحقق الكمال في الممدوح أم لم يتحقق وكأنّه بهذا الصنيع يسعى إلى غاية حددها تصوّر الناس للفضيلة والرجولة ، ويعبر عن الجانب الاجتماعي في المدح ، وعن الوظيفة الإصلاحية التي يضطلع بها ، وعن الرسالة الخلقية التي يبشر بها .

وحين ينظر الباحث إلى المدح من هذا الجانب الاجتماعي يعجب من أمرين لهما صلة بالمدح في العصر الجاهلي: أولهما النظر النقدي القاصر الذي لم يدرك جوهر الموضوع، والثاني اللسان الفاضح الذي انتهك به النقد حرمة التراث في تجربته العنيف لهذا الغرض. ولهذا فإننا نفضل أن يضرب شعر المدح على محك التربية. فإن فعلنا تبين لنا أنه أسلوب من أساليب التوجيه، يلقي الناشئة الفضيلة، ويبث فيهم روح السخاء والإباء، ويحثهم على العفة والأنفة، ويرغبهم في الشجاعة والتضحية، ويشق لهم سبل المجد، ويبعثهم على العمل الذي يرضي المجتمع كله، لا العمل الذي يشبع شهوات الأفراد، ويقنعهم بأن السلوك الحسن ماحسن عند الناس، لا ماقبله الغريزة، فيكون مثلهم الأعلى وفاء السموء، وكرم حاتم، وشجاعة عنزة، ومروءة حامي الطعائن لا طيبات طرفة التي اقتلعت من مجتمعه، وأفرده أفراد البعير المعبد.

وربما كان الأقدمون أصبح إدراكاً لطبيعة المدح، وأقدر على فهم وظيفته التربوية، إذ اعتقدوا أنّ في الممدوح أسوة وقدوة، وأنّ الفضيلة بمفهومها النظري المجرد عاجزة عن الترغيب في الخير، واقعة دون القصد. أمّا الفضيلة الحية في ممدوح حيّ فإنّها الدافع الأول إلى جلائل الأعمال، وأمّا الممدوحون فإنهم وحدهم الجديرون بالخلود، والميت الحقيقي الموت من دثر ذكره بدثور جسده. قال يزيد الحارثي:

وإذا الفتى لاقى الحسام رأيت
لولا الثناء كأنه لم يولد
وأية ذلك أنّ غطفان أنجبت آلاف الكرماء والفرسان، ولم يخلد منهم إلا اثنان:
الحارث بن عوف وهرم بن سنان، لم يخلدهما دفعهما ديات القتل فحسب، بل خلدهما مدح زهير، وتغنيهما بفضائلهما.

ج - معاني المدح وأنواعه:

من ينظر في دواوين الشعر الجاهلي يجد أنّ المعاني التي يلتقي عندها شعراء المدح هي في جوهرها المعاني التي تشيع في الفخر. لكنّها في الفخر تنبع من نفوس الشعراء، وفي المدح يملئها على الشعراء سلوك الممدوحين وسجايهم. وهذه المعاني كلّها أو جلّها موصولة بالنسب بحياة العرب في بداوتهم وحضارتهم، وبحكم الملوك والأمراء في الحرب والسلم.

غير أنّ القيم البدوية أشيع من القيم الحضورية في المدح الجاهلي ما قيل منه في شيوخ القبائل، وما قيل منه في أمراء الحواضر، لأنّ العنجهية البدوية بقيت ذات سحر

وسيادة، ولأنّ الأمراء المتحضرين لم يقطعوا صلتهم بالبدواة، بل ظلّوا حراساً على التعلّق بأصالتها وعراقتها.

وأهمّ هذه المعاني الشجاعة، وإغاثة الملهوف، وحماية الجار، وكرم الأرومة، ونقاء العرض، والوفاء بالذمم، وسعة الصدر، والخزم في غير عنف، والحلم في غير ضعف، والكرم الذي يتبدّى بصور كثيرة، والشهرة وحصافة الرأي، والصبر على صروف الدهر، والمجد التليد، والترف والسرف، والكفّ عن الظلم مع القدرة عليه. إنّها باختصار جماع المثل التي كان المجتمع العربي يؤمن بها، وظل يؤمن بكثير منها حتى اليوم.

على أنّ الشعراء لم يكونوا متساوين في تناول هذه المعاني، لأنّ طبيعة الممدوح كانت تفرض على الشاعر أن يختار من هذه الفضائل ما يصلح للممدوح، وهذا الاختيار يتيح لنا أن نقسم المدح وفق شخصيات الممدوحين والفضائل التي يوصفون بها إلى ثلاثة أنواع: الشكر، والإعجاب، والمدح السياسي. وهذا التقسيم غير دقيق، لأنّ أكثر شعر المدح يضرب على الأوتار الثلاثة، لكنك قد تجد أحد الشعراء يؤثر نوعاً، والآخر يميل إلى نوع آخر، فمدح امرئ القيس أقرب إلى الشكر، ومدح الأعشى ظاهره الإعجاب وحقيقته التكسب، ومدح النابغة بالمدح السياسي أشبه.

(١) المدح للشكر:

لعلّ أصدق صور المدح وأقدمها المدح للشكر، يزجيه الشاعر لمن أحسن إليه أو إلى ذويه، فيكون المدح اعترافاً بمعروف، وأداء لحقّ. وفي هذا المدح لا يكتفي الشاعر بذكر ما أسداه إليه الممدوح، بل يتحدث عن فضائل الممدوح كلّها، ويبرز الفضيلة التي جعلته صاحب الفضل على الشاعر أو على قبيلته. وليس من الضروري أن يكون الشاعر من السوقة والممدوح من عليّة القوم. فقد يكون الشاعر أعلى مكانة من الممدوح، غير أنّ أحداث الحياة قد تضع الشاعر العزيز في موضع المضعوف المستجير، فيجيره من هو دونه، فإذا انكشفت الغمة شكر الشاعر لمن أجاره، كما قدّم امرؤ القيس شكره إلى المعلّى أحد بني تميم بعد لجوئه إليه، واعتصامه به من ملك العراق المنذر بن ماء السماء. وفي مثل هذه الشدائد يخيّل إلى الشاعر أنّ من أجاره أعزّ من ملوك الغساسنة والمناذرة، فيقول:

كأنّي إذ نزلتُ على المعلّى
فما ملك العراق على المعلّى
نزلتُ على البواذخ من شامٍ
بمقتدر ولا ملك الشّامِ
وقد يكون الصنيع الجدير بالشكر مكرمة ينتظم خيرها كثيراً من الناس فتكون
أجدر من معروف ينفع الشاعر وحده، وأولى المكرمات بثناء الشعراء، وأبعدها أثراً في
حياة الناس ماصنعه الحارث بن عوف وهرم بن سنان إذ أصلحاً بين عبس وذبيان بعد
أن كادت الحرب تطحن الفريقين، فبذلاً من ما لهما ما أعاد السلام إلى القبيلتين
المتحاربتين. فكانا خليقين بذروة الشرف، وحسبهما شرفاً أمّهما وحدا القبائل بالمال،
وغسلا النفوس من أضرار العداوة والشقاق:

تداركتما عبساً وذبيانَ بعد ما
وقد قُلتُما: إنْ ندركَ السلمَ واسعاً
تفانئوا ودَقُوا بينهم عطرَ منْشَمٍ
بِمالٍ ومَعروفٍ من القولِ نَسِلمٍ
فأصْبَحْتُمَا منها على خيرِ موطنٍ
بَعِيدَيْنِ فِيهَا من عُقُوقٍ ومَأْنَمٍ
وكان لهرم أيد بيض على زهير، كاد يعيا بشكرها، قال صاحب الأغاني: «وبلغني
أنّ هرمًا كان قد حلف ألا يمدحه زهير إلا أعطاه، ولا يسأله إلا أعطاه، ولا يسلم عليه
إلا أعطاه: عبداً أو وليدة أو فرساً، فاستحيا زهير بما كان يقبل منه. فكان إذا رآه في
ملا قال: عموا صباحاً غير هرم، وخيركم استثنيت.»

ولما كانت بضاعة الشاعر الكلام فغاية ما يستطيع أن يجازي به زهير هرمًا الشكر
والتنويه بالفضائل كالشجاعة في خوض المعارك، ونجدة المستغيث وحماية الضعفاء،
والذبّ عن الأعراض، وحفظ أسرار الناس، والعطف على اللائذ به:

ولنعمَ حَشَوُ الدرعِ أنتَ إذا
دُعِيَتْ نزالٍ، ولَجَّ في الدُّعْرِ^(١)
حامِي الدِّمارِ على محافظةِ الدِّ
جُلِّيْ أَمِينُ مُغِيْبِ الصِّدْرِ^(٢)
حَدِبٌ على المولى الضُّرَيْكِ إذا
نَابَتْ عليه نَوَائِبُ الدَّهْرِ^(٣)

وإذا انقلبت صلة المادح بالممدوح إلى معايشة دائمة صعب على الدارس أن يميز
مدح الشكر من مدح التكسب، لصعوبة الوقوف على البادئ بالإحسان، فأنت
لاتعرف أيّهما كان المبادر إلى المعروف لتعرف أيّهما أجدر بإعجابك، وأيّهما أوفر ربحاً في

(١) نعم حشو الدرع أنت: نعم لابس الدرع أنت. دعيت نزال: تداعوا حينما تزاخوا ولم يمكن الطعن إلى النزول
عن الخيل. لجّ الدرع: ثمادى الفرع.

(٢) حامى الدمار: يحمي ما يجب أن يحميه من حرمة الجلى: النائبة العظيمة وعلى هنا بمعنى اللام. أمين مغيب الصدر:
لا يضمّر إلا الجميل.

(٣) حدب: مشفق المولى: ابن العمم الضريك: من به ضر.

التجارة، وأولى بالذكر. جاء في الأغاني: «قال عمر لابن زهير: ما فعلت الخلل التي كساها هرم أباك؟ قال: أبلاها الدهر. قال: لكنّ الخلل التي كساها أبوك هرمًا لم يبلها الدهر».

فإذا كان الممدوح من رجال الأمير، وكان الشاعر ذا منزلة عند الأمير فحيثما يلبس الشكر أغراضاً أخرى، ويقارب الشعر المدح السياسي، وفي الخبر التالي تأويل مانزعم: «أغار النعمان بن وائل بن الجلاح الكلبي على بني ذبيان، فأخذ منهم، وسبا سبياً من غطفان، وأخذ عقرب بنت النابغة، فسأها: من أنت؟ فقالت: أنا بنت النابغة، فقال لها: واللّه ما أحد أكرم علينا من أبيك، ولا أنفع عند الملك، ثم جهزها وخلّاها. ثم قال: واللّه ما أرى النابغة يرضى بهذا منّا. فأطلق له سبي غطفان وأسراهم» فسرّ النابغة أي سرور، وأحسن الطمأنينة على أهله، ومضى يرفل بذبول النعمة التي أسبغها عليه ابن الجلاح، وهو غائب عنه، وأثنى عليه، وقدمه على العرب في التجد والشجاعة:

فسكّنت نفسي بعد ما طار روحها والبستي نعي، ولست بشاهد
علوت ممدّاً نائلاً ونكابة فانت لغيث الحمد أول رائد

وحينما يكون الخير المبدول عامّاً فشكره أوجب، والثناء على صاحبه أولى. أصابت قوم طرفة بن العبد سنة عسرة، فوفدوا على قتادة بن سلمة الحنفي، فبذل وأجزل، وأنقذهم من جوع مميت، فلمّا تنهى خبره إلى طرفة مضى ينشر ذكره في الأفاق. وكيف يُنكر إحسان من يجبي عشيرة ذاب لحمها، ورقّ عظمها، وغدت نساؤها في حال زرية، وكيف يُجحد معروف قتادة الذي فتح داره لقوم نهكهم الجوع، وأزرت بهم وعثاء السفر يوم كان الأغنياء يغلقون أبوابهم في وجوه الفقراء؟

أبلغ قتادة غير سائله منه الثواب وعاجل الشكّم^(١)
أتى حمدتك للعشيرة إذ جاءت إليك مرقة المظم^(٢)
ألقوا إليك بكلّ أرملة شعثاً تحمل مُنقع البرم^(٣)
ففتحت بابك للمكارم حي ن تواصت الأبواب بالأزم^(٤)

(١) الشكّم: الجزاء على الشيء.

(٢) مرقة المظم: هزيلة شعثاء متغيرة من الهزال وسوء الحال.

(٣) البرم: ما تحملته النساء معها حتى إذا نزلن حكن منها غزلاً واتخذن الأخبية.

(٤) تواصت الأبواب: أي تفضّلت وأعطيت في شدة الزمان حين منع الناس معروفهم وتواصوا بإغلاق أبوابهم.

٢) مدح الإعجاب والتكسب :

من الدوافع التي تنطق الشاعر بالمدح إعجابه بإنسان عظمت أعماله ، فاستحقت الثناء ، أو حسنت خصاله فكانت قيمة بالذكر ، لكن هذا الدافع لم يحافظ على نقائه ، إذ انتقل من الإعجاب الصرف إلى الإعجاب المشوب بالطمع ، المفضي إلى الكسب . ونحن على امتعاضنا من هذا الانحراف - نجد في المدح الذي أنجبه هذا الدافع خلاصة الفضائل التي يعتز بها العرب ، وأولاها الشجاعة التي رسمها الشعراء بصورة كثيرة ، منها سرعة الممدوحين إلى نصره المستنصر ، وانطلاق خيلهم إلى المستغيثين ، وهم على صهواتها بدروعهم السابغة ونفوسهم التائقة إلى الموت ، وعزائمهم الجديرة بالمجد . قال زهير بن أبي سلمى يمدح قوم سنان بن أبي حارثة المري :

إذا فزعوا طاروا إلى مستغنيهم طول الترماح لا ضعاف ولا عزل^(١)
بخيل عليها جنة عبقرية جديرون يوماً أن ينالوا فيستعلو^(٢)
وإن يقتلوا فيشتفى بدمائهم وكانوا قديماً من منايهم القتل^(٣)
عليها أسود ضاريات لبوسهم سوابغ بيض ، لا تحرقها النبيل^(٤)
ومنها أن يكون الممدوح أسداً يفرس أعداءه في موقعة بعد موقعة . قال المسيب

ابن علس في القعقاع بن معبد :

ولأنت أشجع في الأعادي كلها من مخدر ليث معيد وقاع^(٥)
وتظهر الشجاعة في حماية المستجير وقت الشدة . قال الأعشى يمدح قوم هذلة بن

علي الحنفي :

قوم يسيوهم أمن بجارهم يوماً إذا ضمت المحذورة القرعا^(٦)
ومن شجاعة الممدوح أن يثق الشاعر بقدرته على قنص أعدائه في كل معترك ، بل أن تثق طيور السماء بهذه القدرة ، فتلاحق الجيش لتصيب من جثث الأعداء . قال النابغة في مدح عمرو بن الحارث الغساني :

(١) فزعوا : أغاثوا مستصرخاً بهم . طاروا : أسرعوا إليه يطوال الرماح ذوقوة وشدة وبأس . عزل : لاسلاح معهم .

(٢) جديرون : خليقون . يستعلوا : يظفروا .

(٣) يشتفى بدمائهم : هم أشرف يدرك الثار بقتلهم . من منايهم القتل : هم أهل حروب .

(٤) اللبوس : الدروع . سوابغ : كاملة . بيض : صقيلة لم تصدأ .

(٥) مخدر : أسد . معيد : يفعل الشيء مرة بعد مرة . وقاع : كثير الاقتراس ،

(٦) المحذورة : الداهية القزع : المتفرق .

وثقت له بالتصبر إذ قيل قد غزت .
 كتاب من غسان غير أشائبا .
 إذا ما غزوا بالجيش حلق فوقهم
 عصائب طير تهدي بمصائب
 وثانية الفضائل النسب العريق ، وما يرتبط بالنسب من حفاظ على العرض ،
 وبراعة من الفواحش والأدناس . قال أحمد بن فارس : «وللعرب حفظ الأنساب ،
 وما يعلم أحد من الأمم عني بحفظ النسب عناية العرب . . . وما خصَّ الله جل ثناؤه به
 العرب طهارتهم ، ونزاهتهم عن الأدناس التي استباحها غيرهم من مخالطة ذوات
 المحارم ، وهي منقبة تعلو بجهاها كل ماثرة» . ولما كان للنسب هذا المقام في نفوس
 العرب فقد أشاد به زهير في مدح هرم ، وربط مجده الطريف بمجد قديم موروث ،
 فقال :

قوم سنان أبوهم حين تنسبهم
 طابوا وطاب من الأولاد ما ولدوا
 وحينما مدح الأعشى هوزة بن علي الحنفي نوّه بنسبه ، لأنَّ النسب الشريف يعصم
 الإنسان من الخور ، ويجنبه التعهر والفسوق ، ويبسط يده بالكرم ، ويظهر لسانه وعينه
 بالعفاف :

يا هوذ إنك من قوم ذوي حسب
 لا يفشلون إذا ما أنسوا فرعا^(١)
 هم الخضارم إن غابوا وإن شهدوا
 ولا يُروْنَ إلى جاراتهم خُصما^(٢)
 ولم ينس زهير ، وهو يمدح هرمًا ، أن يشيد بطهارته من الفواحش ، وخلوصه
 للخير المحض ، فقال :

والستر دون الفاحشات ولا
 يلقاك دون الخير من ستر^(٣)
 وحينما سمع عمر بن الخطاب هذا البيت طرب له ، وقال : ذلك رسول الله
 صلى الله عليه وسلم . وربما ربط المادح فضيلة الطهارة بفضيلة أعم منها وهي التقوى ،
 وسمو العقيدة ، والدين القويم . مدح النابغة الغساسنة ، فذكر جودة معتقدتهم ،
 وقداسة مواطنهم ، وطمعهم في ثواب الله ، وطهارة أعراضهم من الرجز والفاحشة ،
 واحتفائهم بالأعياد الدينية ، فقال :

محلّتهم ذات الإله ودينهم
 قويم ، فما يرجون غير العواقب^(٤)

(١) غير أشائبا : ليس فيهم من غيرهم .

(٢) الفضل : الضعف . أنسوا : أحسوا .

(٣) الخضارم : الكرماء الأسخياء . شهدوا : حضروا . خنع : ج خانع وهو المريب الفاجر .

(٤) الستر دون الفاحشات . . أي بينه وبين الفاحشات ستر ولا ستر بينه وبين الخير .

(٥) محلّتهم : مسكنهم . ذات الإله : بيت المقدس وناحية الشام . فما يرجون غير العواقب : لا يتخافون ويتقون غير عواقب
 الدنيا وأحداثها ثقة بما عند الله .

رقاق النّعال طيّب حُجْزاتهم يُجَيِّون بالريحان يوم السّباسب^(١)
ومن التقوى الوفاء والأمانة، فالتقي صادق لا يكذب، وفي لا يعرف الغدر
لا يصرفه عن خلقه الوعر زيغ الناس عن الحق قال المسيب بن علس في صفة القعقاع
ابن معبد:

أنت السوفى، فما تَذمُّ وبعضهم تودي بدمته عُقابُ مَلّاع^(٢)
والنعمان في رأي النابغة يمثل الأمانة الخالصة من كلّ شائبة:
فألفيت الأمانة لم تخنها كذلك كان نوح لا يخون
ومن التقوى التزام الحق، والحكم بالعدل بين الخصوم، وقرن القول بالعمل،
فإذا شفعت هذه الخصال الحميدة بجمال الوجوه، وطلاوة الحديث، وحلاوة المسامرة
كان الممدوح واحداً من قوم سنان بن أبي حارثة الذين نعتهم زهير بقوله:

متى يشتجر قومٌ يقلُّ سرائرهم هم بيننا، فهم رضا، وهم عَدْلُ^(٣)
وفيه مقاماتٌ حسَنٌ وجوههم وأنديّةٌ يتأبها القولُ والفعلُ^(٤)

ولما كان فريق من شعراء العصر الجاهلي يتصلون بالأمراء، ويعايشونهم في
قصورهم، فقد أثرت فيهم الحضارة، وشابت فضائلهم الفطرية بمظاهر طارئة،
وخلعت على هذه المظاهر جلال الفضائل. أو رواء الثراء. فانظر إلى عيني الأعشى
كيف يبرق فيها الإعجاب بجواهر هوة المزروعة في تاجه، وغلائل الحرير المتكسرة على
جسمه:

له أكاليل بالياقوت، زينها صُواغُها لا ترى عيباً ولا طبعاً^(٥)
وكلّ زوج من الدّيباج يلبسه أبو قدامة محبّواً بذاك معاً^(٦)
واسمع النابغة كيف يطري ترف الغساسنة وسرفهم، وأعيادهم التي يزيدها
بهجة ديباجهم المنساب على جسومهم الغضة، وجواربهم الرافلات في أبهاء القصور:

(١) رقاق النعال: أي أنهم ملوك ليسوا أصحاب مني ولا تعب. طيب حُجْزاتهم: أعفاء. السباسب: عيد من أعياد
النصارى.

(٢) ملاع: اسم مكان تنسب إليه العقبان، أي وغيرك يهدر جواره كأنه ذهبت به عقاب.

(٣) يشتجر: يختلف. سرائر: أشرف. هم بيننا فهم رضا وهم عدل: رضوا بحكم هؤلاء لما عرف من عدلهم وصحة
حكمهم، وهم بيننا، أي الحاكمون بيننا:

(٤) المقامات: المجالس.

(٥) الطبع: الوسخ الشديد من الصدأ.

(٦) الديباج: الحرير. محبواً: من الحباء وهو المعطاء حباه به ملك فارس.

نحييهم بيض الولائد بينهم
يصونون أجساداً قديماً نعيمها
وأكسية الإضريح فوق المشاجب^(١)
بخالصة الأردن خضر المناكب
ولعلّ أهمّ السجايا الحميدة التي تهّم الأمراء الهيبة ويسط السلطان على الرعية،
ولذلك أخضع الأعشى الناس هودة بن علي الحنفي، وزعم أنّهم يسجدون له طوعاً إذا
أبصروه:

من يلقَ هودة يسجد غير مُتَّسِبٍ
وفي هذا المعنى مافيه من هوان الشاعر، وذلك بين يدي الممدوح. وخير منه
المسيب بن علس في مدح الققعاق بن معبد إذ فضله على الملوك، لكنه لم يخضع ولم
يركع، بل قال:

وإذا الملوك تدافعت أركانها
أفضلت فوق أكتفهم بذراع^(٢)
وخير من الأعشى والمسيب النابغة، إذ قرن الزعامة بالإمامة، والسيادة بالريادة،
وجعل إمارة النعمان رعاية للرعية، وطاعة الرعية له شكلاً من أشكال الاهتداء به،
فقال:

بعثت على الرعية خير راعٍ
ومهما يزين الشعراء للناس هذه المظاهر الملكية فإنّها تبقى بهارج طارئة لانهز
العربي الأعرابي، ولا تبلغ من نفسه إلا قشرة هذه النفس. إنّ الفضيلة الكبرى التي
تعدل الشجاعة هي الكرم. ولتصوير الكرم في المدح الجاهلي أشكال كثيرة أولها تبرئة
الممدوح من البخل، على النحو الذي تلقاه في شعر الأعشى وهو يمدح هودة، ويصور
شغفه بالكرم شغف الظمان بالشراب البرود:

يرى البخل مرّاً، والعطاء كأنّها
يلدّ به عذباً من الماء بارداً
ويجعل داره مقصد الأرامل، ومحجة الأيتام:

غيث الأرامل والأيتام كلّهم
ويشقّ زهير السبل دون أقدام السابلة، ويسير بهم قوافل إثر قوافل إلى دار هرم:
قد جعل المبتغون الخير من هرم
والسائلون إلى أبوابه طرقاتاً

(١) يحييهم بيض الولائد: أي هم ملوك وأهل نعمة تخدمهم الإماء البيض الحسان، الأضرّيح: الخبز الأحمر. فوق
المشاجب: يعني أنّهم ملوك ليابهم مصونة (٢) متّسب: مستبح.
(٣) تدافعت أركانها: تزاخت عند المفاخرة. أفضلت: زدت عليهم.
(٤) دين: أي الناس كلّهم طامعون لك.

وشأن اللآئذين بهم كشأن الطائفين بدار قيس بن معد يكرب، كلا الفريقين إلى رزقه قاصد، وحول محجته طواف، يقول الأعشى :

يطوف العُفاة بأبوابه كطوف النصارى بيت الوثن^(١)

وكرم القعقاع بن معبد، كما يرى المسيب بن علس، سيل متدفق الأمواج :
ولانت أجود من خليج مُقَمَّمٍ متراكسماً الأذي ذي دُفَاعٍ^(٢)

والإحاطة بصور الكرم مطلب عسير، لأن هذه الفضيلة طغت على معاني المدح وصوره طغياناً أغرى بعض الشعراء بالمبالغة والإسراف لغاية في نفس المادح، فإنك تقرأ مدح النابغة للمنادرة والغساسنة فتحس أن الشاعر يجري الفريقين في ميدان الكرم الواسع، لا ليفوز أحدهما بقصب السبق، بل ليحجني الشاعر منها الهبات، فقد جعل النابغة النعمان أكرم من نهر الفرات وزعم - وهو يمدح النعمان - أنه كان يحكم في أموال الغساسنة خصوم النعمان ليحثه على مغالبة الغساسنة في إكرامه. ولم يجد النقاد الأقدمون بأساً في شيء من معاني النابغة وصوره، لكنهم أخذوا عليه وعلى أمثاله الغاية التي ينطوي عليها هذا المدح، وهي الزلفى والتكسب، قال ابن رشيق : « وكانت العرب لا تتكسب بالشعر . . . حتى نشأ النابغة الذبياني، فمدح الملوك، وقبل الصلة على الشعر، وخضع للنعمان بن المنذر، وكان قادراً على الامتناع منه بمن حوله من عشيرته، أو من سار إليه من ملوك غسان، فسقطت منزلته » . . . فلما جاء الأعشى جعل الشعر متجراً يتجربه ».

ولم يكن النقاد الأقدمون السابقين إلى التنبيه على هذه المنقصة، فقد سبقهم إلى الزراية بالتكسب شاعر من شعراء المدح هوزهير بن أبي سلمى، إذ رأى التكسب مزرياً بالشاعر، فأندر من يلحفون بالسؤال، وتوعدهم بحرمان لا عطاء بعده، فقال :
سألنا فاعطيتم، وعُدنا فعدتُم ومن أكثر التسأل يوماً سيحرم
وكأني بزهير قد أحسّ ذلّ السؤال، فأنف منه، بل أنف - كما ذكرنا قبل - من السلام على هرم ليجعله في حلّ من يمينه، فلا يضطره إلى المكافأة. غير أنه - ولكل شاعر في السؤال طريقة - كان يتودّد للممدوح، ويذكر ارتياحه للعطاء، فينهمر عليه المال قبل السؤال، كقوله :

تراه إذا ماجشته متهللاً كأنك تعطيه الذي أنت سائلة
ومن الطرق المفضية بالشعراء إلى خزائن الأغنياء أن يذكروا المتاعب التي يلقونها

(١) الوثن : الصنم وماله جرم من خشب أو حجر أو فضة .

(٢) الأذي : الموج أو السيل . ذي دُفَاع : يدفع الماء بمضه بعضاً لكثرة .

في اجتياز الفلوات قبل أن يبلغوا أبواب الكرام، كأنهم يقاضونهم إلى مروءتهم التي تقيس الثواب بمقياس المشقة. قال ابن قتيبة: «والعادة أن يذكر الشاعر ما قطع من المفاوز، وما أنضى من الركائب، وما تجشّم من هول الليل وسهره، وطول النهار وهجره، وقلة الماء وغؤوره، ثم يخرج إلى مدح المقصود ليوجب عليه حق القصد، وذمام القاصد، ويستحق منه المكافأة» وربما كان الأعشى أبرع الشعراء في هذا المسلك، ومن براعته أن يضيف إلى ما ذكرنا الخمر والغزل، ثم يزجر نفسه عن التعلّق بالشهوات، ويصرفها إلى الممدوح القمين بعنايته وإطرائه.

على هذا النحو من السموّ الفني، والدنوّ النفسي تطوّر المدح من التغني بالمآثر إلى جني المكاسب، فسقطت منزلة الشاعر المتكسب، وازدراه الناس. غير أننا - على إقرارنا بهوان المتكسبين - نستطيع أن نجد لهم مسوغات تنغمد ما اجتروا بالغفران. وأوّل المسوغات أن يكون الممدوح جديراً بالإكبار، كهرم بن سنان، وثانيها أن يكون الشاعر عفت النفس، صادق اللسان، لا يمدح الرجل إلّا بما فيه كزهر بن أبي سلمى. والثالث أن نعدّ التكسّب حقاً من حقوق الفن على الثراء، يعين الشاعر على التفرّغ لفنه، ويتيح له أن يصنع الرائع الممتع. ولو تذكرنا ما حظي به الشعراء والرسامون الإيطاليون في القرن السادس عشر من سرّاة فلورنسا وروما ومن رجال الكنيسة لغفرا للناطقة وزهير والأعشى تكسّبهم بالشعر. وحسبك أن تمرّ مرور العجلان بالجزء العشرين من قصة الحضارة لديورنت لتقف على السرف والترّف اللذين كان يعوم فيهما عوْماً أعلام الأدب والفن في إيطاليا، وتذكر أن سخاء الأغنياء كان التربة الخصبة التي نبتت فيها فسائل النهضة، ثم زكت وآتت أكلها أضعافاً مضاعفة.

٣) المدح السياسي والاعتذار:

لم يكن مدح الجاهليين في معزل عن السياسة، وكيف يمكن أن يزدهر في معزل عنها وأكثر الممدوحين ملوك وأمراء وقادة وشيوخ قبائل؟ ولكلّ واحد من هؤلاء دولة لها أنصار وأعداء، أو إمارة تحارب وتسالم، أو قبيلة ذات مصالح تعارضها مصالح قبيلة أخرى. ولو كان لكلّ عظيم من هؤلاء شاعره المسيّج بحمده لكان همّ الشاعر أن يُعلي صاحبه، فيجعله شمساً تختفي لطلعتها النجوم، وسلطاناً يرعد من هيئته العظماء، فيقول ما قال الناطقة في النعمان:

ألم تر أنّ الله أعطاك سورةً ترى كلّ ملك دونها يتذبذب^(١)
بأنك شمسٌ والملكُ كواكبٌ إذا طلعت لم يبدُ مهنّ كوكبٌ
لكنّ صلات الشعراء بالأمراء كانت في غاية التعقيد، وعلة تعقيدها أنّ الشعراء
يتمون إلى قبائل مختلفة الأصول والمصالح، ذات روابط كثيرة التقلب. وعلى الشعراء
أن يأخذوا أنفسهم بالسير في شعاب السياسة المخوفة، وبين مناكب الأمراء المتدافعة،
فلا يغضبون ملكاً بإرضاء ملك، ولا ينطوي مدح أمير على الزرابة بأمر، وعليهم أن
يكونوا قادرين على ليّ الأعناق التي تخرج بالخوارج من قبائلهم عن الجادة. فلا تمرّد هذه
الأعناق على أئنة الملك، ولا تفاجئ شعراءها الذين جعلتهم سفراءها في الحواضر
بغزوات تُخرج شعراءها.

وهب الشاعر قادراً على كبح قومه إذا جمحوا، فأئى له أن يغالب الحساد
والمنافسين الذين يكيدون له، ويفسرون مسلكه على النحو الذي ينفر منه الأمير،
وكلهم متنمر لطرده، ثم للظفر بقلب الأمير وخزائنه؟ يدلك على ذلك اضطراح لبيد بن
ربيعة والربيع بن زياد في قصر النعمان، وما أثر حول خيانة النابغة للنعمان وغزله
بالمجردة، ومدحه للغساسنة، وما آل إليه الأمر من غضب الأمير على الشاعر، وتنصل
الشاعر مما رمي به، ولم ينكشف البلاء عن النابغة إلا بعد أن تشكى من الهم والعنت.
والأرق والذعر، وأقسم اليمين تلو اليمين ليقنع النعمان ببراءته، ويفضح ضغائن
الحساد، فقال:

أتاني أبئت اللمن أنك لم تني وتلك التي أهتم منها وأنصب^(٢)
فبت كأن العائدات فرشني هراساً به يعل فراشي ويُقشب^(٣)
حلفت، فلم أترك لنفسك رية وليس وراء الله للمرء مذهب^(٤)
لكن كنت قد بلغت عني خيانة لمبلغك الواشي أغش وأكذب

ومن أبرز الموضوعات في المدح السياسي معالجة المشكلات التي تجرّ إليها الحروب
بين الممالك والقبائل. فالممالك كانت تسعى إلى بسط سلطانها على ما حولها، والقبائل
كانت ترفض الخضوع لهذا السلطان، فتغير على أطراف الممالك، وتنهب، ثم ترتد إلى

(١) السورة: المنزلة. يتذبذب: لا يستقر.

(٢) الهم والنصب: العناء والمشقة.

(٣) الهراس: الشوك. يقشب: يجهد ويخاط.

(٤) ليس وراء الله للمرء مذهب: أي ليس بعد القسم بالله قسم.

الصحراء. وفي حلبات الصراع تستطيع جيوش الملوك المدربة أن تأسر نفراً من المغيرين، فيضطر الشعراء إلى استرضاء الملوك لاستنقاذ الأسرى.

أسر الحارث بن جبلة الغساني شأساً أخا الشاعر علقمة بن عبدة، نفرأ من تميم، فرحل علقمة إلى الحارث، ومدحه بقصيدة ختامها التنويه ببأس الحارث، والإشادة بنعمه الكثيرة التي يصيب منها أصدقاؤه وأعداؤه، فكيف لا يكون لشأس الأسير حظ من هذه النعم؟ إن عزة الحارث تأبى إذلال الناس، ولذلك اعتر أسراه بعزته، ونالهم نصيب من كرمه. قال علقمة:

بأنت الذي آثاره في عدوه من البؤس والتعمى له نذوب^(١)
وفي كل حي قد خبطت بنعمة فحق لشأس من نذاك ذنوب^(٢)
ومامشله في الناس إلا أسيره مدان، ولا دانٍ لذاك قريب^(٣)

فلما سمع الحارث الأبيات أطلق شأساً والأسرى من بني تميم.

وللأعشى مع المناذرة خبر كهذا الخبر انتهى إلى مدح سياسي كهذا المدح. فقد فتك الأسود بن المنذر أخو النعمان ببني أسد وذبيان، وأصاب نعماً وأسرى وسبائاً من بني سعد بن ضبيعة قوم الأعشى وكان الشاعر غائباً عن الحي. فلما قدم وجد الحي مباحاً، فأقبل على الأسود، وأنشده قصيدة ينوّه فيها بقوة الأسود وكرمه، واحتماله أعباء الحياة عن الناس، ويذكر عطفه على أقربائه من العرب، وإطلاقه الأسرى، وقدرته على مداواة الحمقى بكرمه وحزمه، ولذلك ترى الناس خاضعين له خضوع العابد لمعبوده:

عنده الحزم والتقى، وأسا الصر ع وحمل المضلع الأثقال^(٤)
وصلات الأرحام قد علم النسا س، وفك الأسرى من الأغلال^(٥)
أريحي صلت يظل له القو م ركوداً قيامهم للهلل^(٥)

والنابغة الذبياني أبرع الشعراء في هذا المدح، وأبعدهم مرمى في ميدانه. فهو لم يكتف بخوض المعارك السياسية الناجمة عن الصراع بين القبائل والملوك، بل خاض المعارك السياسية التي كانت تنشب بين قبيلته وخصومها، وحاول أن يؤثر في عقد الأحلاف، وأن يوجّه الصراع القبلي الوجهة المفيدة لقومه.

(١) ندوب: آثار.

(٢) خبطت بنعمة: أعطاه من غير معرفة. ذنوب: الدلو وهنا الحظ والنصيب.

(٣) أي ليس أحد يدانيه في عز أسيره، يريد أنه لا يذل أسيره ولا يبيته.

(٤) التقى: الحذر. أسا: دواء يريد: عنده دواء الصرع للمتعرج التياه.

(٥) أريحي: منبسط للمعروف: صلت: ماض. ركود: لا يتحركون.

لما نشب الخلاف بين عبس وذبيان في حرب داحس والغبراء حرص النابغة أشدَّ الحرص على محالفة بني أسد، ثم على حماية الحلف بعد عقده، وحينما حاول بنو عامر أن يوغروا بني أسد على حلفائهم الذبيانين جابههم النابغة، ومضى يشيد ببطولة بني أسد، ويستثير نخوتهم وحميتهم، ويذكر حمايتهم لذبيان، وصدقهم في اللقاء، ويعدد أيامهم الغر، فيقول:

فهم درعي التي استلأمتُ فيها إلى يوم النُّسار، وهم مجيئ
وهم وردوا الجفار على تميم وهم أصحاب يوم عكاظ، إني
شهدتُ لهم مواطنَ صادقاتٍ أتيتهم بوذ الصدر مئي
غير أن أخطر معاركه السياسية تلك التي أشرنا إليها غير مرة، وذكرنا ما احتمله فيها من عنت للتوفيق بين مدحه للمناذرة ومدحه للغساسنة. وفي هذه المعركة لقي النابغة مالقي من غضب النعمان وكيد الحساد، وبذل فيها ما بذل من أنفته، فاعتذر وتضرع، وتنصل من التهم إلى أن تمكن من العودة إلى النعمان آخر الأمر.

(د) خصائص المدح:

درسنا من المدح دوافعه، وحللنا عواطف الشعراء فيه، وبيننا ما ينطوي عليه من إعجاب وطمع، ثم درسنا أنواع المدح مانظم منه للشكر، ومانظم للكسب، وماخالط السياسة والاعتذار. ولم يكن هذا التقسيم دقيقاً، لأن الشاعر الجاهلي لم يكن يقصر مدحه على نوع واحد من هذه الأنواع، فقد يمدح للشكر بقصيدة، ويمدح للكسب بأخرى، ولأن هذه الأنواع إذا اختلفت في طائفة من المعاني فإنها تلتقي في مجموعة من الخصائص الفكرية والفنية فما أهم هذه الخصائص؟

(١) الخصائص الفكرية:

من أبرز الخصائص الفكرية في المدح الجاهلي أنه يرتبط بالحياة العامة ويصور جانباً من جوانبها، فهو حبة من عقد، وصورة من صور الحياة التي تكنف الشاعر بحربها وسلمها، وحلها وترحالها، وخاطرة من خواطر كثيرة تعرض للشاعر كالغزل والصيد والتأمل في الحياة، والفخر بالنفس والقبيلة. فمعلقة زهير- وهي من أكثر

المعلقات احتفالاً بالمدح - أربت أبياتها على ستين بيتاً، ولم تزد الأبيات التي مدح بها الشاعر الحارث وهرماً على ثمانية أبيات، فإذا جعلنا هذه المعلقة نموذجاً يعتد به في الإحصاء قلنا إنَّ المدح ثمن الشعر الجاهلي. والحق أنه أقل من ذلك بكثير. فأكثر الشعر الجاهلي يعرض عن هذا الغرض، والمعلقات المشهورة تكاد تخلو منه، والمفضليات على وفرة عددها لا تحوي إلا يسيراً من المدح، مما يدلُّ على أنَّ المدح لم يكن الشاغل الأوَّل الذي يشغل الشاعر، ولا الغاية التي توجه إليها القصيدة.

ومعاني المدح تختلف باختلاف الممدوحين في الطبقات والطبائع، ثمَّ باختلاف الشعراء في الثقافة والصلات بالحضارة والبدواة. فللملك السلطان الممدود والتاج المعقود، وفك الأسرى، والترف والسرف. وللقادة الشجاعة والنجدة وإغاثة الملهوف، ولشيوخ القبائل الكرم والوفاء وحسن الجوار. وربَّما كان الأعشى أبرع شعراء المدح في اختيار الأفكار المناسبة لكلِّ ممدوح.

ومن خصائص المدح الفكرية نقله الأحداث التاريخية، وسرده أيام العرب، وعنايته بتسجيل العلاقات التي كانت قائمة بينهم وبين جيرانهم من روم وفرنس وأحايش، وتصويره حياة العرب اليومية ومفاهيمهم في الحكم، ومثلهم العليا، وحديثه عن بداوتهم وحضارتهم، وعن طبيعة الحضارة التي تأثروا بها. وديوان الأعشى والنابعة حافلان بأدوات الحضارة وفنونها، وهما وغيرهما من دواوين الشعر الجاهلي من أهمِّ المصادر الموثوقة التي يحسن الاعتماد عليها في دراسة التاريخ العربي قبل الإسلام، وفي دراسة المفاهيم الخلقية والقيم والمثل العليا التي صنع منها الضمير العربي والوجدان العربي.

٢) الخصائص الفنية :

لايفرد المدح من أغراض الشعر الجاهلي بخصائص فنية متميزة، لأنه بعض هذا الشعر. ومع ذلك فإنَّ طبيعة أفكاره غلبت عليه طائفة من الخصائص التي تبهت في الأغراض الأخرى وتخفت. ومنها المبالغة.

لما كان المدح يرمي إلى إرضاء الممدوح فإنَّ الشعراء لم يكونوا يتأثَّمون من المبالغة في تصوير خصال الممدوح، ولعلَّ ذلك مردود إلى أنَّ الصدق عند الشاعر لايعني نقل الحقيقة بصورتها المرئية، وإنما يعني تصوير الحقيقة بالصورة القادرة على إظهارها

بقسمات مؤثرة متمعة . ولذلك سمح الشاعر لنفسه أن يغلو ويشتط في تضخيم الصور، فزعم النابغة أن سيوف الغساسنة تشطر الفارس المسربل بدرع سلوقية ضافية مضاعفة الزرد، فإذا شطرته شطرين وبلغت ظباها الأرض اصطدمت بالصخر ، فانتثر منه الشرر:

تقدُّ السلوقي المضاعف نسجه وتوقد بالصفاح نار الحباحب
وهذه الخصيصة قليلة الشيوخ في المدح، لأنك تجد كثيراً من الشعراء يؤثرون الإنصاف على الإسراف، والواقع على الخيال. فيما أن يعرضوا أفكارهم بأسلوب مجرد، وإما أن يعرضوها بصور معقولة لا ينجح فيها الخيال ولا يخلق، بل يستمد مادته من بيئة الشاعر. مدح النابغة الغساسنة فجعلهم في البيت الأول كالمصاييح التي تكشف سواد الليل، وفي البيت الثاني زهد وهجم على المعنى، وعرضه بأسلوب مباشر، فذكر أنهم ملوك بالورثة، كرماء في الشدة والرخاء، فقال:

لا يبعد الله جيراناً تركتهم مثل المصاييح تجلو ليلة الظلم^(١)
هم السلوك وأبناء السلوك لهم فضل على الناس في اللاواء والنعم^(٢)

ومن خصائص المدح مزجه بالقصة التاريخية، ففي ديوان الأعشى قصيدة ميمية في مدح قيس بن معد يكرب، سرد فيها الشاعر أقصوصتين أولاًهما عن (قصر الحضر) الذي حاصره شاهبور عامين كاملين وأخفق في قهره، لأن أصحابه أثروا الموت على الاستسلام، والثانية (سيل العرم) وخراب مأرب. وغرضه من القصتين الاعتبار:

فسي ذاك للمؤتسي أسوة ومأرب قفى عليها العرم^(٣)

ولا تستغرق الأقصوصة عادة أكثر من أبيات قليلة، لكنها تلون الشعر الغنائي بلون ملحمي، وتحيي أفكاره المجردة بما تبث فيها من أحداث، وتفسر حاضر الإنسان بماضي غيره. وقد كان النابغة أبرع الشعراء الجاهليين في تسخير القصة لهذا الغرض، وفي عرضها بأسلوب فني رائع. ومدائحه زاخرة بأخبار الأولين كقصة سليمان الذي سخر الله له الجن، وحكمه في الناس، وأمره بمعاينة العاصي، وإنصاف المظلوم، وما النعمان إلا سليمان آخر سخره الله لهداية الناس، وردهم عن الانحراف والزيف:

ولا أرى فاعلاً في الناس يشبهه ولا أحاشي من الأقوام من أحد
إلا سليمان إذ قال الإله له . قم في البرية فأحدها عن الفند^(٤)

(١) مثل المصاييح: أراد حسن الوجوه وإشراقها والاستنضاء بأرائهم

(٢) اللاواء والنعم: الشدة والرخاء.

(٣) المؤتسي: المتمزي.

(٤) أحدها: امنعها. الفند: الخطأ في القول والفعل وغير ذلك.

مراجع بحث المديح

- | | |
|----------------------------|--------------------------------|
| ١ - ديوان الأعشى | ت د . محمد محمد حسين |
| ٢ - ديوان طرفة بن العبد | ط مجمع اللغة العربية بدمشق |
| ٣ - ديوان النابغة الذبياني | ت أبو الفضل ابراهيم |
| ٤ - شعر زهير بن أبي سلمى | ت د . فخر الدين قباوة |
| ٥ - الشعر والشعراء | لابن قتيبة ت أحمد شاكر |
| ٦ - العصر الجاهلي | د . شوقي ضيف |
| ٧ - العمدة | لابن رشيق محي الدين عبد الحميد |
| ٨ - فن المديح | أحمد أبو حاقه |
| ٩ - المفضليات | ت أحمد شاكر وهارون |
| ١٠ - النابغة الذبياني | د . عمر الدسوقي |

الفصل الخامس

الهجاء

[الهجاء لغة واصطلاحاً، دوافع الهجاء وتأثيره، معاني الهجاء، أنواع الهجاء (الهجاء القبلي، الهجاء الشخصي، الردّ على الخصوم، التنديد بالردائل) خصائص الهجاء]

أ - الهجاء لغة واصطلاحاً:

الهجاء في اللغة الشتم بالشعر. جاء في لسان العرب: «هجا يهجو هجواً وهجاء وتهجاء ممدود: شتمه بالشعر، وهو خلاف المدح. قال الليث: هو الوقعة في الأشعار. . وهم يتهاجون: يهجو بعضهم بعضاً، وبينهم أهجوة وأهجية ومهاجاة يتهاجون بها. »

والهجاء في الاصطلاح غرض من أغراض الشعر، يتناول فيه الشاعر بالذم والتشهير عيوب خصمه المعنوية والجسمية. وهو نقيض المدح، لأنّ المدح يذكر الفضائل، والهجاء يذكر الرذائل.

ب - دوافع الهجاء وتأثيره:

خفلت الحياة القبلية في العصر الجاهلي بأنماط مختلفة من الصراع والخصومة والتنافس، تجاوزت أصداؤها في الشعر، وعبر عنها الشعراء مرّة بالفخر والمدح، وثانية بالوعيد والتهديد، وثالثة بالسخر والهجاء. وفي هذه الأغراض كلّها كان الشعراء يفرغون ماتركه في نفوسهم تجارب الحياة من عواطف الحب والكراهة والإعجاب والنفور والرضى والغضب.

ويُحِيل إلينا أنّ عواطفهم في الهجاء كانت أقرب إلى العنف والصدق، والحرارة والتوقع من عواطفهم في المدح، لأنّ سوق التكسب بالهجاء قليلة الحظ من الرواج،

وغاية مايفعله الشاعر المتكسب - إذا كان التكسب بالهجاء ممكناً - أن يهتد من عدا على حق له، فيردّه إليه، وأن يشوب مدح الممدوح بشيء من التعريض بخصومه، ليكون شعره أفعّل في نفس الممدوح، فيزيد في جائزته. غير أنّ هذا المقدار اليسير من ممالأة الممدوح ومظاهرتة على خصمه لاينزل بدوافع الهجاء إلى الكذب والادعاء إلا في أحوال قليلة.

وإذا كان لنا أن نشك في الباعث الأول الذي يبعث على المديح، وهو الإعجاب، فإننا نجد صعوبة في إنكار الباعث الأول الذي يبعث على الهجاء وهو البغضاء، لأنّ اقتتان الشاعر بنفسه وبفنه يجعل أدنى انتقاص أو نيل من نفس الشاعر أو فنه مدعاة للامتناع والغضب. ولاسبيل لإراحة النفس من هاتين العاطفتين المضمتين إلا بالتعريض الخفي أو الهجو الصراح.

وربما كان الهجو أعنف من المدح وأصدق، لأنّ الأول أقرب إلى الانفعال النابع من الذات، والثاني أقرب إلى الانفعال الطارئ على الذات. وتأويل المسألة أنّ الدافع إلى الهجاء - وهو الغضب - تشتعل جذوته في نفس الشاعر أول الأمر، ثم تزيدها الأحداث تسعراً، حتى يضيق بها صدره، فتنتقل لتثار من أثارها، وأنّ الدافع إلى المدح إعجاب بأعمال ومآثر لاحظ للشاعر منها إلا أن يذكر غيره. فمصدر الهجاء الشاعر، ومصدر المدح سواه، فهو - أي الدافع إلى المدح - فاطر الأثر في حسّ الشاعر، ضئيل التعلّق بنفسه، يُشعره بضالة الجرم أمام العظمة. والشاعر - كما ذكرنا - إلى الاختيال والغرور أقرب، وعلى الإدلال بمزايه وسجايه أحرص، يدلك على ذلك أنّ أشدّ الشعراء وقاراً لايملكون أنفسهم عند الغضب. وأنت تعرف من حكمة زهير ورزاقته، ومن نبلة وفضله، ومن حلمه وسعة صدره مالا تعرف لغيره من الشعراء، وتعرف كذلك أنّ هذا الشاعر حينما أثاره بنو الصبيداء ثار، وخلع ثوب الوقار، وهجا الحارث بن ورقاء هجاءً أزرى بالهاجي إزراءه بالمهجو.

وربما كان الهجاء أعنف من المدح لأنّ طبيعة العاطفة التي يصدر عنها الهجاء متفجرة متنمرة، والمجتمع البدوي المتنمر بصورة دائمة للهراش والمصاولة يتلقى هذه العاطفة كما يتلقى الهشيم اليابس الشرارة، فيحترق بها، ويحرق غيره.

ويبدو أنّ خوف العرب من الهجاء كان أظهر من ارتياحهم للمدح، وأنهم كانوا من السنة الشعراء الحداد على حذر، فهم يعايشونهم ويحاذرونهم كما يعايش سكان المناطق البركانية براكينهم المخوفة، وكما يحاذر أهل الغابات الكواسر والضواري. ولم يغفل

البغضاء والتكسب

الغضب
المدح

طبيعة العاطفة في الهجاء
خوف العرب من الهجاء

الشعراء عن سلاحهم هذا، فراحوا يتوعدون به الناس، ويقرنون به سلاحاً خفياً أشد تأثيراً في عامة العرب، هو قوة الشعر الشيطانية، وأثره السحريّ الرهيب، فإذا هم الشاعر بالهجاء استعان شيطانه، فقذف الشيطان في صدره ولسانه من قوة السحر ما يصعق المهجّو.

انظر إلى الأعشى كيف قابل خصومه حين ائتمروا به، وأبدوا له النواجد، وتتمروا لاقتراسه. لقد حرك عصاه السحرية، قلباه شيطانه (مسحل)، وقذف الرعب في قلوب الخصوم، وضرب بعصاه صدر الأعشى، فانفجر منه سيل يغرق، وبركان يحرق، فإذا غريمه جهنّام مصعوق بسحره، أو غريق في بحره:

فلما رأيتُ النَّاسَ للشَّرِّ أَقْبَلُوا وثابُوا إلينا من فصيح وأعجم^(١)
دعوت خليلي مسلحاً، ودعّوا له جهنّام، جدعاً للهجين المذمّم^(٢)
حباني أخي الجفّي، نفسي فداؤه بأفيح جياش من الصّدر خضرم^(٣)

وللدكتور يحيى الجبوري رأي يظاهر ما ذكرنا، فهو يرى أنه «لصلة الشعر هذه بالسحر نسبوا القوة الخفية (في الشعر) إلى الشرّ، فقالوا: شيطان الشعر، ولم ينسبوها للخير». ويرى أن هذه الصلة الشيطانية بين السحر والشعر كانت تدفع الشعراء إلى مسلك غريب، وهو أن يلبسوا حينما ينشدون الهجاء ملابس غريبة، وأن يمسخوا هيئاتهم، ليقعوا الرعب في نفوس الخصوم، ويشفع رأيهم بما فعله ليبد حين هاجى الربيع ابن زياد في مجلس النعمان، ثم يقول: «ويقول المرتضى: وكذلك كانت الشعراء تفعل في الجاهلية إذا أرادت الهجاء».

وسواء أكان هذا المسلك الغريب ظاهرة عامّة لدى شعراء العصر الجاهلي أم بدعة ابتدعها بعضهم ولم تشيع فقد «كانت العرب تخشى الهجاء، وتفرق منه، وبخاصة الأشراف، فقد كانوا ييكون بالدموع الغزار من وقع الهجاء، كما بكى مخارق بن شهاب، وعلقمة بن علاثة، وكذلك عبد الله بن جدعداد. وكان هجاء خدّاش بن زهير. وقد كان من خوفهم من الهجاء وأثره في نفوسهم أنهم إذا هجاهم شاعر بسوء - ولو كانت مفتراة - فلما هم يتوارون خجلاً».

وليس من المستغرب أن تنفر نفوس العرب من الهجاء، وأن يتحول نفورها إلى

(١) ثابوا: رجعوا.

(٢) جدعاً: قطعاً والجدع قطع أنف أو أذن أو يد أو شفة. الهجين: اللثيم.

(٣) أفيح: واسع. جياش: يقلي. خضرم: واسع.

جزع وهلع ، لأنّ الهجاء - على اختلاف دواعيه ومراميهِ - صورة من صور الحياة الشائنة «ولعلّ الوحشة والانقباض والنقمة والحقد والعداوة، لعلّ هذه الأحوال جميعاً تنعقد في نفس الشاعر وتتضاعف وتتطور، وتنصهر بعضاً ببعض في أعماق الوجدان، وتصدر إلى الخارج بهجاء فيه كثير من الملامح المشوهة المنكرة التي ليست في الواقع سوى تعبير مادي محسوس عن تلك الظلال الشعورية الموحشة. . فإنّ الهجاء يعبر عن وجوه القبح واليأس. إنه تجسيدٌ للملامح الشرّ والاختلال».

ج - معاني الهجاء :

لما كان الهجاء نقيض المدح والفخر فمعانيه الشائنة فيه هي أضداد معاني المدح والفخر. إنّها المخازي والنقائص التي ينجس منها العربي الجاهلي، ويجمع القوم على أنّها عيوب مرذولة، ومثالب منبوذة، وخلق ذميم، ومسلك مستقبح.

فإذا كان العرب يفخرون بالشجاعة والكرم فقد كانوا يعيرون بالجن والبخل. وإذا كانوا يباهون بالوفاء والعزة وحماية الجار فقد كانوا يرمون خصومهم بالغدر والذلّ والعجز عن الإجابة، ومن يمدح بالحلم والعلم وفرض السلطان على الناس فمن الطبيعي أن يهجو بالرعيّة والجهل والخضوع لأولي الجور.

ومن الصعب أن نتصور رذائل الجاهلين معزولة عن طبيعة الحياة البدوية، مفصولة عن الحميّة الجاهلية، لأنّ المثل العليا التي يعتزّ بها مجتمع من المجتمعات ليست قيماً مطلقة تحافظ على سموّها في كلّ زمان وفي كلّ مكان، وإنّما هي تعبير عن حاجة هذا المجتمع إليها في وضع من الأوضاع للحفاظ على توازنه. وكلّ مسلك أو خلق يسبب له الاختلال يوصم بالنقص، ويرمى صاحبه بالانحراف لذلك كان عرب الجاهلية أحياناً يذمّون خصومهم بمعرات لاتعدّ اليوم في الرذائل، كأخذ الدية، والقعود عن الثأر، وضعف العصبية القبلية، واختلاط الأنساب.

والعيوب التي ينعقد منها الهجاء زمردتان : عيوب النفس، وعيوب الجسد، ويبدو أنّ العرب في العصر الجاهلي كانت تعدّ ذكر العيوب النفسية أبلغ في الذمّ، ولذلك انصرف الشعراء عن هجو خصومهم بالعاهات أو زهدوا في هذا المهجو، ولم يفحشوا في الهجاء، لأنّهم وجدوا في الفحش سقوياً للهاجي لا المهجو، وولغاً في الأعراض والعورات لا يليق بذوي المروءة. ولعلّ الشعراء زهدوا في عيوب الجسد لأنّها مفروضة على الإنسان لا قبل له بتركها أو إصلاحها، أمّا مخالفة الفضائل فخروج على ماتواضع

رأي ابن الأثير

رأي أبي عمرو بن العلاء

رأي خلف الأحمر

رأي الجرجاني

عليه العرب من قيم ومثل عليا . قال ابن الأثير: «يستحب في الهجاء ألا يكون في ظاهره فحش يتحاماه ذوو الدين والمروءة، ولا يقبح إيراد في المحافل، ولا يخشى غائلة الهجو به . . ومتى أتى الشاعر في شعره بالقذف والإفحاش والسباب دل ذلك على لؤم الشاعر وشماته . ومن يصدر ذلك عنه من الشعراء فقد هجا نفسه قبل المهجو» .

وقال أبو عمرو بن العلاء: «خير الهجاء ماتنشده العذراء في خدرها، فلا يقبح بمثلها . نحو قول أوس:

إذا ناقةٌ شدت برحلي ونمركي إلى حيكم بعدي فضل ضلأها»

وقال ابن رشيق: «أجود ما في الهجاء أن يسلب الإنسان الفضائل النفسية، وماتركب من بعضها مع بعض . فأما ما كان من الخلقة الجسمية من المعايب فالهجاء به دون ماتقدم، وقدامة لا يراه هجواً البتة . وكذلك ما جاء من قبل الآباء والأمهات من النقص والفساد لا يراه عيباً، ولا يعدّ الهجو به صواباً . . والذي أراه أنا على كل حال أن أشدّ الهجاء ما أصاب الغرض، ووقع على النكتة» .

ومن يستعرض آراء القدماء في معاني الهجاء يجد فيها ما يشبه الإجماع على استنكار القذف والسب، واستجادة التعريض العفيف . قال خلف الأحمر: «أشدّ الهجاء أعفّه وأصدقّه» وقال صاحب الوساطة: «فأما الهجو فأبلغه ما خرج مخرج التهزل والتهافت، وما اعترض بين التصريح والتعريض، وما قربت معانيه، وسهل لفظه، وأسرع علوقه بالقلب، ولصوقه بالنفس . فأما القذف والإفحاش فسباب محض، وليس للشاعر فيه إلا إقامة الوزن» .

د - أنواع الهجاء:

من كلام النقاد على معاني الهجاء، ومن تفضيلهم بعض المعاني على بعض يستطيع الدارس بشيء من الملاحظة والتسّمح أن يزعم أن الهجاء في الشعر الجاهلي لم يكن من نمط واحد، بل كان من أنماط متعددة . غير أن القليل الذي بلغنا من أشعارهم لا يتيح لنا أن نمضي في تقسيم هجائهم مضيّ الواثق المطمئن القادر على أفراد كل قسم سمات يتفرّد بها .

(١) التمرق: الطنفسه فوق الرجل .

ويسدو أن النفس العربية لم تكن تولي الزّراية بالردائل اهتماماً يعدل العناية بالفضائل، فقل هجوها، وكثر فخرها «ولو نظرنا في المعلقة التي تمثل أصفى مانفذ إلينا من الشعر الجاهلي لتحقيق لنا أنّها تلمّ بالفخر والغزل والوصف والخمرة وما أشبهه. ولكنها تكاد لاتنصرف إلى الهجاء إلاّ لما في فلذات مبتسرة، وكذلك الأمر في سائر القصائد الجاهلية، فإنّ نزعتي الوصف والفخر أو شككتا أن تستنفداها».

وهكذا نستطيع - على قلة ما بين أيدينا من نصوص - أن نخضع هجو الجاهليين إلى شكل من التقسيم يقفنا على أربعة أضرب، هي: الهجاء القبلي، والهجاء الشخصي، والردّ على الخصوم، ونقد الرذائل.

(١) الهجاء القبلي:

إذا كان الصراع القبلي في العصر الجاهلي يتجلّى في الحروب التي عرفت بأيام العرب فإنّ السلاح في هذا الصراع لم يكن في ميادينه كلّها بيض السيوف وسمير الرماح، وإنّما كان في بعض ميادينه صراعاً فكرياً، تشهر فيه الألسنة، وتقذح القرائح، وتُرْمى سهام الكلام. وكانت المعركة بوجهيها الدموي والفكري ترمي إلى مرمى واحد، هو النيل من الخصم أو الإجهاز عليه بعد جرحه في حلبة النزاع على البقاء، وللوجه الفكري في هذه الملحمة قسّات مشرقة يرسمها الفخر، وقسّات غائمة يرسمها الهجاء، وفي هذه القسّات الغائمة يترأى لك التشاؤم والبغض والعداوة والحقد والقس، وكل ما يسوء وينوء من أفكار الشعراء وعواطفهم. فالمرقش الأكبر هجاء قوماً من العرب هجواً موجعاً، فزعم أنّهم لا يكسبون أقواتهم إلاّ بالفساد وانتهاك المحرّمات، وأنّهم إذا أخصبوا أطغاهم الخصب، وإذا أملقوا كشف الإملاق لؤمهم:

لسنا كأقوام مطاعمهم كسب الخنساء، ونهكة المخرم
إن يخلصوا يعموا بخصبهم أو يجذبوا فهم به ألأم
وحمل امرؤ القيس على بعض القبائل حملة منكرة، فقبّح وعفّر، وجدع الأنوف، وعزا إلى الرجال أسوأ ماتعير به النساء، ورماهم بتضييع الجار، والتفريط بالحقوق:

(١) الخنساء: الفحش. النهك: المبالغة في كل شيء.

(٢) العمي: المعجز أو عدم اعتدائه المرء لوجه مراده.

١٢

بذاءة اللسان والذل

السيرة والتهم

ألا قبّح الله البراجم كلّها وجدّع يربوعاً، وعفّر دارماً^(١)
 وأثر بالملحاة آل مجاشع رقاب إماء يقتنين المفارماً^(٢)
 فما قاتلوا عن ربهم وربيبهم ولا آذنوا جاراً، فيظعن سائلاً
 وإذا كانت العرب تفاخر بالشجاعة، فأهجي ما تهجو به التخنث والضعف،
 وترك القتال، والاستكانة للعدو كما تستكين الحمر لمن يسوقها، والصراخ من الذعر كما
 تصرخ المعزى وتشغو الشاء. وأوجع ما يكون الهجو بهذه الرذائل أن تكون شاملة، تعير به
 قبيلة أو مجموعة من القبائل. قال بشر بن أبي خازم:
 وليس الحى حىً بني كلاب بمنجيهم وإن هربوا الفرائز
 وقد ضمزت بجرّتها سليم فخافتنا كما ضمز الحمار^(٣)
 وأما أشجع الخنثى فولّت تيوساً بالشظي لهم يمار^(٤)
 ويبدو أنّ الشعراء كانوا ينزهون هجومهم القبلي عن بذيء القول وفاحشه، لأنّ
 عاره - كما ذكر النقاد - يلحق الهاجي قبل المهجو، ويذهب بهيبة المتكلم قبل هيبة
 السامع. هجا بشر بن علي الطائي بني عاملة، فكان أول ما هجاهم به بداءة ألسنتهم
 في الشعر، ثم أضاف إليها خفر الذمم، وانحطاط أقدارهم عن أقدار الناس وقلة
 مواليتهم والعبيد، وقصورهم عن شنّ الإغارة واغتنام الفياء. قال بشر بن علقم:
 أعامل مبال الخنثى تقلدونه من الغور مسدى بالقوافي وملحماً^(٥)
 وما تمنعون الجار منكم بدمّة تحوط، ولا توفي دماؤكم دماً
 قبيلة دقت، وقلّ عبيدّها وذلتّ فما كنتم تفيثون مغنماً^(٦)
 وربّما كان هذا الهجاء - على ما فيه من إيذاء - أهون على القبيلة من السخر
 القاتل، والتهمك اللاذع، والهزء الذي يغشي الفكرة المعروضة بغشاوة من الحيرة
 المذهلة. لقد فكّر زهير في كنه بني حصن، فلم يهده تفكيره إلى حقيقتهم، أهم من
 الذكور أم من الإناث؟ فإن كانوا ذكوراً فقيم ضعفهم وخوفهم، وإن كانوا إناثاً، فمن
 حق كلّ امرأة أن تكون ذات بعل، وهو على تزويج العوانس والأيامي حريص:

(١) الجدع: القطع وقد تحمل معنى الإذلال. عفّر: مرّغه بالتراب.

(٢) أثر بالملحاة: خصّ بالشتيم. المفارم: خرق تحملها النساء في فروجها لحيض أو غيره.

(٣) ضمزت بجرّتها: يريد أنّها سكنت وذلت من الخوف والضمز أن يمسك الحيوان جرتة في فيه.

(٤) الشظي: مكان. يمار: أصوات المعز.

(٥) عامل: عاملة اسم قبيلة. مسدى وملحما: من سدى الثوب ولحمته وهو نسجه أي يهجوهم هجاء محكم.

(٦) تفيثون مغنماً: تغنمون غنيمة.

وما أدري وسوف إخال أدري أقوم آل حصن أم نساء
فإن تكن النساء محجبات فحق لكل حصنة هداء^(١)
وعلل بعض النقاد إشار العرب التعريض على التصريح بأن التعريض يثير
الشوق إلى التأويل، ويقدر في الفكر شرارة التفسير، ويدفع السامع إلى الكشف عما
وراء الكنايات من حقائق، فقال: «التعريض في الهجو أبلغ من التصريح لاتباع الظن
في التعريض».

(٢) الهجاء الشخصي:

قد يكون هذا الضرب من الهجاء أعنف الهجاء وأشده، وأحفله بالعيوب.
وعنه ناجم عن الدوافع إلى نظمه كإغصاب الشاعر والاثمارة به. ولم يكن الخوض فيه
قاصراً على الشعراء، بل شاركت فيه الشواعر بقدر. فالخرنق أخت طرفة بن العبد
هجت عبد عمرو بن بشر بعد أن وشى بأخيها، ودختنوس هجت النعمان بن قهوس
التميمي، والخنساء هجت في جاهليتها دريد بن الصمه حين خطبها، فردته، وأرسلت
إليه تقول: «ما كنت لأدع بني عمي، وهم مثل عوالي الرماح، وأتزوج شيخاً، وقالت:
معاذ الله ينكحني حبركي^(٢) يقال: أبوه من جشم بن بكر^(٣)
ولو أصبح في جشم هدياً إذا أصبح في دنس وفقر
وربما اختلطت في هذا الضرب من الهجاء عيوب الفرد بعيوب القبيلة، فقد رأيت
كيف بدأت الخنساء بهجو دريد، ثم انتقلت إلى هجو قومه. وسلك سيرة بن عمرو
الفقعسي هذا المسلك حينما هجا ضمرة بن ضمرة النهشلي، إذ عيره بضعفه، وبضعف
قومه الذين تفرقوا عن نسائهم، فاضطرت النساء إلى التشبه بالإماء ليدفعن عن
أنفسهن ذل السباء، لأن العرب لاتسبي غير الحرائر:
أتنسى دفاعي عنك إذ أنت مسلم وقد سال من ذلّ عليك قواقم^(٤)
ونسوتكم في الرّوع بادّ وجوهها يخلن إماء، والإماء حرائر
ومن أشنع العيوب التي كان الشاعر الجاهلي يرمي بها خصمه الجبن والعجز عن
حمية الجار، وهذا يعني أن الهجاء الشخصي لا يختلف في جوهره عن الهجاء القبلي. هجا

(١) هداء: زواج.

(٢) حبركي: الضعيف الرجلين كأنه مقعد لضعفها، والطويل الظهر القصير الرجلين.

(٣) مسلم: مخذول.

أبو ثامة بن عازب الضبي رجلاً اسمه محرز، فوصمه بالهوان المُعدي الذي ينتقل منه إلى مَنْ يقاربه، وإذا كان محرز عاجزاً عن مدافعة الذلّ عن نفسه، فكيف يدفعه عمّن يلوذ به؟

وقلت لمحزني كما التقينا تنكّب لا يقطرك الرّحام^(١)
أتسألني السّوية وسط زيد ألا إنّ السّوية أن تضاموا^(٢)
فجارك عند بيتك لحمّ ظبي وجاري عند بيتي لا يرام^(٣)
وحقّ الجارة - عند العرب - فوق حقّ الجار، فإذا عدا العربي على حرمة جارته، أو سعى إليها بريئة رماه الناس بالتعهر والفسوق، فكيف إذا جمع إذلال الجار إلى مراودة الجارة؟ هجا ثرملة بن شعاث الأجيّ عمرو بن المنذر بن ماء السماء أو عمرو بن هند، لأنه غدر بجيرانه من بني طيء، فجرّ على رجالهم الذلّ، وعلى نسائهم العار، إذ كان يتودّد إليهن بالهدايا والعطايا، لعلّه يقضي منهن وطراً، أو يظفر برصال. قال ثرملة:
والله لو كان ابن جفنة جاركم لكسا الوجوه غضاضة وهوانا
وسلاسلأ يثنين في أعناقكم وإذا لقطع تلکم الأقرانا
ولكان عادته على جاراته مسكاً وريطاً دارعاً وجفاناً^(٤)

٣١

وللنسب في هذا الضرب من الهجو موضع، لأنّ أشدّ النقائص على العربي أن ينتقص أصله، أو يُشكّ في انتماؤه إلى أهله، أو يتهم بأنه من غير العرب، هجا بشر بن عليق الطائي ابن الرقاع فجعله ساقطة ماله لاقطة، و «فقعة في قاع» أي: نكرة لا يعرف نسبه، وأنكر أن يكون له في المجد سابقة أو لاحقة، وحرّم عليه الكلام في نديّ السّراة، فقال:

بني الرّقاع مالقولك ينتمي وكنت أحقّ النّاس ألا تكلمنا
عهدتك عبداً لست من أصل معشر عن المجد مقطوع السّواعد أجذما
وهل كنت إلّا فقّع قاع بقرقر وساقطة بين القبائل مُسلماً^(٥)

(٣) الردّ على الخصوم:

قد يتهاجى شاعران، فيغدو الهجاء شكلاً من أشكال الترافع والمنافرة، يختلط

(١) يقطرك: يصرك صرعاً شديداً، تنكّب: تنح.

(٢) السّوية: العدل والتساوي.

(٣) الرّبط: جمع مفرد ربطة الثوب اللين الرقيق.

(٤) الفقّع: ضرب من الكمأة ويشبه به الرجل الليل فيقال فقّع قرقر، وفقعة في قاع.

فيه الفخر والذم، وهجوا الفرد بهجو القبيلة. وربما كان هذا الضرب بداية لفن النقائص الذي ازدهر في العصر الأموي. «ومن هذا الهجاء ماكان بين امرئ القيس وبعض الشعراء بعد مقتل أبيه كعبيد بن الأبرص، وسبيع بن عوف، وأميرة بن خلف الخزاعي، وحسان بن ثابت، وتأبط شرّاً، وحاجز الأسدي».

جاء في أخبار امرئ القيس أنه «كان بينه وبين سبيع بن عوف بن مالك بن حنظلة قرابة، فأتى سبيع امرأ القيس يسأله، فلم يعطه شيئاً، فقال سبيع أبياتاً يعرض بامرئ القيس فيها، ويذمه، فقال امرؤ القيس مجيباً له على ذلك:

أبلغ سبيحاً إن عرضت رسالة أي كهّمك إن عشوت أحامي^(١)
أقصر إليك من الوعيد فلأني فما ألقى لا أشدّ حزامي^(٢)

وفي هذا الهجو أدب واحتشام، وترفع عن الإفحاش، ودفاع عن النفس، وزجر مهذب عن التهديد، وتتمرل للمصاولة.

ومن هذا النمط ماكان بين عامر بن الطفيل وناطقة بني ذبيان. وعامر كان البادئ إذ قال في هجو النابغة - واسم النابغة زياد -:

ألا مَنْ مبلغٌ عني زياداً غداة القاع، إذ أرفَ الضراب^(٣)
«فلما بلغ هذا الشعر شعراء بني ذبيان أرادوا هجاءه، واثمروا له، فقال لهم النابغة: إنَّ عامراً له نجدة وشعر، ولسنا بقادرين على الانتصار منه. ولكن دعوني أجبه، وأصغر إليه نفسه، وأفضل إليه أباه وعمه، فإنه يرى أنه أفضل منهما، وأعيّره بالجهل» وردّ النابغة على عامر فلم يفحش، ولم يسف، واكتفى برميّه بالرعونة، وجعله دون أبيه وعمه في الحكمة والرشاد، وسخر من كبريائه، وأياسه من اكتمال العقل، فقال:

فإن بك عامرٌ قد قال جهلاً فإن مظنةً الجهل الشبابُ
فكن كأبيك أو كأبي براء توافقك الحكومة والصوابُ
ولا تذهب بحلمك طاميات من الخيلاء ليس هن بابُ
فإنك سوف تخلم أو تناهى إذا ماشيت أو شاب الفرابُ

ومن يستعرض نقائص الجاهليين يجد فيها سمة جامعة، وهي ارتفاعها عن الإسفاف، وفكرة شائعة، وهي إنذار الخصم قبل إطلاق اللسان فيه. وقعت بين قيس

(١) عشوت: جهلت.

(٢) أقصر إليك: خفف واقته. لا أشدّ حزامي: لا آبه ولا أستعذ.

(٣) أرف: اقترّب. الضراب: الضرب أو الحرب.

ابن مسعود الشيباني وراشد بن شهاب الإشكري مهاجرة، فزجر راشد قيساً، وحذّره من شتم الناس، وذكره ماكان بينهما من حسن جوار، وهذّده وتوعّده، لم يهذّده بلسانه الذي برّاه من الشتم، بل توعّده بسيفه الذي تكسّر من مقارعة الخصوم، فقال:

فمهلاً أبا الحسناء لاتشتمني
ولا توعدي إنني إن تلاقيني
فتقرع بعد اليوم سنك من ندم
معني مشرفي في مضاربته قضم^(١)

ثم هذّده بأن يهجوه بقصيدة أخرى، يلقيها في سوق عكاظ حيث يجتمع الشعراء تحت قبة الجلد، وفي ظل شجرة كانوا يفيثون إليها:

أقيس بن مسعود بن قيس بن خالد
بذمّ يغشي المرء خزيّاً ورهطه
أصوف بأدراع ابن طيبة أم تدم
لدى السرحة العشّاء في ظلّها الأدم

وقد نجد في هذه النقائض نوعاً من التصوير الساخر، لكنّه لا يقارف الفحش والولع في الأعراض. هجا يزيد بن الصعق قوم أوس بن غلفاء التميمي، فردّ أوس على يزيد بأبيات يعيّرها فيها بضعف الرأي، وجبن الأتباع، واضطراب القيادة، وبنهاه عن أن يعود إلى هجوه قومه بني تميم، وبين له أنّه لم يحزن من بغيه عليهم إلّا الشرّ، وحسبه خزيّاً أنّه غداً - بعد أن هجاهم - مروّعا شريداً، يخافهم ويفرّ منهم كما تخاف القطاة النسر، وكما يفرّ الظلّيم من الصّياد:

وجدنا من يقود يزيد منهم
كانت عبر سائلة ضروط
ضعاف الأمر غير ذوي نظام
كثير الجهل شتام الكرام^(٢)

وإنّك من هجاء بني تميم
وهم تركوك أسلح من حباري
كمزداد الغرام إلى الغرام^(٣)
رأيت صقراً وأشرّد من نعام^(٤)

وأبرز المعاني التي تشيع في تهاجي الجاهليين التحذير والتهديد، ورمي الشاعر خصمه بالرعونة والصلف، ودعوته إلى تحكيم العقل في الخصومة، فإذا انتبذ المهجو حكومة العقل احتكم الهاجي إلى السيف. وفي هذه المعاني رجولة وأنفة ورفعة، تحفظ أعراض الشعراء، وتربأ بشعرهم عن السقوط في السباب، وتجعله أرقى من نقائض جرير والأخطل والفرزدق الذين تهاوشوا وتهارشوا، ومزقوا أنسابهم وأعراضهم بالسستهم الحداد.

(١) قضم: تكسر وتفلل.

(٢) السائلة: المرأة التي تعالج السمن.

(٣) الغرام: الشر الدائم.

(٤) الحباري: طير يسبح حين الخوف.

التنديد بالردائل :

ربما كان هذا الضرب من الهجاء أرقى من الأضرب السابقة وأعف، لأنه إلى النقد التربوي أقرب، وبالتوجيه الخلقي أشبه. فيه نصيح وإرشاد، وتقويم وإصلاح. وفيه يضع الشعراء من ذوي الحكمة خلاصة تجاربهم في الحياة بين أيدي الأغراء، فينصح كبار النفوس لصغارها، ويؤثب الأعزة الأذلة، ويثقف السوي الغوي.

هجاء عروة بن الورد - وهو أمير الصعاليك - الصعلوك الخامل الذي يأوي في الليل إلى بيوت الأغنياء ليصيب من فئات الموائد، فطفق يسخر من ضؤولته وفسولته، ورضاه باليسير من القوت، وعيّه باللؤم والأثرة، فهو إذا ظفر بالزاد لم يكن لغيره فيه نصيب، وإذا عزّ عليه أخدم نفسه نساء القبيلة، فكان أذلّ من عبد، وأعيا من بعير متبذ:

لحي الله صعلوكاً إذا جنّ ليله	مضى في المشاش ألفاً كلّ مجزّر ^(١)
يعدّ الغنى من دهره كلّ ليلة	أصاب قراها من صديق ميسر
قليل السماس المال إلا لنفسه	إذا هو أضحى كالعريش المجور ^(٢)
يعين نساء الحى ما يستعنه	فيضحى طليحاً كالبعير المحسر ^(٣)

وأرقى ما في هذا الهجاء التجرد من الهوى، والإخلاص للقيم، لأنّ قائله لا ينال به إنساناً يبغضه، بل يرسله غُفلاً غير مقرون بخصم، وعماماً غير مخصوص بمهجو. ولذلك يمكن أن نحمل عليه كثيراً من الحكم التي لخص بها زهير وطرفة وأمثالهما النظرات العميقة في الحياة، كقول زهير في نقد الشح والأثرة:

ومنّ يك ذا فضلٍ وبخلٍ بفضله
على قومه يستغن عنه ويُسَلِّم
وكتنديد طرفة بالذليل المضعوف البطيء عن المكارم السريع إلى الفواحش الذي يدفعه الناس عنهم اشمئزازاً من دناءته وقبائله:

ولا تجعليني كامريّ ليس همّ
كهني، ولا يفني غنائي ومشهدي^(٤)

(١) لحي: قبح ولعن. المشاش: رؤوس العظام اللينة. المجزّر: موضع الذبح.

(٢) العريش: خيمة من خشب أو جريد. المجور: الساقط.

(٣) الطليح والمحسر: شديد التعب.

(٤) أغنى غناه: سد مسدّه. المشهد: الموقعة والموقف.

بطيء عن الجلىّ سريع إلى الخنسا
ذلول بأجماع الرّجال ملهّد^(١)
وهو باب واسع، لو فتحناه على الهجاء لانتقل إليه كثير من شعر الحكمة والنقد الاجتماعي والتوجيه الخلقي.

٢ هـ - خصائص الهجاء :

لمّا كان الهجاء بعض الشعر الجاهلي فإنّ خصائصه الفكرية والفنية لا تخالف خصائص هذا الشعر، بل تتشعب منها.

(١) وأولى هذه الخصائص ضآلة الهجاء، وقصر مقطّعاته، وانضوائه في الأغراض الأخرى. وربما كان قصر مقطّعاته سبباً من أسباب رواجه وسيروته وعلوقه بالحافطة. وربما كان انضوائه تحت الأغراض الأخرى ناجماً عن الاعتقاد بأنّه وسيلة للدفاع عن النفس والقبيلة، لا غاية يرمي إليها الشعراء، ولذلك لم يفرده الشعراء بقصائد خاصة.

(٢) مجانبة الإقذاع والتهاتر: وتتبع هذه الخاصة من صفاء النفس العربية الأعرابية، وصدقها وصراحتها، والتزامها القيم، وبغضها النفاق. فقد عرضنا أنواع الهجاء ولم نجد فيها ذكراً لعورة، أو هتكاً لستر، أو ولعاً في عرض. وإن ورد في غير ما أوردنا معنى متعهر، أو لفظ بذىء تلقاه القوم بالإعراض، وحكموا على من قاله لا على من قيل فيه بالسقوط والمجانة. وهذه الخاصة جعلتنا نفضل هجاء الجاهليين على هجاء الأمويين والعباسيين، وكادت تقنعنا أنّه لم يكن خلف هذا الهجاء بغض حاقّد، أو نفوس شريفة. وإنّا كان خلفه تنافر قبلي، وحاسة سريعة التوهج، سريعة الانطفاء.

(٣) الواقعية والصدق: لم يكن الجاهليون يسرفون في الهجو، ولا يفترون على الخصوم مالم يسبقهم، بل يعيرون الخصم بما فيه، ويذكرون عيوبه بلغة واضحة بسيطة. فإذا صوّروا لم يبالغوا في التصوير، ولم يضخموا المثالب، ولم يهدفوا إلى الإيلام والتشفي، بل هدفوا إلى الزجر، فمتى ازدجر المهجّو أمسكوا. ولولا ذلك لاحتدمت بين الشعراء معارك لا تنتهي كالمعارك التي احتدمت بين جرير وخصومه، ولقيلت في هذه المعارك قصائد لا غرض لها غير المهاترة، والحرص على إفحام الخصم وإسكاته بالباطل والعدوان.

(١) الجلىّ: الأمر العظيم. أجماع الرجال: أكفهم مقبوضة. الملهّد: المدفوع لذلك أو المضروب في أصول ثديه أو أصول كتفيه.

٤) المهجو بالمخازي لا العاهات: لما كان القصد من الهجاء كَفَّ الأذى، فالعاهات الجسدية لا موضع لها في هذا الهجاء. إنَّ الشاعر لم يكن يهجو ليسخر ويتندر ويضحك الناس على المهجوة، كما فعل ابن الرومي في العصر العباسي حينما فتك بأصحاب العاهات، فلم يغفل مغتياً أجشَّ الصوت، ولا حامل أنف طويل، ولم يسلم من لسانه أصلع أو أحدب وفي ذلك الصنيع مافية من قحة، واستطالة على الخالق والمخلوق. لقد كان الشاعر الجاهلي يهجو ليصلح فاسداً، ويقوم منحرفاً، ويدفع عن نفسه البغي، وعن قبيلته الهوان، لذلك حرص على نقد المخازي الخلقية من غدر ولؤم وشح وجبن، لأنَّ هذه المخازي منابت الأذى، وجذور الشر، وإذا ورد في هجائه شيء من عيوب الجسد أوردته مقروناً بما يدلُّ عليه من نقص في النفس.

مراجع بحث الهجاء

- | | |
|--------------------------------|---------------------|
| ١ - الأصمعيات | ت أحمد شاکر وهارون |
| ٢ - جوهر الكنز | نجم الدين بن الأثير |
| ٣ - شرح الحماسة | للتبريزي ج ١ - ٢ |
| ٤ - الشعر الجاهلي | د. يحيى الجبوري |
| ٥ - العمدة | ابن رشيق |
| ٦ - فن الهجاء وتطوره عند العرب | إيليا حاوي |
| ٧ - قصائد جاهلية نادرة | د. يحيى الجبوري |
| ٨ - لسان العرب (مدح) | |
| ٩ - المفضليات | ت أحمد شاکر وهارون |

الفصل السادس

الرّثاء

[تعريف الرّثاء، دوافعه ومعانيه، نوعاه (الرّثاء الفردي، الرّثاء القبلي) خصائصه الفنية]

أ - تعريف الرّثاء :

الرّثاء بكاء الميّت ومدحه جاء في لسان العرب : «رثى فلان فلاناً يرثيه رثياً ومرثية إذا بكاه بعد موته . قال : فإن مدحه بعد موته قيل : رثاه يرثيه ترثية . ورثوت الميّت أيضاً إذا بكيته، وعددت محاسنه . وكذلك إذا نظمت فيه شعراً» وجاء في جوهر الكنز: «تقول: رثي فلان لفلان إذا رق له، لأنّ الميّت تحشع له القلوب، وترقّ له النفس، ويقال: رثأت بالهمز» .

فالرّثاء يوافق المدح في المعاني، ويخالفه في المشاعر. قال ابن رشيق: «وليس بين الرّثاء والمدح فرق إلاّ أنّه يخلط بالرّثاء شيء يدلّ على أنّه المقصود به ميّت، مثل: (كان) أو (عدمنا به كيت وكيت) وما يشاكل هذا ليعلم أنّه ميّت» .

ب - دوافعه ومعانيه :

إذا كان الدافع إلى المدح إعجاباً يمازجه الطمع، فالدافع إلى الرّثاء إكبار يخالطه الوفاء والجزع . أوحبّ يساوره التفجع والتّحسر . فدافع الرّثاء نبيل المنشأ، شريف المقصد، ينبع من حزن الشاعر على إنسان قطع الموت صلته بالأحياء، فليس إلى نيل الصلة منه سبيل . ويهدف إلى إفراغ النفس من لواعج لاشفاء لها منها إلاّ بالبكاء على الراحل، وتعداد مناقبه .

ولانستبعد أن ينبع بعض الرّثاء من إحساس الشاعر بالضعف أمام الموت، وبالعجز عن مغالبتها، فكأنّه حينها يحزن على الفقيده يحزن على نفسه، إذ يشعر على نحو

ما أن موت غيره نذير بموته . وكلما كان الفقيد أقرب الى الفاقد كان إحساسه بالخسارة أشدّ، وتفجّعه على الميت ألم لأمرين : أولهما أن الفقيد يحمل معه بعضاً من حياة الفاقد كالذكريات والأواصر والصلوات التي جمعتها . والثاني أن رحيل الراحل إيذان للمقيم بالسفر القريب . قال أكتثم بن صيفي : «وقد مضت لنا أصول نحن فروعها، فما بقاء الفروع بعد أصولها» . وقال قُيس بن ساعدة :

لما رأيت موارداً للموت ليس لها مصادر
أيقنت أنني لا محالة حيث صار القوم صائر

ويظهر من استقراء الرثاء في العصر الجاهلي أن نفوس العرب لم تكن شديدة الانكسار أمام الموت، لأن طبيعة الحياة فرضت على القوم التجلّد في النكبات، ومجابهة الحزن بالعزم، وتحويل فاجعة القتل - وأكثر مراثي الجاهليين في القتل - إلى تصميم على الانتقام، ومفاخرة بالمآثر.

وحسبك أن تمرّ بأيام العرب وما واكب هذه الأيام من المراثي لتقف على صلابة العرب في هذه المواقف التي يخشع لها الناس . قال الدكتور عفيف عبد الرحمن : «شعر الرثاء في مجموعة شعر الأيام هو صورة من الفخر والحماسة في تلك الحروب . ولانجد في رثائهم من التفجع والتوجع للقتيل إلا ما جاء على ألسنة النوائح أو نسوة القتيل وأهله، كزوجه أو أمه أو شقيقته . وحتى أولئك النسوة كن يتجلدن ولا يظهرن الجزع والحزن، لأنّ القتيل مات في ساحة الشرف دفاعاً عن قبيلته وعن عرضه وجماءه . ولعل ارتباط هلاك القوم بالمنازعات القبلية يجعل الشاعر لا يفتن بالتعبير عن حزنه وأساه، بل يضيف إلى ذلك التعبير عن شدة سخطه وبالحقده على أعداء قومه الذين كانوا سبب هلاكه . ونرى الشاعر لا يلبث أن يخلع رداء الحزن، ويثوب إليه تجلّده، وتضطرم في نفسه الأحقاد» .

وأشيع المعاني في الرثاء أن يصوّر الشاعر الفجيعة، وأن يحلّل تأثيرها في نفسه، وفي نفوس الناس الذين تربطهم بالفقيد رابطة من صداقة أو نسب . وأن يعدد مناقبه كالشجاعة والكرم والنجدة والشرف، وأن يدعو له بالسقيا بعد الموت، كما كان يدعو له بها في الحياة . فإذا دعا له أحسّ بأنه ردّ إليه بعض الحياة التي فارقت . وربما وصف الشاعر حزنه، وربما أعرض عنه، لأنّ الدموع لا تليق بالرجال . فإن كان الفقيد قتيلاً مضى الشاعر يهدّد قتلته، ويحرّض على إدراك الثأر، وإن كان قد لقي الموت حتف أنفه تجلّد، وتصبّر، والتمس السلوان ومضى يقيس مصابه بمصاب الآخرين . ويأخذ العبرة

صلة الرثاء بنسب الحياة والقتل

معاني الرثاء تصوير الفاجعة وتأثيرها

من مصارع الملوك والجبابرة، ومن هلاك الضواري والكواسر، قال ابن رشيق: «ومن عادة القدماء أن يضربوا الأمثال في المراثي بالملوك الأعزة والأمم السالفة، والوعول الممتنعة في قلال الجبال، والأسود الخادرة في الغياض، وبحمر الوحش المتصرف بين القفار، والنسور والعقبان والحيات لبأسها وطول أعمارها. وذلك في أشعارهم كثير موجود، لا يكاد يخلو منه شعر».

ج - أنواع الرثاء:

إنّ الدوافع والمعاني التي ذكرناها قبل لا تسود الشعر الجاهلي كلّ على نحو واحد من السيادة، أو درجات متساوية من التوتر، لأنّ ارتباط المراثي بالمراثي يحدد درجة التوتر، ولأنّ طبيعة الفقيّد تحدد المعاني اللائقة برثائه. فقد يكون المراثي قريب المراثي أو صديقه الحميم، فيغدو الرثاء عاطفياً شديداً التوتر، وقد يكون سيّداً أو أميراً فيغلب على الرثاء الإكبار، وتفتر عواطف الحزن، وتبرز المبالغة لتحويل شأن الميث. ويمكن تقسيم الرثاء الى نوعين: رثاء فردي، ورثاء قبلي.

١) الرثاء الفردي:

يعدّ الرثاء الفردي أصدق نوعي الرثاء، وأعلقهما بالنفس، وأقربهما إلى الفطرة والطبع. وفي هذا النوع تبرز النساء الرجال لاجودة النظم وعمق المعنى، بل بصدق الإحساس وتصوير الفجعية. قال ابن رشيق: «والنساء أشجى الناس قلوباً عند المصيبة، وأشدّهم جزعاً على هالك، لما ركب الله عزّ وجلّ في طبعهن من الخور وضعف العزيمة» وحسبك دليلاً على ما قال ابن رشيق شهرة الخنساء في الجاهلية - على كثرة شعراء الرثاء - بمراثيها في أخويها صخر ومعاوية، فلمّا لم تكن لتفوق الرجال لولا هذا الطبع الانفعالي الذي يميز المرأة من الرجل، ويجعلها أقدر منه على التأثير والتأثر. ولمراثي النساء صور، فقد ترثي الأمّ ولدها، وتندب الأخت أخاها، وتبكي البنت أباه، وفي أيام العرب مادة عظيمة للرثاء، شغلت نساء العرب، وملأت قلوبهن بأحداثها الجسام، ومآسيها المروعة. ومن الأمثلة الكثيرة التي حفلت بها أيام العرب رثاء

اختلاف المعاني باختلاف العلاقة بين المراثي والمراثي

تقوّن السواصر فيه

المراثي

دختوس أباه لقيط بن زرارة سيد بني تميم ، وكان «قد عزم على غزو بني عامر للأخذ
بثأر أخيه معبد . وبينما يتجهز إذ أتاه الخبر بحلف بني عبس وعامر، وكان لقيط وجيهاً
عند الملوك ، فحالف النعمان بن المنذر ملك الحيرة ، والجون الكلبي ملك هجر» ومع
ذلك كان الموت قدره المحتوم ، فصرعه بنو عبس ، ورثته ابنته دختوس بثلاث قصائد ،
بكته في بعضها ، ودعت علي قبيلة عبس بمصايب كمصايبها . وأقسى ما ألمها في مقتل
أبيها الغدر والغيلة لا المجاهرة بالعداوة فأبوها لقيط فارس متمرس بالسلح ، لأينال إلا
بالكيد والحيلة . ولذلك تفتّحت لاغتياله ، ومزقتها الحشرات حينما تصوّرت محياه
الوسيم معقراً بالثرى ، دفيناً تحت الصخور الصلاب :

ألا يالها الويلات ويلة من بكى لضرب بني عبس لقيطاً وقد مضى
لقد ضربوا وجهاً عليه مهابة ولا تحفل الصم الجنادل من ثوى^(١)
فلو أنكم كنتم غداة لقيتم لقيطاً ضربتم بالأسنة والقنا
وسلكت في بعض مراقبها مسلك الفخر ، فجعلت أباه أفضل العرب كهولاً

وشباباً ، وأشرفهم حسباً ونسباً ، ونوّت بمنزلته عند الملوك ، فقالت :
بَكَرَ النَّمِيُّ بخير خند دف كهله وشبابها^(٢)
وبخيرها نسباً إذا عُدْتُ إلى أنسابها
ورئيسها عند الملو ك وزين يوم خطابها

ورثاؤها في القصيدتين كلتيهما لا يبلغ مبلغ رثاء النساء في البكاء . وعلة ذلك أن
الفقيد عظيم من عظماء العرب ، فالتنويه بفضلته خير من البكاء على فقدته . إن رجولة
المري طغت على أنوثة الرائية ، فأضعفت الحزن أو كادت تلغيه . لكن رثاء النساء في
الأعم الأغلب غزير الدموع حارّ التفجع . ومن أصدق ما قالت عزة بنت مكرم في رثاء
أخيها ربيعة حامي الطعائن ، ولقتل هذا الفتى الشهم قصة تروى .

«خرج نبيشة بن حبيب السلمي غازياً ، فلقي طعنًا من بني كنانة بالكديد» في
خفارة ربيعة بن مكرم . فحمل بعض السلميين على ربيعة ، فقتله ربيعة ، وأصابه منه
جرح ، فذهب الى أمه ، فشدت على جرحه عصابة ثم رجع إلى الطعائن ، فلما ألح عليه
النزف وأدرك أنه هالك قال للطعائن : «سوف أقف دونكن لهم على العقبة ، فأعتمد
على رمحي ، فلا يقدمون عليكم لمكاني» . فمضت النسوة الى قومهن يطلبن المأمن ،

(١) ثوى : مات .

(٢) النَّمِيُّ : الناعي وهو من يظهر خبر الوفاة ويعلنه .

وربيعة دونهن يتقاوى متكثاً على رمح يصارع النزف «ورآه نبيشه بن حبيب فقال إنه لماثل العنق، وماأظنه إلا قد مات» وصدق نبيشة، فقد مات ربيعة وأعداؤه منه خائفون وحى الطعائن حياً وميتاً. فبكته أخته عزة بكاء صادقا، وودت لو تستطيع ببكائها أن ترد إليه الحياة، وهيهات. وحينما تاب إليها عقلها، وأدركت أن حقيقة الموت لا تجحد استسلمت للقدر المقدور، وعاهدت أخاها على الإخلاص له والبكاء عليه ما عاشت:

أبكى على هالك أودى، فأورثني
لو كان يرجع ميتاً وجد ذى رحم
فاذهب فلا يبعدنك الله من رجل
فسوف أبكيك ما ناحت مطوقة
أبكى لذكرته عبرى مفجعة
بعد التفريق حزناً حره باقى
أبقى أخى سالماً وجدي وإشفاقي
لاقى الذى كل حى مثله لاقي
وماسريت مع السارى على ساقى
ماإن يحف لها من ذكره ماقي^(١)

وإذا كانت الخنساء قد فافت غيرها من شواعر العرب في البكاء على صخر في الجاهلية فإن الإسلام ذهب بحزنها، وأبدلها منه أمناً وسكينة. أما الشواعر الجاهليات فقد أقمن على التفجع، فجاء شعرهن حاراً العواطف، مشتعل الموجد، وزادته الحروب القبلية اضطراباً، إذ أوقدت فيه نيران الحقد والثأر، فاجتاحته حرائق يصعب إخمادها.

وأعنف الحرائق، تلك التي لا يستطيع إخمادها لأن الواتر والموتور شخص واحد، أو يوشكان أن يكوناه، وربما كانت جليلة بنت مرة هذا الشخص الذي تمثلت فيه هذه الحالة من التناقض المروع، والتمزق العنيف بين الثأر والعفو، والحزن والغضب. فقد قتل أخوها جساس زوجها كلياً، فأمت، وورثت ثأراً لا يمكن دركه، فلم تجد غير البكاء مسلاة، وراحت اللاتائم يلمنها، فلايزيدها اللوم إلا إمعاناً في البكاء، لقد قصم المصاب ظهرها، ودمر حياتها، وقوض أركانها، وأدناها من الموت، فكيف تسلو، وعجزها عن السلوان كعجزها عن الثأر؟

يا بنة الأقوام إن كُنتِ فلا
إن تكن أخت امرئ ليمت على
فعل جساس على ضئي به
ياقتيلاً قوض الدهر به
تعجلي باللوم حتى تسألني
جزع منها عليه، فافعلي
قاطع ظهري، ومُدن أجلي
سقف بيتي جميعاً من عل^(٢)

(١) ماق العين ومؤقها: مجرى الدمع في العين مما يلي الأنف.

(٢) قوض: هدم.

ولك أن تتصور هذه المرأة الممزقة بين الحزن والغضب تتقلب على حجر يكتفها من كل جانب، وأقل هذه النار ضراوة حزنها على زوجها، وأكثرها ضراوة تلك التي تعتمل في قلبها ولا تشتعل. إن تفكيرها في الثأر من أخيها ليشعل حاضرها ومستقبلها، فيروعها تصوّر ما تفكر فيه، فتقلع، وتحس أن إطفاءها نار كليب بدم جساس سيضعف حزنها، فتغذو أيتها كليب، وتغذو الفجيعة فجيعتين:

مَسْنِي فَقْدُ كَلِيبٍ بِلَظِيٍّ مِنْ وَرَائِي وَلَظِيٍّ مُسْتَقْبِلِي^(١)
يَشْتَفِي الْمَدْرُكَ بِالثَّأْرِ وَفِي دَرَكِي ثَأْرِي كُنْهَلُ الْمَكِيلِ^(٢)
وتود لو أنها القليل، وأن عروقها تتقطع فتزف دَمَهَا لتستريح من هذا الصراع الضاري.

لَيْتَهُ كَانَ دَمِي، فَاحْتَلَبُوا دِرَاراً مِنْهُ دَمِي مِنْ أَكْحَلِي^(٣)
لَا تَنِي قَاتِلَةٌ مَقْتُولَةٌ وَلَعَلَّ اللَّهَ أَنْ يَرْتَاحَ لِي^(٤)
أما رثاء الرجال للرجال فقد كان زاهداً في البكاء، حريصاً على الإشادة بالمآثر، صادقاً في مزجه الحزن بالفخر. لأن الشاعر الجاهلي كان واقعياً في الرثاء كما كان واقعياً في المدح، فهو لم يكن يختلق فضائل لم تؤثر عن الفقيد، ولم يكن يخلع على الصعلوك جلال الملوك بل كان يصف الميت بما فيه، ولا يعنيه بعد ذلك أن تكون الخلال التي يذكرها حميدة عند قوم ذميمة عند آخرين.

كان الشنفرى صعلوكاً أي صعلوك، فيه الطيب والخبيث، والخير والشر، وكان كثير المعروف، قليل الأذى، مصون الشرف، أوتي العزيمة القادرة على قهر الأزمات وتذليل الصعاب بقوسه الشديدة وسيفه الرهيف. وكان - على نفوره من الناس - براً بأصحابه، يرصد لهم وهورابض في مربضه على قمة الجبل منافذ الشعاب، ويذل لهم سبل الغزو والأخذ بالثأر. وهذه الخصال جعلته رائداً من رادهم، وجعلت رحيله عن الدنيا خطباً لا يدرك فداحته إلا صعلوك مثله كتأبط شرّاً الذي بكاه، ونوّه بشجاعته وسرعته وصبره واحتماله الشدائد، فقال:

قَضَى نَحْبَهُ مَسْتَكْشِراً مِنْ جَمِيلِهِ مَقْلاً مِنَ الْفَحْشَاءِ وَالْعِصْيَانِ وَافِرُهُ^(٥)

(١) اللظى: النار أو لهيبها.

(٢) الكيل: فقدان الحبيب.

(٣) الدّرر: ج درة وهي ماسال من اللّبن أو الدّم. الأكحل: عرق في البدن.

(٤) يرتاح لي: ينقذني من البلاء.

(٥) وافر: تام غير مدموم.

يفرّج عنه غَمّة الرُّوع عزمه
ومرقة شَاء أقمعت فوقها
فلا يَمَدّن الثَّنْفرى وسلاحه الـ
إذا راع رُوع الموت راع، وإن تَمَى

وصفراء مرّنان وأبيض باتر^(١)
ليغنم غاز أو ليدرك ثائر^(٢)
حديد، وشدّ خطوه متواتر^(٣)
تَمَى معه حرّ كريم مصابر

وهذه الواقعية تظهر في رثاء الملوك ظهورها في رثاء الصعاليك، لأنها سمة من سمات الشعر الجاهلي كلّّه. فحينما رثى امرؤ القيس أباه لم يكن ليبكيه أو يستبكي الناس عليه، لأن مكانته تجلّه عن الدموع، بل فاخر به وبمكانته، وكذب الخبر الذي بلغه عن مقتله، إذ لم يدر في خلده قط أن يجروّ بنو أسد على قتل سيدهم حجر. وحينما تبين وجه الحق ثقل عليه الرزء، وراح يباهي بموضع أبيه من الملك، ويصور القبائل العربية من ربيعة وتميم وأتباعهما خدماً له وموالي تسعى إلى مرضاته، والتلقط من فئاته:

أرقت لبرق بليل أهل
أناني حديث، فكذبته
بقتل بني أسد ربهم
فأين ربيعة عن ربها
ألا يحضرون لدى بابها

يضيء سناه بأعلى الجبل
بأمر تزعزع منه القل^(٤)
ألا كلّ شيء سواه جلل^(٥)
وأين تميم وأين الخول
كما يحضرون إذا مأكّل

على أنّ الرثاء الجاهلي لم يبرأ من الغلو والشطط، ولم ينج - على واقعيته - من المبالغات التي فشّت فاشيتها في شعر المتأخرين، لكنّها في الشعر الجاهلي أتت تعبيراً عن الدهشة التي تصحب موت العظيم، وفي الشعر المتأخر أتت عوضاً عن الصدق في الإحساس. وهذه المبالغات لا تشغل من القصيدة الجاهلية غير بيت أو بيتين، يخرج فيهما الشاعر عن المألوف. فمتى أحسّ أنّه جاوز الحد ارتدّ، والتزم الواقعية المألوفة في الرثاء.

وأوضح دليل على مانذهب إليه قصيدة رثى فيها أوس بن حجر صديقاً قريباً إلى قلبه وسيّداً من سادة بني أسد، وشاعراً من شعرائها، هو فضالة بن كلداء. فطلب من

(١) الغمة: الكرب. الرُّوع: الفزع. صفراء مرّنان: قوس مصوّنة. أبيض باتر: سيف قاطع.

(٢) المارقة: كل مكان عالٍ مشرف. شاء: مرتفعة. أقمى: الإقماء ضرب من الجلوس.

(٣) لا يمدن: لانحي عن الخبر. الحديد: المهف القاطع الشفرة. متواتر: متتابع.

(٤) القل: حج قلّة وهي رأس الجبل.

(٥) جلل: صغير، حقير.

الشمس أن تنكسف، ومن القمر أن ينخسف، ومن النجوم أن تنطفئ حزناً على فضالة. ثم أدرك أن مطلبه مستحيل، فتحسّر على الفضائل التي انطوت بانطوائه، كإقالة العاثر، وجبر المكسور، والشجاعة في الملّات:

لم تُكسِفِ الشَّمْسُ والبَدْرُ والـ كواكب للجبل الواجب^(١)
لفقد فضالة لاتستوي الـ فقود ولا خلّة الـ ذاهب^(٢)
أهفاً على حسن أخلاقه على الجابر العظم والجارب^(٣)

وربما كان الشعراء الذين ربطتهم بالأمراء صلات المعاشة أميل إلى هذا النمط من الرثاء، فهم لحرصهم على التعظيم تعودوا المبالغة في المدح، ثم نقلوا المبالغة من إطار المدح إلى إطار الرثاء. ومن رثاء الأمراء إلى رثاء الأصدقاء وذوي القربى.

رثى النابغة الذبياني حصن بن حذيفة بن بدر، وغلا في تصوير المصائب. وأول غلوه تكذيب الناعي، وآخر غلوه تهويل الفاجعة، وأول الأمر مفض إلى آخره، إذ لو صحّ خبر الموت لتداعت الجبال، وأخرجت القبور موتاه من أجوافها، وبارحت النجوم أفلاكها، وتفتّرت السماء، وتشققت الأرض. وحينما دفعت الحقيقة الظنّ، وقمع اليقين التردّد بكى النابغة وبكى معه أهل الحيّ.

يقولون حصن ثم تابى نفوسهم وكيف بحصن والجبال جنوح^(٤)
ولم تلفظ الموتى القبور ولم تزل نجوم السّماء والأديم صحيح
فعما قليل، ثم جاء نعيه فظلّ نديّ الحيّ، وهو ينوح^(٥)

والشكل الأخير من أشكال الرثاء الفردي أن يبكي الإنسان نفسه قبل أن يبكيه الناس. وهذا البكاء نوع من التعلق بالحياة، أو التعلق بما بقي للشاعر فيها. وهو لذلك يدعو أصدقاءه، ويستعينهم على البلاء النازل، ويوصيهم بالحزن عليه إذا مات، وبالاستسقاء لقبره بعد الموت. كأنّ في هذا الاستسقاء ضرباً من ضروب الحرص على البقاء. إنّه باختصار تعبير عن الرغبة في الخلود والخوف من الفناء. ولذلك يحاول الشاعر أن يهرب من تصوّر الفناء، وأن يرتد إلى الطفولة زمن الحياة النضرة، وإلى الشباب الريان، زمن الشهوات والنزوات قال المتلمّس:

(١) الواجب: الساقط.

(٢) الفقود: المصائب. الخلّة: اللخل الذي قد تركه وكان مسدوداً به. جابر العظم: المحسن الغني بعد الفقر^(٣) الجارب: المعارب الذي يسلب الناس.

(٤) جنوح: مائلات.

(٥) نديّ الحيّ: مجلس القوم وربما أراد القوم أنفسهم مجتمعين.

خليلي إنما مت يوماً وزحزحت
فمراً على قبري، فقوموا فسلماً
كان الذي غيبت لم يله ساعة
من الدهر، والدنيا لها ورق نصر
منأيكما فيما يزحزحه الدهر^(١)
وقولا سفاك الغيث والقطر ياقبر
وسيلغ هذا النمط من رثاء الشاعر نفسه قمة النضج في العصر الأموي، حينما يرثي مالك بن الربيع نفسه (ت ٦٠هـ) باليائية المشهورة.

٢) الرثاء القبلي :

إن ارتباط الشاعر بقبيلته حمله تبعات كثيرة، كان ينهض بها مختاراً في السلم والحرب. فهو في السلم لسانها الناطق بالمفاخر، وفي الحرب شعلتها التي تضرم الغضب في النفوس، وبعد الحرب نادبها الباكي على القتل. ولما كانت حياة العرب في الجاهلية حروباً موصولة بحروب فقد كثر في شعرهم الرثاء، واتخذ بعضه طابع الرثاء القبلي العام، وبرز فيه الشعراء بروز القادة، يقودون الأبطال إلى سوح المعارك بالحماسة، ثم يودعونهم إذا قتلوا بالتأبين.

ولذلك شاع في هذا الرثاء البكاء على أبطال القبيلة، والقبول بالقدر المقدر، لأن القبائل العربية كلها أو جلها تلتقي في ملتقى واحد هو النزوع الدائم إلى القتال، والرحيل عن المنازل إلى المقابر في موكب لا ينقطع. قال عبيد بن الأبرص يرثي الذاهبين من قومه :

لمن طلل لم تصف منه المذائب
ديار بني سمد بن ثعلبة الألي
فأذهبهم ماذهب الناس قبلهم
أذاع بهم دهر على الناس رائب^(٢)
فجنبنا حير قد تعمقى فواهب^(٣)
ضراس الحروب والمنايا العواقب^(٤)

وقد يشتد الحزن في هذا الرثاء القبلي، لكن الشاعر - على حزنه - يظل نزاعاً إلى المفاخرة بالقبيلة، يؤثر الإدلال بالمفاخر، على الإعوال والجزع. لقد حزن أميمة بنت عبد شمس على من قتل من قومها في يوم الحرية، لكنها قمعت الحزن بالتجلد، وانتقلت من النواح إلى إقناع السامع بأن القتلى جديرون منها بالدموع الغزيرة، فهم

(١) زحزحت: بعدت.

(٢) عفى: درس. المذائب: موضع أو مسايل الماء. حير وواهب: موضعان.

(٣) أذاع بهم: ذهب. رائب: كثير الشر لاخير فيه.

(٤) ضراس الحروب: شدتها. العواقب: المتابعة التي يعقب بعضها بعضاً.

ركنها الذي تداعى ، وشرفها الذي تعتز به ، وقلعتها التي تحتمي بها :

ألا يا عينُ فابكيهم بدمعٍ منك مستغرب^(١)
فإن أبك فهم عزّي وهم ركني وهم منكب^(٢)
وهم أصلي وهم فرعي وهم نسبي إذا أنسب
وهم مجدي وهم شرفي وهم حصني إذا أرمب
وكيف لاتفاخر الشاعرة بقومها وفيهم جماع الفضائل كالصدق والبلاغة

والبطولة :

فكم من قائل منهم إذا ما قال لم يكذب
وكم من ناطق فيهم خطيب مصقع معرب^(٣)
وكم من فارس فيهم كمي مَعْلَم محَرَّب^(٤)

ومهما تكن نفوس العرب متسعة بنار الغضب قبل الحرب، فإن الموت الذي يتخطف أرواح القتلى يكسر شرة الأحياء، ويقفهم أمام حقيقة تطمسها الحماسة أحياناً، وتبقى ماثلة كل حين، وهي حقيقة الموت، أو حقيقة الرعونة في الحروب القبلية. والمنصف من الشعراء من أوتي الجراءة على رثاء الفريقين، والمساواة بين الخصمين. وربما كان المفضل النكري أصدق الشعراء في هذا النمط من الرثاء.

لقد نظر المفضل إلى ميدان القتال بعد انطفاء جذوة الحرب فإذا الحصاد الذي تمخضت عنه المعركة الرعناء أصابع مقطعة، ورؤوس مكسرة، وحلوق تخرج فيها الأنفاس، وأجساد ممزقة تأكلها الضواري، والرابع من الفريقين خاسر اليوم أو غداً، فقال :

بكل قرارة منا ومنهم بنان فتى وججمة فليق^(٥)
وكم من سيد منا ومنهم بذي الطرفاء منطلقه شهيق
فأشبعنا السباع وأشبعوها فراحت كلها تنق فوق

ثم صرف الشاعر نظره عن المشهد المرعب إلى خيام النساء، فلم يلق إلا

(١) مستغرب : كثير لا ينقطع .

(٢) الركن : الملجأ . منكب : عون .

(٣) مصقع : بليغ . معرب : فصيح مُبين .

(٤) الكمي : الشجاع . معلّم : الشجاع الذي علم نفسه بعلامة في الحرب . محرب : شديد الحرب .

(٥) القرارة : ما طمان من الأرض . فليق : مشقوقة .

(٦) تنق : تمتلئة . يفوق : يتجشأ شبعاً وامتلاءً .

البكايات المعولات، وأصغى إلى النواح فإذا الأصوات تتجاوب، وإذا البكاء واحد
 لانسب له، وإذا حناجر الفريقين بحاء تخنقها الغصص:
 فأبكيْنَا نساءَهُمْ وأبْكُوا نساءَ مَيسوُغٍ لهنَّ ريقٌ^(١)
 يجاوبن النّياح بكلّ فخر فقد صحت من النّوح الحلو^(٢)
 وفي هذا النمط من الرثاء يفارق الشاعر أفقه القبلي الضيق، ويرقى إلى أفق إنساني
 كريم، تذوب فيه العصبية، وتزول الفوارق، وتنتصر الروح النبيلة العامة على الأثرة
 المغلقة. فإذا الأشلاء المبعثرة في الميدان عامل من عوامل توحيد العرب، وإذا العقلاء
 من القبائل المختلفة ينظرون إلى الحرب بعيون العقول المنصفة، لا بالعيون التي
 عصبتها العصبية، فلا يجدون فيها إلاّ الدمار والخزي، فيرثون العدو كما يرثون
 الصديق. وهم في حقيقة الأمر لا يرثون للبكاء على الموتى، بل للإبقاء على الحياة في
 جسوم الأحياء، ونفخ الروح القومية في مفهوم الأمة الذي طغى عليه الحمق حتى كاد
 يفرقه.

د - خصائص الرثاء الفنية :

لما كان الرثاء شكلاً من أشكال المدح، فإنّ خصائصه الفنية تماثل خصائص
 المدح، ومن أهم هذه الخصائص :
 (١) امتزاجه بالأغراض الأخرى كالحماسة والفخر ووصف الحرب في أكثر الأحيان.
 وإفراده بقصائد ومقطّعات في أحيان قليلة كمراثي النساء إخوتهن وآباءهن وأبناءهن.
 (٢) مجانبة الغرابة اللفظية : وتعليل هذه الظاهرة يسير، وهو أنّ الشاعر المحزون يقرّبه
 الحزن من الفطرة، ويقصيه عن الصنعة، فيستخدم من الألفاظ أشيعها، وأعلقها
 بالذاكرة، وأسيرها على الألسن.
 (٣) التعلق بالحياة : من يستعرض شعر الجاهليين في الرثاء يجد فيه الخوف من الموت
 واضحاً وضوح الحرص على الحياة، ولا يجد إيماناً قوياً بحياة أخرى، أو تصوراً واضحاً
 لبعث وحساب ولذلك طغت في هذا الشعر النزعة المادية على النزعة الروحية، وقويت

(١) ميسوغ لهن ريق : غصص حزناً وألماً.

(٢) صحت : خشتت وبعث. التجاوب : أن تبكي إحداهن فتزد الأخرى بكاءها بكاء مثله. النياح : النوح والبكاء.

هذه النزعة عند الشعراء المقبلين على اللذات كالخمر والنساء والصيد ومنهم الأعشى وطرفة وامروء القيس .

(٤) غياب المقدمة الطللية والغزلية : إنَّ للموت لهيبة ، وهذه الهيبة تقصيه عن الغزل وعن التفكير في الجمال . غير أنَّ قصائد قليلة شذت ، وخالفت القاعدة المطردة ، وتضمنت مقدمات طللية أو غزلية منها قصيدة دريد بن الصمة في رثاء أخيه عبد الله ، وقصيدة لبيد في تأبين أخيه ، ورثاء المرقش في البكاء على ابن عمه وهي الميمية التي مطلعها :

هل بالديار أن تحيب صَمَمَ لو كان رسم ناطقاً كلَّم
الدار قفر والرَّسوم كما رَقَّتْ في ظهر الأديم قَلَمٌ^(١)

(٥) الواقعية والزهد في المبالغة : وقد أشرنا الى هذه الظاهرة ، وربطناها بالصدق والصراحة اللذين جُبل عليهما الخلق العربي ، وبطبيعة الخيال الحسي عند العرب .

(٦) ندرة رثاء النساء : وتعود هذه الظاهرة إلى حرص الشاعر على الظهور بمظهر التجلّد وإلى طبيعة الحياة التي تربط الضعف بالمرأة ، والقوة بالرجل . ولما كان المجتمع الجاهلي يقدر القوة ، ويمقت الضعف فقد قلَّ رثاء الرجال للنساء ، ومن هذا القليل مارثي به عمرو بن قيس المرادي زوجه سعدى ، إذ بكأها واستبكى عليها النساء ، فقال :

سعيد قومي على سعدى ، فبكيها فلست محصية كل الذي فيها
في ماتم كظباء الرّوض قد قرحت من البكاء على سعدى ماقيها

(٧) إشراك الطبيعة في الحزن^(٢) والسبب المعقول لهذه الظاهرة هو أنَّ الشاعر الجاهلي كان شديد الاتصال بالطبيعة ، يحسّه في كلّ جانب من جوانب حياته ، وأنَّ لهذا الاتصال امتداداً يجاوز الحياة إلى مابعدّها ، ويتمثل في دورة الحياة الملموسة ، فالناس يأكلون من الأرض ثم تأكلهم الأرض ، فينتزع باطن الأرض البشر من ظاهرها ، كما تنتزع الضواري بغاث الطير من أوكارها ، فلا غرو أن تحزن الأفلاك والجبال على الذين فارقوها . وإذا كنا نستغرب في العصر الحاضر هذا الإشراك فلأنَّ الحياة الحديثة قطعت ما بين الإنسان والطبيعة من وشائج ، وغلبت الصناعة على الطبيعة ، والآلة على الفطرة ، ففتر حسَّ الناس بما حولهم وبهت .

(١) دقش : زَيْن وحسن أو كتب .

(٢) كثرأ أوس بن حجر لفضالة بن كعدة .

مراجع بحث الرثاء

- | | |
|---------------------|--|
| ط. دار الثقافة | ١ - الأغاني ج ١٦ |
| البجاوي وزملائه، | ٢ - أيام العرب في الجاهلية |
| أحمد زكي صفوت | ٣ - جمهرة خطب العرب |
| ابن الأثير الحلبي | ٤ - جوهر الكنز |
| ت. د. يوسف نجم | ٥ - ديوان أوس بن حجر |
| ت. د. حسين نصار | ٦ - ديوان عبيد بن الأبرص |
| د. يحيى الجبوري | ٧ - الشعر الجاهلي |
| د. عفيف عبد الرحمن | ٨ - الشعر وأيام العرب في العصر الجاهلي |
| ابن رشيق | ٩ - العمدة |
| ت. أحمد شاكر وهارون | ١٠ - المفضليات |

الفصل السابع

الحكمة

[معنى الحكمة ومصادرها، موضوعات الحكمة، سمات الحكمة]

أ- معنى الحكمة ومصادرها

في اللغة

جاء في اللسان: «الحكمة العدل . . . وأحكم الأمر أتقنه . . . ويقال للرجل إذا كان حكيماً: قد أحكمته التجارب . والحكيم : المتقن للأمر» .

في الاصطلاح

وجاء في المعجم الفلسفي: «الحكمة العلم والتفقه . قال تعالى: ﴿ ولقد آتينا لقمان الحكمة ﴾ يعني العلم والفهم . والحكمة العدل ، والكلام الموافق للحق ، وصواب الأمر وسداده ، ووضع الشيء في موضعه . . . وقيل : الحكمة معرفة الحقائق على ماهي عليه بقدر الاستطاعة . وهي العلم النافع المعبر عنه بمعرفة ما للإنسان وما عليه ، أو هي معرفة الحق لذاته ، ومعرفة الخير لأجل العمل به» .

بمعناها

ومن القول الأخير يتبين أن للحكمة وجهين : وجهاً نظرياً ، ووجهاً عملياً . أما الوجه النظري فيعني المعرفة العميقة ، والإدراك الدقيق لحقائق الحياة والكون ، أو كما قال ابن سينا: «الحكمة صناعة نظري يستفيد بها الإنسان تحصيل ما عليه الوجود كله في نفسه ، وما عليه الواجب مما ينبغي أن يكسبه فعله لتشرف بذلك نفسه ، وتستكمل وتصير عالماً معقولاً مضاهياً للعالم الموجود» .

وأما الوجه العملي فالمقصود منه تطبيق المثل والقيم التي يتهدى العقل السليم إلى معرفتها ، لينتسلي لصاحبها الوصول إلى السعادة والطمأنينة .

فإذا كانت غاية الحكمة النظرية بلوغ الحق المجرد فغاية الحكمة العملية تطبيق المبادئ لأنها خير ، والخير أولى أن يتبع . ومعنى ذلك كله «علم وعمل ، فإذا كان الإنسان عالماً غير عامل بما يوجبه عمله ، أو كان عاملاً غير عالم بمبادئ علمه لم يكن حكيماً» وإذا كان وجهها الحكمة متلازمين فإن الحكمة في غالب الأحيان لاتصدر «إلا

عن العقلاء المجريين المتبصرين بعواقب الأمور، فينطق الإنسان عن أحوال الناس بكلمة تجمع أنواعاً كثيرة».

ويمكن أن نعرف الحكمة في الشعر بأنها تلخيص الفكر العميق باللفظ الدقيق في دلالة على المعنى، أو تضمين الأبيات القليلة معاني جليلة درج العرب على تسميتها جوامع الكلم.

ولما كانت الحكمة مرتبطة بالحياة فإنها لا تبقى أفكاراً عامة مجردة لوجه الحق، بل تتأثر بالبيئة التي تكنفها، وبالعصر الذي تظهر فيه، وبالأشخاص الذين يصنعونها فلكل شاعر لون خاص، وذلك لاختلاف طبائعهم، وتباين نظرتهم إلى الحياة والواقع. فحكمة زهير تختلف عن حكمة طرفة، وعن حكمة الأفوه وعن حكمة امرئ القيس. حتى في الحكمة التي تنطلق من واقع مشترك وتجربة واحدة اختلفت صور التعبير، وتباينت وسائله. فغدا لكل كلمة طعم خاص لصدورها عن مزاج خاص. فنجد في بعضها الهدوء والاتزان والأسلوب الوعظي والرضا بالواقع الإرشادي، وفي بعضها التشاؤم واليأس والمرارة والتمرد على الواقع.

وما ذكرناه يعني أنّ المصدر الأول للحكمة تجارب البشر، وذكاؤهم الحاد، وبصائرهم النفاذة، وتأمل الماضي والحاضر، وقياس الثاني على الأول، والنظر في جوانب الحياة، واستخلاص العبرة العامة من المواقف الخاصة.

وربما كانت للحكمة مصادر أخرى كفلسفة القدماء، والوحي السماوي، والقيم الأخلاقية، والتشريعات الدينية. لكن هذه المصادر كانت محدودة الأثر في الشعر الجاهلي لضالة حظّ الجاهليين منها، واعتمادهم الأول على التجربة الحية العملية. وعذر العرب في ضمور هذه المصادر هو أنهم لم يقيموا في ممالك مستقرة، تقوم فيها حضارة ذات معاهد ومدارس كتلك التي عرفها الإغريق، ولم يدرسوا فلسفة غيرهم، فيقبسوا منها كما قبس أبو الطيب في العصر العباسي من آراء أرسطو. لهذا بقي مصدرهم الأول الحسّ الصادق المقرون بالذكاء الفطري، والتجارب التي يسلكها العقل في مسلك التنظيم الدقيق.

ولما كان العرب أصحاب صدور تحفظ، لاحملة أقلام تنقش، فقد خلّبوا جرّكهم في نمطين من الكلام يسهل حفظهما، ونقلهما من صدر إلى صدر، ومن لسان إلى أذن. وهذان النمطان هما الأمثال والشعر. أمّا المثل فجملته في غاية الإيجاز والقوة والعمق إلى شمول يمدّ أطراف الفكرة حتى تستوعب آلاف الحالات.

وأما الشعر فكلام موزون مقفى له معنى ، سريع العلوق بالذاكرة محبب إلى الأذن ، عذب الوقع والإيقاع ، مسلح بالصور، موار بالعواطف . وكثيراً ما كان يلتقي النمطان فيغدوان نمطاً واحداً ، فيأتي المثل موزوناً كأنه شطر من بيت ، أو تتناقل الألسنة البيت حتى يذهب مثلاً ، ويحافظ على بقائه ونمائه بعد انفصاله عن القصيدة . فتعي الذاكرة الحكمة وتنسى التجربة والمناسبة والبيئة التي تفجر بها البيت .

ولانبالغ إذا قلنا : وإن كثيراً من القصائد لا تروى إلا لما فيها من حكم ، وإن كثيراً من الشعراء تخلدهم حكمهم الموجزة أكثر مما تخلدهم قصائدهم المطولة ، وإن كثيراً من الحكم ترسخ في الذاكرة العربية بعد أن تمحى أسماء الحكماء الذين وصلوا إليها بالتجربة أو بالحدس والكشف .

وتعليل هذا الخلود أنّ الإنسان العربي في حلّه وترحاله لم يكن له قانون يحتكم إليه ، ولا دستور مدون يستفتيه ويستلهم منه العبرة والنصح . لذلك كان في العضلات يستوحي من الشعر والأمثال الحكم ويستضيء بها ، ولا يعنيه أن يعرف القائل ، وإنّما يعنيه أن يحتجّ بالقول . ولذلك أيضاً نجد طائفة كبيرة من الأمثال وطائفة غير يسيرة من الأشعار لا يعرف أصحابها . وهي مع ذلك أثيرة عند العرب ، يحفظونها ويشرحونها ، ويوضحون المواضع التي تصلح لروايتها والتمثل بها .

ب - موضوعات الحكمة في الشعر الجاهلي :

إذا جاز أن نستعير من كلام المحدثين ما نوضح به أغراض الحكمة قلنا : إن أبرز المحاور التي دارت حولها أغراض الحكمة في الشعر الجاهلي (جدلية الحياة والموت) وما يتصل بهذه الجدلية من أسباب ونتائج . والعرب لم ينفردوا باهتمامهم بهذا المحور ، لأنّه كان الشغل الشاغل لكثير من شعوب الأرض قديمها وحديثها . تناوله الفلاسفة بالنظريات المجردة ، والشعراء بالإثارة والتصوير ، وعلماء الاجتماع بالرصد والاستنباط ، ومؤرخو الحضارة بالتتبع والمواكبة ، وأهل الفن بالتجميل والإمتاع .

ولنبداً من الجانب السلبي في هذه الجدلية ، وهو الموت . فكيف تصوره الشعراء ، وما النتائج التي استنبطوها من حقيقته الثابتة الموجهة ؟

(١) الموت :

لعل أبسط شكل من أشكال التصوّر طاف في ذهن الشاعر العربي، وهو يفكر في الموت تصوّره أنّ الموت سفر ذو اتجاه واحد، بدايته معروفة، ونهايته مجهولة. إنّه سفر الروح إلى عالم غامض، وبقاؤها في مستقرها البعيد عن الجسد، وعن الأحياء. قال عبيد بن الأبرص :

وكلّ ذي غيبة يؤوب وغائب الموت لا يؤوب
وإذا كانت البداوة قد فرضت على الحياة في العصر الجاهلي سفرًا موصولاً بسفر، ورحلة تفضي إلى أخرى فإنّ الرحلة الأخيرة لاسواها كانت تستوقف العقل، وتحرضه على التأمل، وتفضي به إلى الاستسلام، لأنّ الوقوف الطويل على باب الموت لم يمكن أحداً من رؤية ما وراءه. ففيم الإلحاح، والصّد هو الردّ، وفيم المجادلة، والدارة مغلقة؟ والإغلاق ينتهي إلى الإخفاق؟

أرسل قسّ بن ساعدة نظره في قافلة الموت، فعجز بصره عن تعرّف أول الركب وآخره، ورأى القافلة تمضي في اتجاه واحد، فوصل إلى حقيقة واضحة لكنّها جارحة، وهي أنّ العاقل من كان على أهبة دائمة للرحيل :

في السّاهبين الأولين	ن من القرون لنا بصائر
لما رأيت موارد	للموت ليس لها مصادر
ورأيت قومي نحوها	تمضي الأكابر والأصاغر
لا يرجع الماضي إل	شي ولا من الباقيين غابر
أيقنت أنّي لا محال	لّة حيث صار القوم صائر

وقد يُخيّل إلى المرء أنّ سفره مؤجّل لا معجّل، وأنّه غير مقصود بنذر الموت التي تحيط به من كلّ جانب، وأنّ الموت الذي أدرك غيره اليوم قد عفا عنه، وأنّ في الزمن فسحة، وهو في حقيقة الأمر غافل عن الحقيقة، لأنّ البعيد قد يقرب، ولأنّ الحياة طوقت الإنسان بحبل أوله في عنقه، وآخره في يد الموت. والموت قادر على شدّ الحبل، ونخنق صاحبه في كلّ لحظة، قال طرفة :

أرى الموت أعداء النفوس ولا أرى	بعيداً غداً، ما أقرب اليوم من غد
لعمرك إنّ الموت ما أخطأ الفتى	لكا لطول المرعى، وثنياء باليد

(١) الأعداد: الماء الكثير الورود .

(٢) الطول: الحبل الذي يطول للدابة فترعى فيه. المرعى: المرسل. الثني: الطرف .

والموت في رأي زهير، قوة جاهلة عمياء، لا تقنص بعدترصد، ولا تتصيد فرائسها وفق نظام معقول. إنها ناقة معصوبة العينين، تدوس بمناسمها العريضة الباطشة رؤوس الناس، ومن أخطأته اليوم أدركته غدا، لا ينجو منها الشجاع ولا الجبان، ولا يقي منها حذر ولا حيطة:

رأيت المنايا خبط عشواء، من تصب
تُمته، ومن تحطّء يُعمر، فيهرم^(١)
ومن هاب أسباب المنايا ينلته
وإن يرق أسباب السّماء بسلم^(٢)

وهذا التصور يقصي الموت عن الذات الإلهية القادرة، ويجرده من الحسّ الديني، ومن طيوف الإيمان المترققة في شعر زهير وأمثاله من الجاهليين، وتبقى القوة المسيطرة على الحياة والموت غامضة، أو على قدر غير يسير من الغموض.

لقد استسلم الشاعر الجاهلي لقوة الموت، ولم يدرك مصدرها، فحكم بالموت على كل شيء، ولم يصف بالخلود وثناً يعبد، ولا صنماً يتقرب به إلى الله، لكنّه خلع جلال الخلود على شيء لا يدرك، أو على قوة خفية لا يدركها الحسّ، هي قوة الزمان، فالزمان وحده الخالد، والناس والأحياء والأموال إلى فناء. إنّ في الحياة لسراً غامضاً يدعّ ظهر الإنسان دعماً، ويسوقه سوق الجزار الدابة إلى المذبح، ثم يلقيه في غيابة العدم. يقول زهير:

بدا لي أنّ الناس تنفى نفوسهم
وأموالهم، ولا أرى الدّهر فانيا
أراني إذا ما بتت على هوى
وأني إذا أصبحت أصبحت غاديا^(٣)
إلى حفرة أهدى إليها مقيمة
يحث إليها سائق من ورائيا^(٤)

ولو حكم زهير بالفناء على الجسد، وصان منه النفس لكان في حكمه شافع لمن توسّم فيه الإيمان بالله والبعث والحساب في قوله:

ولا تكتمن الله ما في نفوسكم
ليخفى، ومهما يُكتم الله يعلم
يؤخر، فيوضع في كتاب فيدّخر
ليوم الحساب أو يعجل فينقم

لكنّ زهيراً رأى أنّ الفناء يدرك النفس إدراكه الجسد. وإذا كانت النفس فانية لا باقية، فما الجوهر الذي يعرض له الحساب والعذاب أو الثواب يوم القيامة؟ وهكذا نستطيع أن نزعّم أنّ الشعر الجاهلي لا ينطوي على تصوّر واضح، تراءى فيه النفس

(١) العشواء: الناقة التي لا تبصر ليلاً، والخطب: الضرب باليد.

(٢) أسباب السّماء: نواحيها أو أبوابها.

(٣) بتّ على هوى: أي لي حاجة لا تنتفي أبداً فإذا ما أصبحت جاء أمر غير ما بتّ عليه.

(٤) أهدى: أساق. السائق: الأجل.

خالدة، ولا على تصوّر الموت مرتبطاً بإله، يُحيي ويميت. ولنا أن نستنبط من هذا التصوّر أنّ حكمة الجاهليين لم تستوعب ماسبقها من فلسفات وعقائد وأديان. فالخلود - كما يرى سيد عويس - كان واضحاً في عقائد المصريين القدماء، ولذلك حرص الفراعنة على تحنيط الأجساد لتعود إليها الروح يوم القيامة. والقيامة بعد الموت ركن من أركان العقيدة المسيحية «لأنّ النفس الخالدة لا يمكن أن يتسلط عليها فناء».

وتصوّر الفناء والخلود لا يعنينا لذاته، وإنّا يعنينا منه تأثيره في سلوك الإنسان الجاهلي، وما يستتبع من تصوّر للخير والشر، وما يرافقه من إقباله على الشهوات أو انصرافه عنها. فكيف تصوّر الشاعر الجاهليّ الحياة، وما الحِكم التي صوّرت هذا التصوّر؟

(٢) الحياة:

إذا استطعنا أن نستخلص من شعر الجاهليين تصوّراً للموت، برسم متقارب السمات والقسمات، فإنّ الظفر بمثل هذا التصوّر للحياة مطلب عسير المنال، لأنّ مواقف الشعراء من الحياة تصطبغ بأكثر من صبغة، وتتأثر بأكثر من عامل، ومن هذه العوامل طبع الإنسان، وفقره وغناه، وعلاقته بالأسرة والقبيلة، والسّن التي قال فيها الشعر.

وهكذا يمكن أن نجد تصوّر الحياة متبايناً شديداً التباين. فزهير الشيخ ملّ الحياة بعد ثمانين سنة، وخيّل إليه أنّها عبء ثقيل لا يطاق احتماله، وهو - وإن لم يتمنّ الموت - لم يكن يقبل على الدنيا إقبال الراغب في شهواتها، الحريص على امتدادها:

سئمْتُ تكاليفَ الحياة ومن يعيش ثمانين حولاً، لا أبالك يسأم
وعبيد بن الأبرص لم يكن أقلّ منه إحساساً بمرارة الحياة وتفاهتها:

والمرء ماعاش في تكذيب طول الحياة له تعذيب^(١)

وإذا كانت الحياة - مهما تطلّ - وهماً كبيراً، فإنّ نعمها أوهام صغيرة، وإنّ لذاتها ظلال راحلة. فإنّ لم ترحل اللذات عن الإنسان رحل عنها الإنسان. وما يسلبه المرء اليوم تنتزعه منه المنية غداً. ففيم التعلق ببرقها الخلب، وسرابها الخداع قال عبيد:

(١) تكذيب: أي الحياة كذب فمهما عاش الإنسان فلا بد أن يموت.

فكلّ ذي نعمة مغلوسها وكلّ ذي أمل مكذوباً^(١)
 وكلّ ذي إبل موروثها وكلّ ذي سلب مسلوب
 ومهما يطل بالإنسان العمر، وينشط به العزم، فعمره قصير، ونشاطه عبث،
 وعمله هوى، فلماذا يعني المرء نفسه بعمل تنتهي حياته قبل أن ينتهي؟ قال لبيد:
 إذا المرء أسرى ليلة ظنّ أنّه قضى عملاً، والمرء ماعاش عامل^(٢)
 وهبه أنجز مابدأ به، أو أدرك ماسعى إليه. أليس هذا المدرك المنجز والموت على
 موعد؟ فإن يكن كذلك انتزع منه الموت ماصنع، وأرغمه على ترك كلّ شيء:
 بلينا وماتبلى النجوم الطوالع وتبقى البلاد بعدنا والمصانع^(٣)
 وعلى هذا النحو تصوّر الأفوه الأودي الحياة كلّها بلذاتها ومباهجها، فلم يرها إلا
 ظلاً زائلاً، وعارية مستردة:
 إنّما نعمة قومٍ متعة وحياة المرء ثوبٌ مستعار
 ورأى أنّ الشرّ فيها أغلب، وأنّ الشؤم عليها طاغٍ، فقال:
 والمرء ماتصلح له ليلة بالسعد تفسد له ليالي التّحوس
 والخير لا يأتي ابتفاء به والشر لا يغنيه ضحّ الشّمس
 ونستطيع أن نزعّم أنّ هؤلاء الشعراء شقّوا في حياة الجاهليين تياراً متشائماً، لأنهم
 كانوا يغرسون أقدامهم وسوقهم في أشداق القبور، ثم ينظرون إلى طفولة الحياة وشبابها
 من شيخوختهم ومحامونها، ويحتكمون فيها إلى الموت. ولذلك غلب على حكمهم
 اليأس والضجر والقلق والعجز والخيبة.
 غير أن العصر الجاهلي شهد تياراً آخر من الحكمة ينظر إلى الدنيا بمنظار الحياة
 لا بمنظار الموت، ويناقش لذاتها بالغريزة لا بالعقل، ويستنبط حكمها من التجربة
 الحية لا من تصوّر المتماوت، وزعيم هذا التيار طرفة بن العبد، ومن أربابه الأعشى
 وامرؤ القيس. فطرفة لم ينكر أنّ الموت يساوي بين الناس جميعاً، وأنّ أزهد الناس
 وأبخلهم قد يدفن في قبر يشبه قبر أكثرهم سرفاً وترفاً، وأنّ الحياة مع مرور الزمن تأكل
 عمر الإنسان حتى تفنيه:
 أرى قبر نحام بخيلٍ بياله كقبر غويّ في البطالة مفسد
 أرى العيش كنزاً ناقصاً كلّ ليلة وماتنقص الأيام والدهر يتفد

(١) مغلوسها: مسلوبها.

(٢) إذا سهر المرء ليلة في عمل ظنّ أنّه فرغ منه وهو ماعاش يعرض له مثل ذلك أي هو أبداً لا ينقطع عمله ولا حوائجه.

(٣) المصانع: القرى والمباني من القصور والحصون.

(٤) النعام: البخيل الذي يزحر إذا سئل ويتنحج. الغوي: المبدّر لاله.

لكنَّ حكمته التي لا يستها الغريزة لم تُمل عليه الزهادة، بل دفعته إلى اغتنام
الفرص قبل انقضائها، وإلى اقتطاف ثمار الحياة قبل ذبولها، ورأى أن يرتوي من دم الرق
قبل أن ترتوي الأرض من دمه:
كريمٌ يَرَوِي نَفْسَهُ في حياته ستعلمُ إنَّ متنا غداً أينما الصّدي
إنَّ الموت الذي أضجر من الحياة شيخاً كزهير هو الذي فجّر عَرام الحياة في قلب
شاب كطرفه، فالشاعران يلتقيان ثم يفترقان: يلتقيان على الإيمان بأن الموت حق،
وفيفترقان بعد ذلك. إذ يبقى زهير غارقاً في السأم، ويذهب طرفه إلى الحانوت ليغرق
نفسه في الخمر، وليحول ماله إلى لذائذ ومباهج قبل أن ينزع الموت منه ماله، أو ينتزعه
من المال:
أرى الموتَ يعتامُ الكرامَ ويصطفي عقيلةً مالٍ الفاحشِ المتشدِّد^(١)

(٣) الناس والمال:

يبدو أن النزعة الواقعية التي طغت على شعر طرفه كانت أقرب إلى نفوس
الناس، وأجدر بالشيوخ. ومن يصنع إلى حكم الشعراء يسمع أصداء الواقعية تتجاوب
فيها قوة الوقع. وأول هذه الأصداء الإيمان بخطر المال في الحياة وسلطانه على البشر.
فالفقر يكسر الأنف، ويجعل صاحبه عبلاً على غيره، ويبغضه إلى الناس، فينكره
أهله، ويهجره صحبه. قال عروة بن الورد:
إذا المرء لم يطلب معاشاً لنفسه شكوا الفقر أو لام الصديق فأكثرا
وصار على الأذنين كلاً وأوشكت صلات ذوي القربى له أن تنكرا^(٢)
وسلطان المال القاهر يقلب موازين الحياة، ويصنع للبشر المفاهيم والقيم، ويحدّد
أنماط السلوك. ولما كان الناس أبناء مصالحهم فإنهم يحدّدون على هدي هذه المصالح
سيرتهم في الحياة. فمتى رأوا النعم مزدهمة على إنسان ازدحموا على بابه، ومضوا يسبغون
عليه أثواب الشرف ضافية ويصفونه بالنبل والفضل. فإذا انفضت نعمه انفضوا من
حوله، ثم لم يشفع له عندهم شرفه القديم، ومحبته العريق. قال أوس بن حجر:
فإنّي رأيت الناس إلا أفلهم خفاف العهود يكثررون التنقلا^(٣)

(١) يمتام: يختار ويخص عقيلة: عقيلة كل شيء خياره وأنفسه، الفاحش: السيء، الخلق أو البخيل جداً.

(٢) الأذنين: الأقربين. كلاً: عبثاً ونقلاً.

(٣) التنقل: التحول عن المودة.

القل

بني أم ذي المال الكثير يرؤونه
وهم لقلل المال أولاد علة
- وإن كان عبداً - سيد الأمر جحفاً (١)
وإن كان محضاً في العمومة مخولاً
والناس ظلمة غدر، يأكلون مال اليتيم، ولا تفعل فيهم دموع الثكلى وربما
كان طرفه وأمه أشهر ضحايا الطمع في العصر الجاهلي. ولذلك الظلم الذي لحق طرفه
حمل الرجل على الطغيان، وتبرم بأهله، وحذر من عواقبه الوخيمة:
قد يورد الظلم المبين آجناً ملحاً يخالط بالزعاف ويقشِب (٢)

ولم يجد طرفه في الشقاء الإنساني ما يعدل ظلم الأقوياء الأقرباء، لمن جعلتهم
المقادير أوصياء عليهم، فأكلوا أموالهم أكلاً لماً، فقال:
وظلم ذوي القربى أشدّ مضاضةً على المرء من وقع الحسام المهند (٣) -
على هذا النحو المدمر صور الشعر المال، فإذا هو وحش شديد الضراوة والفتك،
يمزق الأواصر، ويقبح وجوه الفضائل، ويفسد حياة الناس. ولكن هذه الصورة
الشائنة ليست إلا جانباً من حكمة الجاهليين.

القال

أما الجانب الوضيء فيجعل المال وقاية للعرض، وحماية من الشتم، ورابطة تجمع
أبناء القبيلة. قال زهير:

ومن يجعل المعروف من دون عرضه
ومن يك ذا فضل، ويبخل بفضله
يفتره، ومن لا يتق الشتم يشتُم (٤)
على قومه يستغن عنه ويذمم
وإلى هذا المعنى ذهب المثقب العبدى حينما قال:

لا يبالي طيب النفس به
ولا أبعد منه ذهب زهير حينما سخر المال لخدمة المجتمع كله، ودعا إلى تعميم
النفع به، ورأى أن العقل يقضي بالدعوة إلى السلام ونبذ الحرب، وأن مال الأغنياء
يمكن أن يغدو مهراً تخطب به ربة السلام، فقال:

وقد قلتُما إن ندرِك السَّلم وإسعاً
والحرب مهلكة للعقل، بها يضل أهل الرشاد، أما السلام فإنه إذا بسط ظلاله
على الناس أتاح للعقل أن يتفتح، وللخير أن يعم، وضيق على الجاهل طرق

القال
سجل السلام

(١) السيد الجحفل: الكثير الأتباع.

(٢) أولاد علة: ميفضون. محضاً: خالص النسب. مخولاً: كثير الأخوال.

(٣) المبين: الظاهر. الآجن: المتغير. الزعاف: السم القاتل يقشِب: يخلط.

(٤) مضاضة: حرقه.

(٥) يفره: يصنه.

الانحراف، فتحالم وتعلم وانصاع للحق. قال الأفوه الأودي:
يَحْلُمُ الْجَاهِلُ لِلتَّحْلُمِ، وَلَا يَقِرُّ الْحَلْمُ إِذَا مَا الْقَوْمُ غَارُوا

(٤) نظرات في الأخلاق والسياسة:

كان الجاهليون - على ما فيهم من حمية وعجرفية - يولون العقل مكانة بارزة،
ويزرون بالجهل. غير أن المرء قد يرغم على الجهل، وهو له كاره، ويبحث عن العقل
فلا يجده، لأن البيئة أقوى من الفرد، ولأن المفاهيم الشائعة تقهر الرأي المعاند في أغلب
الأحيان. ولذلك زجر علقمة بن عبدة الناس أن يضعوا أنفسهم في مواضع الشؤم،
فقال:

والجهل ذو عرض لا يسترد له
ومن تعترض للغربان يزجرها
والحلم آونة في الناس معدوم
على سلامته لا بد مشؤم
ومن كان في شبابه أحق نزقاً مغلوباً بحرارة الرأس فالدهر كفيل برده إلى الوقار.

أما إذا غلب الحمق الشيخ، فلا شفاء له من دائه. قال زهير:
وإن سفاه الشيخ لا حلم بعده
وإن الفتى بعد السفاهة يحلم^(١)
فهل معنى ذلك أن أخلاق الناس عند الجاهليين اكتساب لا طبع؟ يبدو أن
جمهرة الشعراء كانت تميل إلى الحكم على الأخلاق بأنها طبع فطر عليه الناس، وأن
الإنسان عاجز عن مغالبة طبعه. قال زهير:

ومهما يكن عند امرئ من خليقة
وإن خالها تخفى على الناس تعلم^(٢)
ومن تظاهر باليس فيه فالتجارب كفيلة بفضحه، والكشف عن معدنه، قال ذو
الإصبع:

كل امرئ راجع يوماً لشيئته
وإن تخلق أخلاقاً إلى حين
وفي العلاقات الإنسانية كانت نظرات الشعراء نفاذة، إذ استطاعت أن ترصد
ما في هذه العلاقات من رياء ونفاق. غير أن الشعراء اختلفوا: فمنهم من دعا إلى
المصانعة، ورأى أنه لا بد منها في الحياة الوادعة المستقرة. قال زهير:
ومن لا يصانع في أمور كثيرة
يفرس بأنياب، ويوطأ بمنسم^(٣)

(١) السفه: الجهل.

(٢) الخليقة: الطبيعة والخلق.

(٣) المصانعة: المداورة والمجاملة. يفرس: يعض. المنسم: الحنف.

ومنهم من عدّ المصانعة ضرباً من المخادعة، فذم النفاق وأهله، والرياء ومن يتخلّق به. قال الأفوه:

بلوت النَّاسَ قرناً بعدَ قرنٍ فلم أرَ غيرَ خلّابٍ وقال
ومنهم من وضع معياراً للإخلاص، ومحكاً للصدقة الحقّ والوفاء المحض.
فالصديق الصدوق ذو وجه واحد صريح، وفيه غيرة على صاحبه في حضوره وغيبته،
يدفع عنه افتراء المتخرّصين، ويعينه في النوائب قال أوس:

وليس أخوك الدائم العهد بالذي يذمّك إن ولّى ويرضيك مقبلاً
ولكن أخوك النائي مادمت آمناً وصاحبك الأدنى إذا الأمر أعضلاً^(١)

والوفاء الحقّ مبدأ يعقبه سلوك، وقول يشفعه عمل، وأوفى الأوفياء الغيور على
الصديق، المقيم على العهد، السريع إلى الخير والبرّ في غير تردّد. قال زهير:

ومن يوفّ لا يذمّم، ومن يهدّ قلبه إلى مطمئن البر لا يتجمجم
ومع أن المجتمع الجاهليّ كان أقرب إلى البداوة فقد حفلت الحكيم بما يدل على
أن تصوّراً سليماً للسياسة كان يطوف بأذهان الشعراء. وهذا تصوّر شبيه في بعض
جوانبه بما ذهب إليه أفلاطون في جمهوريته، إذ عرّف الفضيلة بأنّها «سيطرة الجانب
العقلي من النفس على جانبي الشهوة والغضب... والعقل تحقيق فضيلة العقل،
والعقل في المجتمع هو الحكّام والفلاسفة... فالفلاسفة هم الحكّام في جمهورية
أفلاطون».

وإذا لم يكن في المجتمع الجاهليّ فلاسفة فقد كان فيه عقلاء، يصلحون
للرئاسة في جمهورية أفلاطون، وشعراء رأوا ماراه أفلاطون، ومنهم الأفوه الأودي الذي
ناط السيادة والسياسة بأهل الرشد، وحملهم تبعه القيادة، وحذّره من التخلي عمّا
نذبته ملكاتهم له، لأنّ تخليهم يسمح للمتئمّرين من المفسدين بأن يستطيلوا ويعيشوا
في الأرض:

لا يصلح النَّاسُ فوضى لا سراة لهم ولا سراة إذا جهّاهم سادوا^(٢)
تلقى الأمور بأهل الرشد ماضلحت فإن تولّوا فبالأشرار تنقاد
إذا تولّى سراة القوم أمرهم نما على ذاك أمر القوم فازدادوا
وبعد. فالشعر الجاهليّ زاخر بالحكمة العميقة، والنظرات الثاقبة التي حلّ بها

(١) أعضل: اشتد.

(٢) سراة القوم: سادتهم وأشرافهم.

أصحابها جوانب الحياة المختلفة، ودعوا فيها إلى ما يعتقدون أنه الحق والخير. والقليل الذي ذكرناه يغني عن الكثير الذي أغفلناه.

ج - سمات الحكمة :

لا يذهبن بنا الظن بعد المقارنة التي عقدناها بين فلسفة أفلاطون وحكمة الأنوّه أن في الشعر الجاهليّ فلسفة تفسّر الحياة والكون تفسيراً شاملاً مبنياً على أصول منطقية مترابطة ذات مقدمات ونتائج. فحكمة العرب بنت التجربة، وحكمة يونان بنت الفلسفة، ولهذا طبع شعر الحكمة في العصر الجاهليّ بسمات منها :

(١) ارتباطها بالفطرة والتجربة: وقد وضّح يحى الجبوري هذه السمة، فقال: «ولا أزعّم أنّها فلسفة ذات أصول أو تفكير منظم وفق علم مدرّس. بل هي إلى الإحساس الذاتي، والتأثر أقرب منها إلى التفكير العلمي. فهي نظرات وانطباعات، وتأمّل في الحياة والموت، ومحاولات لسنّ نظم خلقية، يتبعها الناس فيما يرضونه من خصال وسلوك، أو ما يكرهونه من أفعال وعادات. ولذلك جاءت حكمتهم حقائق مجردة في تناول الفطرة السليمة، تملّحها التجربة والمشاهدة».

(٢) الوضوح والبعد عن الغريب: وعلة هذه السمة أنّ الحكمة تلخص حقائق الحياة المجردة، فما حاجتها إلى الألفاظ المرتبطة بالصحراء حيوانها ونباتها، وبالبداءة خيامها وأطلالها، وهي أهمّ مصادر الغريب الذي يعيا به قارئ حديث، انقطعت صلته بالبداءة.

(٣) مخالطتها الموضوعات الأخرى: لما كانت حكمة الجاهليين خلاصات تجارب لانظريات فلسفية متكاملة، فقد جاءت مثورة بين الموضوعات الأخرى مكّمة لها وموضحة. ومما ساعد على انتشارها في تضاعيف الموضوعات تعدّد الأفكار في القصيدة الجاهلية، وبنائها من وحدات مستقلة، وكلّ وحدة منها بيت ذو شطرين يكمل معناه باكتساح وزنه وبنائه اللفظي. وهذا الانتشار جعلها شديدة الارتباط بالأفكار التي تقتضيها، قوية الاندماج بها، مؤارة بالحياة. ولم يخرج على هذه السمة إلا قليل من الشعراء في قصائدهم المطولة، كزهير بن أبي سلمى الذي لخص آراءه في الحياة بأبيات متلاحقة، ختم بها معلقته.

بنت
بها
بها
بها

٤) تأثرها بمؤثرات مختلفة كالبيئة التي ينبت فيها الشاعر، ومقدار الخبرة التي اكتسبها من التجربة، والنحو الذي ينحوه في الحياة، والقيم التي يؤمن بها. لكنّها على تنوعها ظلت متكاملة متشابهة المثل والقيم، تطغى فيها قيم البداوة، ويخالطها قدر يسير من خلق المتحضرين.

مراجع بحث الحكمة

- | | |
|----------------------------|----------------------------|
| ابن الأثير الحلبي | ١ - جواهر الكنز |
| د . يوسف نجم | ٢ - ديوان أوس بن حجر |
| ت د . فخر الدين قباوة | ٣ - ديوان زهير بن أبي سلمى |
| ط مجمع اللغة العربية بدمشق | ٤ - ديوان طرفة |
| ت د . إحسان عباس | ٥ - ديوان لييد |
| د . يحيى الجبوري | ٦ - الشعر الجاهلي |
| عبد العزيز الميمني | ٧ - الطرائف الادبية |
| ابن منظور | ٨ - لسان العرب |

الفصل الثامن

الصعلكة

[معنى الصعلكة والصعلوك، أنواع الصعاليك، لماذا ظهرت الصعلكة وأين، صفات الصعلوك، شعر الصعلكة وأغراضه، خصائص شعر الصعلكة]

أ - معنى الصعلكة والصعلوك :

الصعلوك في اللغة «الفقر» وصعاليك العرب : ذؤبانها، والتصعلك : الفقر» وجاء في اللسان : «الصعلوك : الفقير الذي لا مال له زاد الأزهري : ولا اعتداد . قال حاتم الطائي :

غنيما زماناً بالتصعلك والغنى فكلاً سقائاً بكأسيهما الدهر»

ومعنى الصعلكة في الأصل : الصغر والانجراد . ولتوضيح هذا المعنى اللغوي قال الدكتور يوسف خليف : «الصعلوك في اللغة هو الفقير الذي لا مال له يستعين به على أعباء الحياة . ولا اعتداد له على شيء أو أحد يتكئ عليه ، أو يتكل عليه ليشق طريقه فيها ، ويعينه عليها حتى يسلك سبيله كما يسلكه سائر البشر الذين يتعاونون على الحياة ، ويواجهون مشكلاتها يداً واحدة» .

ثم خرجت كلمة الصعلكة من إطار الدلالة اللغوية الأولى لتجول في أفق اجتماعي واسع ، رصده الدكتور خليف فقال : « . . وأما الدائرة الاجتماعية فتتسع وتبعد عن نقطة البدء ، لتنتهي ، أو لتحاول أن تنتهي بعيداً عنها ، ويبدأ الصعلوك فيها فقيراً ، ثم يحاول أن يتغلب على الفقر الذي فرضته عليه أوضاع اجتماعية أو ظروف اقتصادية ، وأن يخرج من نطاقه ليتساوى مع سائر أفراد مجتمعه ، ولكثرة من أجل هذه الغاية لا يسلك السبيل التعاوني ، وإنما يدفعه (لاتوافقه الاجتماعي) إلى سلوك السبيل الصراعى ، فيتخذ من الغزو والإغارة للسلب والنهب وسيلة يشقُّ بها طريقه في الحياة» .

ب - أنواع الصعلاليك :

صعلاليك الجاهلية على ضربين : خامل وعامل .

الخامل الفقير الحقير الذي ارتضى لنفسه التسول والتطفل والهوان على الناس . وهم الصعلوك من هذا النمط أن يطوف في الليل على المجازر ليلتقط العظم الهش قانعاً بأكله ، وهو لسقوط همته ، يرضى من الزاد بفتات الموائد ، ومن العمل بخدمة نساء الحي اللواتي يسخرنه طوال النهار في الكنس والحلب . فإن أمسى ألقى بنفسه على الأرض كالبعير الذي أنهكه قطع القفار في الأسفار . قال عروة يذم هذا الصعلوك :

لحي الله صعلوكاً إذا جنّ ليله مضى في المشاش ألفاً كل مجزراً
يعتد الغنى من نفسه كل ليلة أصاب قراها من صديق ميسر
يعين نساء الحي ما يستعينه ويؤمسي طليحاً كالبعير المحسر

والعامل الخارج على الأعراف ، الذي مرد وقتك ، وغصب من حرموه . ورأى الدكتور شوقي ضيف أن للصعلاليك ثلاثة أنواع : المنبوذين ، والأغربة ، والمحترفين :

- ١) النوع الأول يضم الخلعاء والشذاذ الذين نبذتهم قبائلهم لما اقترفوا من جرائم ، مثل : حاجز الأزدي ، وقيس بن الحدادية ، وأبي الطمحان القيبي .
- ٢) والثاني يندرج تحته من ولدتهم أمهات سود ، فرفض آباؤهم إلحاقهم بأنسابهم ، مثل : السليك بن السلكة ، والشنفرى الأزدي ، وتأبط شرأ . وهم سود كأمهاتهم ، ولذلك سموا أغربة العرب .
- ٣) والنوع الثالث اتخذ الصعلكة حرفة وصناعة ، وهذه الصناعة قد تعم قبيلة كاملة مثل قبيلة هذيل ، وقبيلة فهم ، وقد تخص أحاداً كعروة بن الورد .

ج - لماذا ظهرت الصعلكة وأين ؟

لا يمكن أن نعزل الصعلكة عن طبيعة الأرض ، وبنية المجتمع ، وتفاوت الطبقات .

أما طبيعة الأرض فأثرها واضح في ظهور الصعلكة ، لأن جزيرة العرب هيأت

(١) لحي : قبح . المشاش : رأس العظم اللين ، طليحاً : متعباً . المحسر : المتعب

البيئة الصالحة لانبثاق هذه الظاهرة، فجزيرة العرب شديدة الحرارة، قليلة الأمطار، فيها بقاع خصبة وأودية روية، وواحات ذات نخيل، لكنها جزائر مبعثرة في بحار من رمل. وهذا التناقض بين القفار الواسعة والمرايع الضيقة دفع الصعاليك من القفار إلى مواطن الخصب يغيزون وينهبون من مرايع اليمن ونجد، وواحات يثرب وماحولها. فعروة كان يغير على يثرب، والشنفرى جعل مغاره أدنى اليمن إلى الحجاز، والسليك ابن السلكة كان مغزاه أقصى اليمن.

وأما بنية المجتمع فقد أعانت على استثناء هذه الظاهرة، وقدمت للصعلكة المنبوذ والموتور، والخليع والطريد، لأن من تلفظه العصبية القبلية لا يجد أمامه غير طريقين: الاحتماء بالولاء، أو اللجوء إلى الصحراء. وفي الولاء مافيه من إذلال. لهذا كان الأعرابي الأبى يؤثر الصعلكة على تفيؤ ظلال الأثرياء الأقوياء. وربما لحق العبد المتمرد على العبودية بالحرّ الطريد، فكانت الصعلكة جامعاً يجمعها على كره السادة. وانقسام المجتمع إلى أثرياء وفقراء حرّض المحرومين على التمرد، وأغراهم في أموال الأغنياء. ولو استطاع المجتمع القبلي أن يزيل مابين هاتين الطبقتين من تناقض لضعفت الصعلكة، لكنّ تفاقم التّضاد واتساع الشقة بين الضدين دفعا طائفة الصعاليك المحرومة إلى الاغتصاب، وجعلها تؤمن «بأنّ هذا الاغتصاب حقٌّ لا تبغي من ورائه سوى أن تعيش».

وكان الصعاليك يتخيرون البقاع التي ينتجعها الناس، والطرق التي تسلكها قوافل التجار، فينقضون انقضاض الصواعق، ثم يرتدون بما غنموا إلى الشعب المخوفة، والقمم المنيعه.

د - صفات الصعلوك:

قسّمنا قبل الصعاليك إلى قسمين: أولهما الخامل الذي يعيش على فتات الأغنياء، و«يعين نساء الحي» وثانيهما - وهو المقصود بهذا البحث - الثائر المغامر. ومن صفاته الحقد على من يحتجن المال، والثورة على الغنى الفاحش، والبخل والإمساك ومن صفاته شدة البأس في النزال والمصاوله، لأنّ مورده الأول في العيش القنص والفتك، بل الضراوة في القنص والفتك، فمن جبن جاع، ومن لم يتصيد السادة تصيده الطرائد أورد نفسه موارد التلف. ومن صفاته السرعة في العدو والخفة في النزو، ولذلك

ضرب المثل بعدّو السّليك والسّنفرى . وربما اضطر الصعلوك - وهو هارب - إلى تسلق الجبال والاعتصام بالقلل ، ولذلك عرف الصعاليك بارتقاء أوعر الشعاب ، والمنحدرات الصعبة المرتقى . وربما اتخذ من شعافها جنته ومأمنه ، فنهد إليها ، أو حطّ عليها كالصقر ، وعجز عنها الفرسان المدججون بالأسلحة ، الثقال الأجسام ، أما الصعلوك فإنه هزيل ، سريع التوثب والتقلب ، متمرس بالتسلق .

ومن صفات الصعلوك الذكاء ، واليقظة الدائمة ، والجرأة المتهورة ، والافتحام ، والاعتماد على النفس ، والنشاط الجم .

أمّا أخلاقه فمجموعة من النقائص ، فهو بعض الأحيان كريم النفس واليد ، يؤثر غيره على نفسه ، فيجوع ليطعم الفقير البائس . ويهزل ليسمن غيره ، ويقبض يده عن زاد لا يؤاكله فيه ضيف ، ويرى أعظم أمانيه في إطعام ما أعد له ، ويخيل إليه أن المعتفين يأكلون أبعاضاً من جسمه ، وهو عنهم راض ، وبجرة من الماء قانع . قال عروة بن الورد :

ولّى امرؤ عافى إنائي شركةً وأنت امرؤ عافى إنائك واحدٌ
أتهزأ مني أن سمّنت وأن ترى بجسمي شحوب الحقّ والحقّ جاهدٌ
أقسّم جسمي في جسوم كثيرة وأحسّو قراح الماء والماء باردٌ
على أن هذا الخلق النبيل ليس عامّاً في الصعاليك ، فربّما وجدت فيهم فاتكاً ، لا يرحم الضعيف ، ولا يعرف ندم على الإيقاع بالبريء ، أو خجل من المجاهرة بالأذى والبغي وترويع الأمنين .

د - شعر الصعلكة وأغراضه :

ظفر شعر الصعاليك - على قلته - بعناية الرواة ، فجمع ، واتخذ مكانه في الشعر العربي . وإذا أضفنا إلى شعرهم شعر اللصوص اجتمع لنا قدر غير يسير من الشعر ، إلّا أنّه شعر ذوسات خاصة . منها أنّه مجموعة من المقطّعات القصيرة ، والطوال من قصائده كلامية السّنفرى قليلة . ومن سماته اضطراب نسبة كثير من مقطّعاته ، فقد ينسب البيت الواحد أو الأبيات إلى أكثر من شاعر ، ويزداد اضطراب النسبة بازدياد

(١) العافى : الضيف وكلّ طالب رزق أو فضل ومأبذة في القدر من مرقّة إذا استعمرت .

(٢) الحسو : الشرب شيئاً بعد شيء . القراح : الخالص لا يخالطه شيء .

الصلة بين الصعاليك، كاشتراكهم في الغزو، أو انتمائهم الى قبيلة واحدة أو مجموعة من الصعاليك.

وأهم أغراضه تصوير الصعلكة بما فيها من تَمَرَد وترصّد وتوعّد، وحياةٍ مشردة قوامها الاشتراك في اقتناص الأسلاب واقتسامها، والهزء بالصلات القبلية، والدعوة إلى تضامن الصعاليك على ما بينهم من اختلاف في الأنساب.

(١) المغامرة:

المغامرة روح الصعلكة، والسلك الذي ينتظم حياة الصعاليك من أولها إلى آخرها. فمن أخطارها صنعوا أعرافهم، ومن خروجها على المألوف سنّوا لأنفسهم سنناً يتبعونها. ولو نظر القارئ في مغامرة واحدة من مغامراتهم لوجد أنّ نظام حياتهم مخالفةً للنظم، وأنّ أبغض ما يبغضه الناس من الخوف والبطش والفتك يأتيهم بأحب الأشياء إلى نفوسهم، فهم أبناء الرهبة والرعب، حلفاء الفوضى، أعداء الأمن والطمأنينة والاستقرار.

خرج الشنفرى الأزدي مع ثلة من الفتاك، بجوسون البلاد، ويتخللون مضارب الأمنين في جوف الليل كما تخرج الذئاب الجائعة باحثّة عن فرائسها، فكانت وجوههم تضيء، كأنّها سُرُجٌ موقدة، أو غدران مرت فوقها أشعة صفراء ذهبتّها، وهم عطاش جياع، طعامهم أمل يراود النفوس وتراوده:

خرجنّا ولم نعهد، وقلّت وصاتنا	ثمانية مابعدّها متعتب ^(١)
سراحين فتیان كأنّ وجوههم	مصايح أولون من الماء مذهب ^(٢)
نمر برهرو الماء صفحاً، وقد طوت	ثائلنا والزاد ظنّ مغيب ^(٣)

وحينما بلغ الصعاليك مضارب القوم أغاروا، فثار بهم الناس، وصاح صائحهم يعلن انبلاج الفجر، فهبّ لصوصهم ينهبون، وفتاكهم يضربون، وكان أشجعهم في هذه الإغارة الصاعقة المسيّب وتأبط شراً، إذ اضطلعا بحماية المغيرين، فقتلا رجلين من مقاتلة القبيلة المغزوة، ثم أتبعاهما فارساً مدججاً بالسلاح، وفرّ الصعاليك بما غنموا

(١) العهد: الوصية.

(٢) سراحين: ذئاب.

(٣) الرهو: مستنقع الماء. الثائل: أسقية الماء.

ظافرين، فقال الشنفرى:

فساروا إلينا في السّواد فهجّجوا
فشنّ عليهم هزة السّيفِ ثابتٌ
وظلّت بفتيانٍ معي أتقيهم
وقد خرّ منهم راجلان وفارسٌ
وصوتٌ فينا بالصّباح المثوب^(١)
وصمّ فيهم بالحسام المسيب^(٢)
بهنّ قليلاً ساعةً ثم جتبوا
كميّ صرعناه وخوم مسلّب^(٣)

وربّما اكتفى الصعلوك من الإغارة بالتهديد، فتوعّد خصمه، وأنذره، فإذا كان خصم الصعلوك - والسيّان لا يجتمعان في غمد - صعلوكاً آخر مضى يحذره بطشه ليتفرد بالفريسة. فقد ضاق تأبط شراً بخثعم وبجيلة وثمالة بعد أن بطش بهذيل، فمضى يرغي ويزيد، ويحسّ أنّ في قدميه الرشيقين شراً يتنزّى، ويدفعهما إلى خصومه ليبطش بهنّ، وأنّ هذا الشر سيمحقهم عند أول لقاء:

أرى قدمي، وقمعيّ خفيف
أرى بهما عذاباً كلّ يوم
وشرّاً كان صبّ على هذيل
كتحليل الظلّيم هذا رئال^(٤)
لخثعم أو بجيلة أو ثمالة
إذا علقت جالهم حباله

(٢) الفرار:

قلنا قبل: إنّ للصعاليك مثلاً خصّوا بها أنفسهم، وهي عند سواهم مثالب ينجل منها العرب. ولو أنّهم حرصوا على أن يلتزموا ما التزم الناس من مثل ماخرجوا على المألوف من خلق العرب. ومن هذا الخروج عن المألوف اعتزاز الصعاليك بالهرب، والمباهاة بسرعة العدو ولو ضربنا المسألة على محك الصعلكة لقلنا حجج الصعاليك. فهم ثائرون جوالون، لا حصون لهم ولا دروع. أرجلهم خيولهم، وجلودهم دروعهم. فكيف يهتمون من الفرسان الدارعين إذا ثبتوا؟

ومن يقارن قتالهم بحرب العصابات الحديثة التي تلخص بكلمتي (اضرب واهرب) يجد أنّ للصعاليك شقيعاً يسوّغ فرارهم من الخصوم. إنّ نظامهم في حياتهم كلّها مبني على الهرب والفوضى والتبعثر، فقد هربوا من الناس في السّلم فكيف

(١) هجّجوا: صاحوا. المثوب: الداعي المكرر الدعاء.

(٢) ثابت: تأبط شراً. المسيب: رجل من الصعاليك كان في صحبة الشنفرى.

(٣) الخوم: النكوص والجبن.

(٤) التحليل: العدو. الظلّيم: الرئال: ج رأل وهو ولد النعام.

لا يهربون منهم في الحرب، وخالفوهم في كل شيء فكيف لا يخالفونهم في طرائق القتال التي يتبعها السادة، حينما يجتربون فارساً لفارس وسيفاً لسيف؟

لقد تغنى شعراء الصعلكة بالفرار ولم يجدوا في ذلك غصاصة، لأنَّ أهمَّ قيمة يجاربون في سبيلها الحفاظ على الحياة، والبقاء في مجتمع أنكر عليهم حقَّ الحياة والبقاء. ومن هذا المنطلق راح تأبط شراً يفخر بسرعة عدوه، فقرن نفسه بالجواد الأصيل، والصقر الجبلي، وغاز خصومه بفراره منهم وفي حوزته أموالهم، فقال:

لا شيء أسرع مِنِّي ليس ذا عذر وإذا جنح بجنب الرِّيد خفاق^(١)
حتى نجوت ولما ينزعوا سلمي بواله من قبض الشَّد غيداق^(٢)

وربَّما كان حاجز الأزدي أشدَّ الصعلالك مباهاة بالفرار، وإن لم يكن أسرعهم في العدو. وإذا كان الفرسان يتصلون من الفرَّ فحاجز حمل رسوله إلى صاحبه ذات الخواتم خبر نجاته من خصومه:

ألا هل أتى ذات الخواتم فرتي عشية بين الجرف والبحر من بعري
عشيّة كادت عامر يقتلونني لدى طرف السَّلماء راغية البكري^(٣)

ولم يقنع أبو خراشة الهذلي، - وهو هارب من بني نفثة - ، بالجري، بل مضى يحلل الدوافع التي أطلقت ساقه، وأوَّل هذه الدوافع خوفه من ضواري الكلاب التي أشلاها عليه أعداؤه، ومن الموت الذي زكمت ريحه أنفه، ولذلك تحفّف من الثياب، فنضاهها عن منكبيه وهو راكض، وقال:

لما رأيت بني نفثة أقبلوا يشلون كلّ مقلّص خناب^(٤)
فنشيت ريح الموت من تلقائهم وكهرت كلّ مهتدٍ قضاب^(٥)
ورفعت ساقاً لا يخاف عثارها وطرححت عني بالعراء ثيابي

علَّل الدكتور يوسف خليف هذه الظاهرة في شعر الصعلالك، فقال: «ويبدو أنَّ مردَّ هذا إلى شيئين: أولهما شعورهم بأنَّها ميزة تفردوا بها من بين إخوانهم في البشرية، وثانيهما إيمانهم بأنَّها من الأسباب الأساسية في نجاتهم من كثير من المآزق الحرجة» ونحن - على إقرارنا بصحة هذا التعليل - نذهب إلى علَّة أبعد غوراً، وهي

(١) ذا عذر: الفرّس. الريد: أعلى الجبل وخصّ جارج الجبل لأنه أسرع طيراناً من جارج السهل.

(٢) الواله: الداهب العقل. قبض: سريع. غيداق: كثير واسع.

(٣) راغية البكر: مثل يضرب في الشدة والشؤم.

(٤) الإشلاء: أن تربي الكلب بنتيك لترسله عليه وتحنه على تتبعه. خناب: طويل مختلج.

(٥) نشيت: شمت.

الإحساس بالاضطهاد الاجتماعي، والهرب من المجتمع بأشكال مختلفة: الهرب منه بمعارضة الأنظمة القبلية، والهرب منه بمفارقة مضارب القوم والعيش في قمم الجبال وكهوفها، والهرب من حربه المعروفة بالطعان والمصاولة، والهرب من قيمه التي تواضع الناس على احترامها. إنَّ الفرار من الاستقرار يتبدى بأكثر من صورة.

الخيل والسلاح والمراقب:

في شعر الصعاليك - وإن كان أكثرهم عدائين - لوصف الخيل والسلاح موضع، لأنَّهم لم يكونوا جميعاً يركبون سوقهم وأقدامهم، فقد ظهر بينهم فرسان مدججون بالسلاح، إذا لقيتهم حسبتهم من علية القوم كعروة بن الورد والشنفرى. وحسبك أن تقرأ ما قال تأبط شراً في رثاء الشنفرى لترسم في ذهنك صورة الفارس الكامل، فهو مسلح بقوس صفراء مشدودة الوتر، وسيف صقيل، ويمطي جواداً أشقر سريع الجري، كأنَّه صقر كاسر من عناق الجوارح، إذا اقتحم بصاحبه جموع الأعداء هاج هيجان البحر الزخار:

يفرّجُ عنه غمّة الرّوع عزمه	وصفراءُ مرنانٌ وأبيضُ باترُ
وأشقر غيداق الجراء كأنه	عُقابٌ تدلّى بين نيقين كاسر ^(١)
يجمُّ جوم البحر طال عباؤه	إذا فاضّ منه أولٌ جاشٍ آخر ^(٢)

وإذا جاز أن نقسم الصعاليك إلى ضربين: عداء وفارس، فلا يمكن تقسيمهم إلى شاكبي السلاح وأعزل، فكلّهم كان - على اختلاف حظوظهم من السلاح - مسلّحاً بسيف أو رمح أو قوس أو بها جميعاً. ولذلك زخر شعر الصعلكة بوصف الأسلحة أثر الأشياء عند الصعاليك، وكيف لا يتغنّون بها وهي كلّ ما يملكون، والوسائل التي تملّكهم ما يملكون؟ هذا عمرو بن براقة يصف سيفه، فيجعله أنفـس ماقنى، يذكر بياضه، ومضاءه، وطواعيته، وغوصه في جـسوم الخصوم وتبليغـه صاحبه مآربه، فيقول:

وكيف ينـام اللّيل من جلّ ماله	حسام كلون الملح أبيض صارم
غموض إذا عضّ الكريمة لم يدع	له طمعاً طوع اليمين ملازم ^(٣)

(١) غيداق: طويل، الجراء: الجري. النيق: أرفع موضع في الجبل.

(٢) جم الماء: كثر واجتمع.

(٣) غموض: يغيب في اللحم.

ووصف عمرو ذو الكلب السهام في مراحلها المختلفة : وصفها حين تبرى وتراش ، ووصفها حين تفوق على القوس ، ووصفها وهي تنطلق إلى الرمية فقال :
 ونجراً كالسرماع مسيرات كسين دواخل الریش النسال^(١)
 وصور الشنفري من قوسه شد السهام عليها ، وإرناها وهي ماضية إلى أهدافها ،
 تهزج كأنها سرب من النحل يحوم حول خليته :
 كأن حفيف النبل من فوق عجبها عواذب نحل أخطأ الفار مظنف^(٢)
 وعني عروة برمح ، فرسمه مستقيماً عالياً ، ممتداً على عنق حصانه الأجرد ، فقال :
 وأسمر خطي القناة مثقف وأجرد عريان السرة طویل
 وذكر عمرو ذو الكلب ترسه ، فإذا هو مقدود من جلد ثور ، صلب الأدمة ، يُعبي
 السیوف قطعاً أو ثلمه ، ومن حاول أن يثلمه بنصل ارتد إليه نصله مفلولاً :
 وأسمر نجف من جلد ثور أصم مفلاً ظبة النصال
 وربما ساوى الصعاليك غيرهم من شعراء العصر الجاهلي في وصف الأسلحة ،
 لأن ما يحملون شبيه بما يحمله غيرهم من مقاتلة العرب .
 غير أن الشيء الذي تميز به شعرهم هو وصف المراقب المطلّة من شعاف الجبال
 على شعاب الأودية . ومراقبهم هذه منيعة مرهوبة ، يربضون فيها ، ويتصدون ليل
 نهار ، حتى إذا سنح الصيد انقضوا انقضاض الصواعق على الطرائد . ومن هذه المراقب
 مرقبة ذي الكلب التي يقصر البصر عن إدراك شأوها ، وتعجز الطير عن بلوغها . في
 هذه المرقبة كمن الشاعر يومه كله ، مشرفاً على السبل ، لعله يقنص بعض السابلة ،
 موارياً شخصه خلف صخرة سائرة . فإذا خطر له أن يهبط انساب انسياب الأفعى من
 الحجر ، أو تحدر تحدر الماء بين الصخر ، لا يحس خطاه عابر شارذ اللب :
 ومرقبة يحار الطرف فيها تزّل الطير مشرفة القذال^(٣)
 أقمت بريدها يوماً طويلاً ولم أشرف بها مثل الخيال^(٤)
 ولم يشخص بها شرفي ، ولكن دنوت تحذر الماء الزلال
 وعناية الصعاليك بالمراقب أمر متوقع ، لأنها حصونهم المنيعة ، وقلاعهم المطلّة
 على الدنيا ، ومواطنهم بعد أن قطعوا صلتهم بالأوطان .

(١) النجر : ج أنجر وهو النصل العريض . النسال : ماتساقط من الریش .

(٢) المعجس : مقبض القوس . مظنف : يعلو رأس الجبل .

(٣) القذال : يريد رأس المرقبة .

(٤) الريد : أعلى الجبل أو الحرف ينحدر من الجبل . لم أشرف بها : أي أخفيت شخصي .

٤) أواصر ومآثر:

إذا كان الصعاليك قد قطعوا أواصر القربى التي تشدهم إلى قبائلهم فقد نسجت لهم الصعلكة أواصر جديدة، خيوطها اشتراكهم في التشرذ وانتهاؤهم إلى الجبال، واجتماعهم على مخالفة الأغنياء الجبناء أصحاب الأنساب والأحساب. وبلغ إحساس بعضهم بهذا النسب الحديد غاية القوة والعمق، ودفعه إلى مصافاة من يعايش، والوفاء لمن يآلف من رفقة مفتاب شراً كان مزهواً بكوكبة من الفتيان الشجعان، تشتعل الحماسة في أحداقهم، حتى تغدو عيونهم مجامر تلقى فيها الأعشاب اليابسة: مساعيرة شعث، كأن عيونهم حريق الغضا تلقى عليه الشقائق^(١) ولما كانوا كذلك فإن قتلاهم أحق برثاء تأبط شراً ووفائه من السراة الغطاريف. فقد وقفت على شعره في الشنفري، ورأيت كيف أشاد بفتائه ومضائه، ولك أن تقف الآن على شعر آخر قاله تأبط شراً في صعلوك آخر، قضى في الميدان، وخلف له حسرة تغمدها الشاعر بالوفاء لصاحبه، وزعم أن مصرعه زهده في طلب الغنائم، والتماس مايعين على العيش:

أبعد قتيل العوص آسى على فتى وصياحبه أوبأسمل الزاد طارق
وهذه الحياة القاسية جعلت الصبر أهم الفضائل عند الصعاليك، فالواحد منهم قد يبيت على الطوى أياماً، لأنه يرفض التضرع والتخشع والأكل من فئات الموائد، فإذا أحس أنياب الجوع تمضغ معدته تعلل بالماء الزلال، وأعرض عن الطعام يستمره البخيل قال أبو خراش:

وإنني لأتوي الجوع حتى يملني فيلدهب لم يدنس ثيابي ولا جرمي
وأغتب الماء القراح، فأنتهى إذا الزاد أمسى للمزلاج ذا طعم^(٢)

ومن المآثر التي يباهي بها الصعاليك اختراق الفلوات، ومعاشة الوحش في القفار وصف تأبط شراً صديقاً فأشاد باحتماله السهم، وابتعاده عن البشر، ومجدّ ضربه في الأفاق، وانتقاله من فلاة إلى فلاة، وركوبه المخاطر، وهو في ذلك كله يصور نفسه، فيقول: قليل التشكي للمهم يصيبه كثير الهوى شتى النوى والمسالك يظل بمؤمسة ويمسي بغيرها جحيشاً، ويعروري ظهور المهالك^(٣)

(١) مساعرة: ج مساجر وهو موقد نار الحرب. الشقائق: هنا مراد بها أحشاش الجبال.

(٢) المزلاج: البخيل.

(٣) جحيشاً: منفرداً. يعروري: يركب.

وفاخر عروة بن الورد بالضرب في الآفاق، ومجابهة الموت، والاستعداد لقبوله،
وتفضيله على التطفّل والتسوّل، وعلى انتجاع مراتع السراة. إنّهُ لا يَحتمل القعود وراء
البيوت ليلتقط ما يثناثر من أيدي الموسرين، ولذلك يقول لزوجته التي عزّ عليها فراقه:
ذريني أطوّف في البلاد لعليّ
أخليك أو أغنيك عن سوء محضري
فإنّ فازَ سهمٌ للمنيّة لم أكن
جزوعاً، وهل عن ذاك من متأخّر
وإن فازَ سهمي كفكم عن مقاعد
لكم خلف أدبار البيوت ومنظري
وهكذا أملت الصعلكة على أصحابها نمطاً من الأواصر، وصنعت لهم من حياة
الشظف فضائل خشنّة، لا يطيقها إلا أشدّاء الرجال.

هـ - خصائص شعر الصعلكة:

لا ينفرد شعر الصعلكة بخصائص فنية تميزه من غيره، لأنّه في جوهره شعر
حماسي، تتفجّر فيه صيحات الفخر. فما ذكرناه في الحديث عن الحماسة والفخر يمكن
أن نذكره هنا، على أن نضيف سمات قليلة هي في الصعلكة أظهر منها في الفخر، وعلى
أن نخصّه بسمات يسمّى بعضها الشعر الجاهليّ على نحو عام باهت، وشعر الصعلكة
على نحو خاصّ واضح. وعلى كثير من هذه السمات وقع الدكتور يوسف خليف، لكننا
أوجزنا وأطال، وأجلنا وفصّل، ومن أبرز هذه السمات:

(١) قصر الأنفاس: فلو استعرضت شعر الصعاليك وجدت أكثره مقطّعاتٍ قصاراً، لأن
الصدور المحنّقة التي نفتته لم يكن همّها الإطالة والإجادة، بل كان همّها إفراغ ما يعروها
من مشاعر في مقطّعات، تصوّر التشرد والتوتر والتقلّب. وفي مثل هذه الأنواء العاصفة
تندر القصائد المطوّلة كلاميّة الشنفرى، وقافيّة تأبّط شراً. وربّما بلغ القصر حدّاً بعيداً،
فغدا كثير من شعر الصعاليك أبياتاً مفردة، وربّما كان بعضها مقطّعات، ذهب أكثرها،
وعلق بالذاكرة أشهرها وأسيرها.

(٢) وحدة الغرض: ونعني بهذه السمة أنّ لكلّ قصيدة مطوّلة، أو مقطّعة قليلة الأبيات
فكرة تنظمها، أو غرضاً يربط آخرها بأولها، فإن وقف القارئ على قصائد أوهمته
القراءة العجلى أنّ في معانيها تنابذاً فليعد قراءتها على ضوء ما ذكرنا في الحديث عن وحدة
القصيدة الجاهلية يدرك أنّ بين أجزاء القصيدة سلكاً ينظمها هو حياة الصعلكة تشرداً
وتمرّداً وتفرّداً وشقوةً.

(٣) مجاورة الحبيبة لا الوقوف على أطلالها: والصعلوك في هذا المسلك الفني على حق، لأنه قطع صلته بالوطن، والطلل شكل من أشكال الوطن، والوقوف عليه حنين إليه. وكاره الشيء لا يحن إليه، ولا يذكره. ولذلك قل في شعر الصعاليك وصف الطلل، وحل محله حوار حي، يعقده الشاعر مع صاحبه أو زوجه كالحوار الذي أصغيت إليه قبل بين عروة الراغب في السفر وزوجته الراغبة عنه الحريصة على استبقاء الشاعر إلى جانبها. وربما خالط هذا الحوار شيء من غضب المرأة، يدفعها إلى رمي الشاعر بالنقص، والشك في فحولته، ووصفه بالإدبار عن النساء، فردد عليها الشاعر بلسان تأبط شراً أعنف رد، فيقول:

تقول سليمي لجاراتها أرى ثابتاً يفناً حوقلا
ها الويل ما وجدت ثابتاً ألفَ اليدين ولا زملاً
(٤) ضعف الرابطة القبلية: من ضُعت صلته بالأرض والوطن ضعفت صلته بمن يرتبطون بالأرض والوطن، ومضى يغزل من حياته الجديدة خيوطاً تشده إلى أمثاله من الشذاذ الذين لفظتهم قبائلهم، أو الثائرين الذين مردوا على أنظمة هذه القبائل وأعرافها. فكانت الصعلكة نسبة الجديد. ولهذا خُفَّت في شعر الصعاليك الفخر بالقبيلة، وطفى عليه الفخر الفردي.

(٥) السرد القصصي: روح الصعلكة المغامرة، والمغامرة تحمل صاحبها في كل حين على حمل صعب، وتقوده كل يوم إلى مسلك وعر مخوف، وتعرّكه بتجارب كثيرة تفجؤه بما يحب، وبما يكره، وتضع بين يديه أحداثاً قصصية مثيرة من غزو وسطو، وأسر وفر، وشبع وجوع، فيروها في شعره، فإذا شعره ملحمة ساحرة أسرة فيها السرد والمحاورة، ووصف الواقع، وتحليل النفس، وليس فيها التجويد والإتيقان والأناة في القص وفق الأصول التي يلتزمها أرباب القصة الشعرية.

(٦) الارتجال والطبع: إذا كان جوهر الصعلكة التشرد والتقلب، فجوهر شعرها الطبع الفطري والارتجال العفوي، والتدفق في النظم، وإراحة العصب من توتره بإفراغ شحنته العاطفية في مقطعات سريعة الأداء، لانتيج لصاحبها فسحة من وقت، يخلو فيها إلى فنه يتقنه ويحسنه، أو إلى صوره يلونها ويحركها، أو إلى إيقاعه يعرضه على سمعه ليضبط نغمه، ويصلح خلله وزلله، أو إلى لغته يتجود أنيق اللفظ وأنيسه، وينبذ وحشية وغريبه. ولذلك كثر الغريب في شعر الصعاليك، وشاعت فيه ألفاظ البداوة الجاسية، وظل بعض هذه الألفاظ عصياً على الفهم، فتأول إليه علماء اللغة تفسيرات

متكلفة كعبارة (هيد مالك) في قول تأبط شرّاً:

يا هَيْدَ مالِك من شوق وإبراق
ومرّ طيف على الأهوال طرّاق^(١)
(٧) الواقعية الصّراح: لو شئت أن تجمع الخصائص كلّها في خصيصة، وأن تلخص
الكلام عن السمات الفنية في كلمة لكانت (الواقعية) فأنت واجد في شعر الصعاليك
من الصدق الفكري والفني والنفسي مالاتجد في أغراض الشعر الأخرى. لأن أصحاب
هذا الشعر خلعوا عن مناكبهم حياة الآخرين، وزهدوا في الخيال، وحرصوا على تصوير
حياتهم الخاصّة تصويراً صادقاً أميناً، يرصد حقائقها ودقائقها، وفضائلها ورذائلها،
ويسجّل أحداثها، ويقيّد الأحداث بأمكنتها وأزمنتها حتى غدا شعرهم تأريخاً لواقعهم
المنافر للواقع الذي يكتنفهم.

٣١
٣٢

(١) هيد مالك: استفهام عن شأن الرجل كما تقول يا هذا مالك؟ أو ما أمرك؟

مراجع بحث الصعلكة

- | | |
|--------------------|---------------------------------------|
| د . يوسف خليف | ١ - الشعراء الصعاليك في العصر الجاهلي |
| د . شوقي ضيف | ٢ - العصر الجاهليّ |
| ابن منظور | ٣ - لسان العرب |
| أحمد راتب النفاخ | ٤ - مختارات من الشعر الجاهلي |
| ت أحمد شاعر وهارون | ٥ - المفضّليات |

الباب الرابع

شعراء المعلقات العشر

يتضمن الباب الرابع

- الفصل الأول: امرؤ القيس
- الفصل الثاني: النابغة الذبياني
- الفصل الثالث: زهير بن أبي سلمى
- الفصل الرابع: الأعشى
- الفصل الخامس: طرفة بن العبد
- الفصل السادس: لييد بن ربيعة
- الفصل السابع: عمرو بن كلثوم
- الفصل الثامن: عنتره بن شداد
- الفصل التاسع: الحارث بن حلزة
- الفصل العاشر: عبيد بن الأبرص

الفصل الأول

امرؤ القيس

[حياته - شعره وأغراضه : المرأة والغزل - الوصف - الفخر - الهجاء - المديح - الرثاء - الحكمة - معلقة امرئ القيس - منزلته - مصادر ثقافته - خصائصه الفنية - مختارات من شعره]

٤ - حياته :

في القرن الخامس الميلادي ظهرت في شمالي نجد دولتان عربيتان أولاهما دولة الغساسنة في الشام وهواها مع الروم ، والثانية دولة المناذرة في الحيرة وهواها مع الفرس . ثم ظهرت في منتصف هذا القرن دولة ثالثة في نجد وماحولها هي مملكة كندة وملوكها من عرب اليمن . أسسها أحد أجداد امرئ القيس ، وهو حُجر بن عمرو الكندي الذي ندبه حسان بن تُبّع الحميري لمحاربة اللخمين ، فاستعان على حربهم ببني بكر ، وأقام دولته في نجد ، وانفصل عن تبابعة حمير .

ثم اتسعت مملكة كندة في عهد الحارث جدّ امرئ القيس لكنه تسم مملكته بين أولاده ، فكان نصيب حُجر والد امرئ القيس حكم غطفان وبني أسد . فاشتدّ حُجر على بني أسد ، وأسرف في جمع الإتاوات ، وأعمل في رقابهم السيف ، فقتلوه . وأورث حُجر ولده امرأ القيس ملكه المنهار ، ودمه المهراق ، فمن امرؤ القيس ؟ وماذا صنع بهذه التركة الثقيلة ؟

ذكر محمد بن سلام الجمحي امرأ القيس في رأس الطبقة الأولى من شعراء العصر الجاهلي، وسرد نسبه، فقال: هو «امرؤ القيس بن حجر بن الحارث بن عمرو ابن حجر آكل المرار بن عمرو بن معاوية بن يعرب بن ثور بن مُرتَع بن معاوية ابن كِنْدَة».

امرؤ القيس

اسم امرئ القيس حُنْدُج، وقيل مُلَيْكَة، وقيل عَدِيّ. ولقب بالملك الضليل وبذي القروح، وبامرئ القيس. وعُرف بلقبه امرئ القيس الذي طغى على اسمه. وعرف بثلاث كُنَى هي: أبو وهب، وأبو زيد، وأبو الحارث.

اسمه ولقبه مولده وأمه

اختلف المؤرخون في تحديد سنة ولادته، فقيل هي سنة ٤٩٧م وقيل هي سنة ٥٢٠م، ونقل عن رينان أنه ولد حوالي سنة ٥٠٠م. أبوه حجر ملك غطفان وأسد، وأمه فاطمة بنت ربيعة وأخت المهلهل، وقيل: اسمها تَمَلِك. وقيل: اسمها فاطمة، ولقبها تَمَلِك. ولامرئ القيس نسب آخر صنعه الشعر لا الدم. فقد نشأ في بيت موصول النسب بالشعر، فعمه معد يكرب شاعر، وجده لأبيه حجر آكل المرار شاعر، وخاله مهلهل وكليب ابنا ربيعة شاعران، وخالته ربيعة الزهراء شاعرة، فهو مُعَمَّ مُحَوَّل، وإرثه من الشعر يربي على إرثه من الملك. وربما كان لهذا الموروث أثر في حياته أكثر من أثر الملك جعله، كما سنرى، ينه في الشعر، ويخمل في السياسة، ويخفق في طلب الملك.

اللقب

ويمكن تقسيم حياته إلى مرحلتين يفصل بينهما مصرع أبيه: أولاهما مرحلة الشباب العاثر، والثانية مرحلة السعي العاثر إلى الملك.

نبت حندج في نجد بين العرار والقيصوم من أسرة توارثت الملك، ودانت لها قبائل العرب من ربيعة ومضر، ولم تلق عليه الحياة ماتلقي على لداته من تبعات الرعي والتجارة، فاجتزأ من تكاليف العيش بالفروسية والصيد، والشعر واللهو، ومضى يتردد بين أسرة أبيه وأسرة خاليه المهلهل وكليب من تغلب، ويتنقل بين أودية نجد، ورياض اليمن، مزهواً بنفسه ويملك أبيه، مدلاً بالمجد الذي تحدر إليه، غارقاً في لذائذ الدنيا. إن طلب الطرد والقنص سار في ركابه فتیان مجّان، يبغون مايبغي من نزو على الجياد، ومطاردة للفرائس، وإن مال إلى اللهو وجد بين الإماء والقيان طلبته. فقصف ولها، وجنّ وشرب، وكنفه في كل نديّ يحلّه صحبه من الخلعاء والظرفاء، ينقلون إليه أشعار غيره، وينقلون شعره إلى الناس. وهو بذكائه المتوقد، وذوقه الرهيف يصيب من لذة الفن كما يصيب من لذة الجسد، ويرخي لغرائزه العنان، فتنتطلق على سجيته، غير

مرحلة الشباب

الصيد واللهو والغزل

أبو بكر بن وائل

أبو بكر بن وائل

أبو بكر بن وائل

أبو بكر بن وائل

مكرثة يعرف، ولا وجلة من مسلك يطلق ألسنة الناس فيه وفي أبيه.

ولما تمادى امرؤ القيس في ضلاله طرده أبوه، فلم يزد الطرد مجانته إلا أطراداً، وإلحاحاً على الغي، إذ طفق ينفق عمره في الشهوات، ويعايش من شدّد وتصعلك من بني كلب، ومن غوى وفسق من بني بكر بن وائل. إذا أعجبه غدير من غدران نجد أراح راحلته عنده، وأقام مع عصبة السوء يسكرون ويسمرون، ويقصفون ويعزفون، حتى يملأوا مقامهم أو ينفد ماء الغدير، فيطلبون حينئذ مورداً آخر، وملهى آخر.

وبينا هو غارق في لذائذه وقعت واقعة غيرت مسلكه، ونقلته من المجون إلى الشجون، ومن الخمر والقمر، إلى الغم والهـم، فإذا الشاب الخليـع كهـلّ موتور، ينهض بما ألفت على كاهله هذه الواقعة من تبعات الثأر لأبيه، واسترداد الملك. وفي كتب الأدب أخبار مفصلة عن هذه المرحلة المثيرة من حياته، نلخصها فيما يلي، ونشفع الخلاصة بفقرات تمّ ورد في الأغاني.

لما أتاه خبر أبيه وهو بدمون من أرض اليمن قال: «ضيّعني صغيراً، وحملني دمه كبيراً. لاصحو اليوم، ولاسكر غداً. اليوم خمر، وغداً أمر» ولم ينهض من مجلسه ثم شرب سبعاً. فلما صبحا إلى ألا يأكل لحماً، ولا يشرب خمرأ، ولا يذهن بدهن، ولا يصيب امرأة، ولا يغسل رأسه من جنابة، حتى يدرك بثأره» وبعبارة أخرى نقول إن الواقعة الفاجعة حوّلت امرأ القيس من شاب مدلل إلى كهـل مفكّر، فخلع غلائل الخلاعة، ولبس لامة الحرب، ثم «ارتحل حتى نزل بكراً وتغلب، فسأهم النصر على بني أسد، فنذروا بالعيون ولجؤوا إلى بني كنانة». فلما وقف امرؤ القيس على الخبر أغار على بني كنانة، غير أنه بلغهم بعد هرب بني أسد، فخرجت إليه عجوز من كنانة تقول له: «أبيت اللعن!! لسنا لك بثأر، نحن من كنانة، فدونك ثأرهم، فاطلبهم. فإن القوم قد ساروا بالأمس، فتبع بني أسد، ففاتوه ليلتهم تلك». وحاولت أسد أن ترضاه، فلم يرض، ونهد إليهم «فقاتلهم حتى كثرت الجرحى والقتلى فيهم، وحجز الليل بينهم، وهربت بنو أسد».

ولم تشف هذه المقتلة امرأ القيس من غلّه، واستنفر بكر بن وائل، ثم أزد شنوءة فخذلوه. «فتزل بقيل يدعى مرثد الخير بن ذي جـدن الحميري - وكانت بينها قرابة - فاستنصره، واستمده على بني أسد، فأمدّه بخمسمائة رجل من حمير» لكن هذا المدد اليميني لم يحقق النصر لامرئ القيس، إذ ظهر خصمان ذوا سلطان خاصما، وهما بني أسد، وهما المنذر بن النعمان ملك الحيرة، وكسرى أنوشروان ملك الفرس، فاضطر

(١) علموا بالخبر فعذروا.

امرو القيس إلى التحول من أمير إلى أمير وإلى تجرع الغصص غصة بعد غصة ، فترك ماله وأسلحته ودروعه لدى السموول بن عادياء ، ويتم شطر قيصر بمسعى من الحارث ابن أبي شمير الغساني ، ومعه صديقه جابر بن حني ، وعمر بن قميئة ، فأحسن القيصر وفادته ، لكنه لم يعنه على استرداد ملكه . ويقال إنه أصيب في عودته بالجدري ، فمات ، وقيل إنه مات بسم سرى في جسمه من حلة مسمومة خلعها عليه عظيم الروم . وإذا كانت الأخبار متناقضة في سبب موته ، فإن رحلته إلى بلاد الروم أقرب إلى الرجحان ، إذ «جاء ذكره في تواريخ الروم مثل (نونوز) و (بركوب) وهم يسمونه قيساً» . وذكر الزركلي أنه مات في أنقرة سنة ٥٤٥م ، وحدد أستاذنا الدكتور عمر فروخ وفاته بشتاء سنة ٥٤٠م. تلك هي حياة الملك الضليل التي كادت أحداثها المثيرة تجعلها أسطورة ساحرة . فما أثر هذه الأحداث في شعره؟

ما قسمنا حياة امرئ القيس إلى مرحلتين : مرحلة الشباب العاثر ، ومرحلة السعي العاثر إلى الملك الضائع لنخضع شعره إخضاعاً متعمداً لأحداث السياسة ، بل لأننا وقفنا في أغراضه وعواطفه وأسلوبه على فروق ملموحة ، تميز مرحلة من مرحلة .

ففي الأغراض كان شعر امرئ القيس في المرحلة الأولى غزلاً ووصفاً لمجالس الأنس والخمر والحصان رفيقه في الصيد ومطيته في ميادين القتال ، وفي المرحلة الثانية غلب على شعره المدح والهجاء والفخر بالملك القديم ووصف الناقة وسيلته في قطع الفلوات . وفي العواطف كان شعره في المرحلة الأولى يتفجر حيوية وتفاؤلاً وزهواً واعتزازاً ، فلما فجعه بنو أسد بأبيه غرق في الشكوى والحزن والتذمر من غدر الناس والزمان . وفي الأسلوب كانت ألفاظ الشاعر في المرحلة الأولى أقرب إلى العذوبة والوضوح والانسباب ، ولم يفارق أسلوبه هذه الخصائص في المرحلة الثانية لكن ألفاظه شابهة المقت ، وخالطتها الكآبة ، ودخلها الغريب بسبب اضطراب الشاعر إلى الخوض في أغراض ليست من طبعه كالمدح والهجاء ووصف الناقة .

ب - شعره وأغراضه :

ظفر شعر امرئ القيس بقدر عظيم من العناية ، ظهر في جمعه وتمييز منحوله من صحيحه ، وشرحه وتفسير غريبه . فقد عدّد محقق ديوانه محمد أبو الفضل إبراهيم ثمانية من الرواة الذين نقلوا شعره ، وقال : «ثمّ صنعه أبو سعيد السكري من جميع الروايات . وذكر بعد ذلك تسعة من العلماء تناولوه بالشرح والتفسير والبيان منهم الأصمعي . . . » وأربعة من المستشرقين والباحثين المحدثين . ثم أكمل المحقق أبو الفضل أعمال

السابقين واللاحقين، فجمع ديوانه وحققه من ست نسخ قديمة صنعها كبار العلماء كالأعلم الشنمري وابن النحاس. وعلى هذا الديوان كان جلّ اعتمادنا في دراسة شعره.

ومن يستعرض هذا الديوان يجد فيه موضوعات كثيرة أبرزها الغزل، ووصف الطبيعة والطعائن، ثمّ الشكوى والمدح والهجاء والرثاء، إلى جانب الفخر والخمر والطرود.

١٣١ - المرأة والغزل:

ألقى الشراء الموروث عن كاهل امرئ القيس تبعات الحياة، ودفعه شبابه الرّيان إلى إشباع الغريزة. فكان للمرأة مكان الصدارة من حياته وشعره. والنساء اللواتي يتخطرن في ديوانه كثيرات ذوات صفات مختلفة. أحصى بعضهن الأستاذ صالح سمك، فقال: «فاطمة متدللة مغرورة، وليلى ناسية متجاهلة ناكرة، وعنيزة مستجيبة، وأسماء قُلب، وسلمى غرة نافرة، وماوية خبيثة مأكرة، وهر لعوب راغبة، ورقاش متعرضة باذلة».

وفي شعره أسماء كثيرة لم تسلك في الإحصاء السابق مثل هند والرباب وفرتنى، وليس إلى جانب نسوة «لايذكر أسماءهن، فيهن الساخطة المتأبية، والعاقلة المستأنية، والوجلة المتكبرة، والقاصرة حبها على رجل واحد. وفيهن من هي رقيقة الحديث، هامة الحوار. وهناك الحامل والمرضع والشابة الفتية، والحرّة، والجارية، وبائعة الهوى».

وتحدث صالح سمك عن الصور المثلى لجمال المرأة عند امرئ القيس، وأعجب بما يتصوّره ويصوّره، فقال يصف ذوقه: «هو ذوق ترتضيه الفطرة السليمة. . وصواجه هيفاوات مديدات، فرعاوات رشيقات، أو بدينات ناعمات مترفات. وهنّ مشرقات الوجوه، حورّ عين، فواتر الأجفان، ساحرات النظرات، لمياوات الشفاه، فانتات الثغور، بيضاوات الأسنان، أسيلات الخدود، جيداوات الأعناق، سوداوات الشعر، صقيلات النحور، كاعبات النهود. .»

وبين الدارسين المحدثين من نظر إلى إفراط امرئ القيس في وصف النساء، وإلى كثرة معشوقاته بعين المحلّل النفسي، فأرى أنّ امرأ القيس لم يكن عاشقاً معشوقاً محبباً إلى النساء، بل كان بغيضاً إليهن «لاتكاد امرأة تصبر معه». وعلّل شيوع الوصف

للمرأة في شعره من غزل سمك

ذوقه في الجلال

تخليل نصيب الشاعر

الجسدي الصريح وكثرة النساء في شعره بأن الشاعر «لم يكن قد تعامل مع الحرائر، فلم يعرفهن معرفة أكيدة، لأن تعامله مع المرأة البغي هو التعامل الشائع في شعره بسبب حياته المتنقلة» وذهب إلى أن إسرافه في تصوير شهوات الجسد تعبير غير مباشر عن ضعف الرجولة، فقال: «إن المبالغة في مسألة المرأة ماهي إلا تعويض عن هذا النقص الكبير الذي يحس به الشاعر، وهو يكذب ليغطي هذا النقص أمام الآخرين».

وسواء أصدق الشاعر أم كذب فإن هذه الآراء لاتعدو أفق التخمين المستند إلى مدرسة التحليل النفسي. وهي مرتبطة بنمط واحد من ثلاثة أنماط يقفنا عليها استعراض غزله. وهي الغزل الذي يخالط الوقوف على الأطلال، والغزل الوصفي الفني، والغزل الماجن الصريح.

أما النمط الأول فإنه يرد على صورة ذكرى كانت هاجعة في ماضي الشاعر، ثم أيقظها الوقوف على الأطلال، فإذا هي تجوس خَلل الرسوم حية متحركة، والشاعر في تصوّره وتصويره وفي النفس، نقي الحس، عفّ العبارة. مرّ امرؤ القيس بجبال وهضاب متجاورة تفضي إلى رسوم دار كانت تسكنها هند وصوحيباتها فإذا القافلة التي رآها قبل سنين تشق سجع الزمان، وإذا هودج لميس وفرتني والرباب تتخطر أمامه كالنخيل الذي حان قطافه، فأرسل عينيه في وجوههن الزهراء، وبشترهن المضمخة بالعطّر، وأحداقهن السوداء، وقال:

دارَ لهندٍ والرّبابَ وفرتني
أو ما ترى أظعنّ بواكراً
حورٌ تمللُ بالمعبرِ جلودها
وكيسَ قبلَ حوادثِ الأيام^(١)
كالنّخل من شوكان حين صرام^(٢)
بيضُ الوجوه نواعمُ الأجسام^(٣)

ورأى الأستاذ صالح سمك أن هذا النمط من الغزل أرقى ما في شعر امرئ القيس من نسيب وتشبيب، لأنّه «في مقدماته الطللية لا يلاحق المرأة كياناً مادياً حسيّاً يصف دقائقه فحسب. وإنّما يعرض لها معنى إنسانياً لفراقها، ويحزن لرحيلها» فيقول:

فظللتُ في دِمَنِ الدِّيارِ كأنّي
نشوانٌ بأكْرهُ صَبُوحُ مُدام

وأما النمط الثاني من غزله فهو الغزل الحسيّ النفسيّ. وفيه يصوّر امرؤ القيس محبوبته فاطمة شابة خفيفة اللحم، ضامرة البطن، بيضاء البشرة، كأنّ الله وضع بين

(١) حوادث الأيام: نوازها وهنا الفراق.

(٢) شوكان: موضع كثير النخل ناعمة - صرام: جني.

(٣) تملل: يطّين - المعبر: الزعفران عند أكثر العرب وهو أيضاً أخلاط من الطيب فيها زعفران - حور: ج حوراء وهي الشديدة بياض الحديقة والسوداء

نحرها وصدرها مرآة صافية، تبهر النظر. فإذا التفتت إليك سحرك خدّها الصقيل
الوضيء ومقلتها الحورأوان الشبيهتان بمقلتي مهاة تراقب صغيرها، وتغمره بنظراتها
الحانية الرؤوم، وبهرك عنقها الذي أخذ من الطيبي غَيْدَه وطوله في غير إسراف، بل
أربى عليه باللؤلؤ الذي يزينه. وهي ذات شعر طويل غزير شديد السواد ينساح على
ظهرها كلّهُ، كأنه قطف نخلة يانعة الثمر:

مُهْفَهْفَةٌ بِيضَاءٍ غَيْرِ مُفَاضِيَةٍ تَرَائِبُهَا مَصْفُورَةٌ كَالسَّجَنَجِلِ (١)
نَصَدَتْ وَتَبَدَّى عَنْ أَسِيلٍ وَتَتَّقِي بِنَازِرَةٍ مِنْ وَحْشٍ وَجَرَةٍ مُطْفِلِ (٢)
وَجِيدٌ كَجِيدِ الرَّثَمِ لَيْسَ بِفَاحِشٍ إِذَا هِيَ نَصَبَتْهُ، وَلَا بِمُعْطَلِ (٣)
وَفَرَعٌ يَفْشِي الْمَتْنُ أَسْوَدَ فَاحِمٍ أَثِيثٌ كَقِنَوِ النَّخْلَةِ الْمُتَعَثِّلِ (٤)

ومعشوقته هذه ذات خصر أهيف لئِنْ، ينطوي تحت صدرها طيًّا، كما يتشَّى زمام
الفرس في يد الفارس، وذات ساق غضة تسيل نصارة، كأنها قصبية البردي التي رواها
الماء، وهي شديدة البياض، إذا سفرت في جوف الليل أضواء ماحوها كما ينشر
مصباح الناسك المتعبّد حوله هالة قُدسية النور. وهي منعمة مترفة، تنام حتى ترتفع
شمس الضحى. وما الذي يدفعها إلى البكور، أو إلى شدّ نطاق الخدمة على ثوبها
الرقيق إذا كانت وصيفاتها يقمن بخدمتها، وينثرن على سريها ذرير الطيب؟

وَكَشْحٌ لَطِيفٌ كَالْجَدِيلِ مَخْصَرٍ وَسَاقٌ كَأَنْبُوبِ السَّقْيِ الْمَدْلُلِ (٥)
تَضِيءُ الظُّلَامَ بِالْعِشَاءِ، كَأَنَّهَا مَنَارَةٌ تُنْسِي رَاهِبٌ مُتَبَتِّلِ (٦)
وَتُضْحِي فَتِيثُ الْمِسْكِ فَوْقَ فَرَاشِهَا نَوْمُ الضُّحَى لَمْ تَنْتَطِقْ عَنْ تَفْضُلِ (٧)

(١) مهفهفة: قليلة اللحم - غير مفاضة: المفاضة: الضخمة البطن - الترائب: ج تربة موضع القلادة من الصدر -
السجنجل: المرأة بالرومية.

(٢) الأسيل: الحقد السهل - ناظرة: عين - مطفل: ذات طفل (٣) جيد: عني - ليس بفاحش: ليس كزهر المنظر فاحش
الطول - نصبت: مدته وأبرزته - معطل: لاهلي عليه.

(٤) فرع: شعر طويل - الأثيث: الكثير - القنو: العذق - المتعثل: المتداخل - غداثه مستشزرات: ذوائب الشعر مفتولات
إلى فوق.

(٥) الكشح: الخصر - الجدليل: زمام يتخذ من سيور وهو لين - الأنبوب: البردي - السقي: النخل المسقي - المدلل:
الذي جمعت أعداؤه لتجنّ.

(٦) المنارة: المسرجة - متبتل: المجتهد في العبادة.

نؤوم الضحى: لها من يخدمها - لم تنتطق: أي لم تشد نطاقاً - التفضل: لبس ثوب واحد.

وثالث أنماط الغزل في شعر امرئ القيس تلك المواقف التي يصف فيها الشاعر المعابشة والوصال، والتي كان أكثر الشعراء الجاهليين يتحرّجون - على جاهليتهم - من تصويرها، كما نتخرج اليوم من تفسيرها وشرحها، لما فيها من إغواء، وخروج على المألوف من عفة العرب. قال أحمد بن فارس اللغوي: «ومما خصّ الله جلّ ثناؤه به العرب طهارتهم ونزاهتهم عن الأدناس التي استباحها غيرهم».

وربما كان استرسال امرئ القيس في تصوير هذه المواقف نابعاً من معاشرة البغايا اللواتي كنّ يتهافتن عليه طامعات في ماله قبل وصاله، أو من الترف والسرف اللذين غمراه حتى أبطراه، فخيّل إليه أن له الحق في البوح بما لا يوح به غيره من الأغمار والأغفال، فاشتط واستطال، وقال ما لا يقال في فسوق المترفين ﴿إن الإنسان ليطغى أن رآه استغنى﴾ وحسبنا من هذا الشعر الأبيات التالية:

وبارُبّ يومٍ قدْ هَوْتُ وليّةٍ	بأنسِيه، كأنها خَطٌّ تَمثالٍ ^(١)
يُضيءُ الفراشَ وجْهها لضجيجها	كمصباحٍ زيتٍ في فسّاديلٍ دُبّالٍ ^(٢)
إذا ما الضجيجُ ابتزّها من ثيابها	تَميلُ عليه هَوْنَةً غيرَ مَجْبالٍ ^(٣)
سموتُ إليها بعدما نامَ أهلها	سُمُو حَبَابِ الماءِ حالاً على حالٍ ^(٤)
فقلتُ سَباكُ اللهُ إنك فاضحي	ألستُ ترى السَّيَّارَ والنَّاسَ أحوالي ^(٥)
فأصبحتُ معشوقاً، وأصبحَ بعلها	عليه القَتَامُ سيءَ الظَّنِّ والبَالِ ^(٦)

٢ - الوصف:

للو وصف في شعر امرئ القيس مكانة تعدل مكانة الغزل أو تبزّها، لأن الغزل موضوع واحد، والوصف موضوعات كثيرة، وبعبارة أدق لأن للوصف موضعاً في كل موضوع. ولانغالي إذا قلنا: إن الوصف شطر الديوان، نلقاه في أكثر القصائد، على اختلاف أفكارها، يمازج هذه الأفكار، ويوضّحها، وينقلها من التجريد إلى الحسّ. وأول ما يطاتلنا من وصفه الوقوف على الأطلال، وتصويرها. والشاعر في هذا

(١) الأنسة: المرأة يؤنس إلى حديثها وقربها وحسبها - خط تمثال: نقش صورة.

(٢) دُبّال: صانعو الفتيل.

(٣) ابتزها: خلع عنها ثوبها - هونة: سهلة لطيفة - مجبال: عظيمة الخلق.

(٤) سموت إليها: هبّضت إليها شيئاً بعد شيء لئلا يشعر بمكانه - حال بعد حال: شيئاً بعد شيء.

(٥) سباك: بأعدك وفضحك.

(٦) القتام: الغبار.

الوصف يجمع الغزل إلى الطلل، ويبعث من الماضي المنصرم ذكريات تثبت الحياة في الرسم الدارس. وهو - في أغلب القصائد - يبدأ بالتسليم على الطلل والدعاء له بالسلامة، ثم يسخر من هذا الدعاء لديار تداعت ودرست من سنين، وهطلت عليها أمطار غزيرة، غيرت ملامحها. وبينما هو غارق في وقفة صوفية تصطرع فيها عوامل الحياة والفناء، وتختلط فيها عواطف الحزن على الراحل الدارس بعواطف الارتياح للقاء بعد الفراق، ينبثق الماضي حياً، وتجري صورته فوق الطلل، فإذا سلمى أمام الشاعر، تجري خلف أولاد الأطباء، وإذا الطلل الصامت يحيا كما تحيا المسارح القديمة المهجورة حينما تعمرها الفرق المسرحية بعد آلاف السنين من بنائها:

ألا عَمَّ صَباحاً أَيُّهَا الطَّلُّ البالي وهل يَعمَنُ مَنْ كانَ في المَصرِ الخالي^(١)
ديارٌ لَسَلَمى عافياتٌ بذي خال أَلَحَّ عليها كُلُّ أسحَمٍ هَطالٍ^(٢)
ونحسبُ سلمى لاتزالُ تَرى طَلاً من الوحشِ أو يَئِثُ يَئِثُا مَحلالٍ^(٣)

وباختصار نقول: إن الأطلال في شعر امرئ القيس بابٌ يغلق فيه الحاضر على الماضي، فمتى وقف عنده الشاعر لحظات يتعرف الرسوم، ويتحسس رهبة الخلاء انشق مصراعاً الحاضر عن ماضٍ حيٍّ كما ينشق ستر المسرح الحديث عن مسرحية تاريخية أكثر شخوصها من النساء.

ولك أن تعدّ تصوير الأطلال بعض الوصف، ولك أن تجعله تمهيداً للغزل، لأن امرأ القيس لاصبر له على توفية الطلل حقه من التصوير، وربما اجتزأ بيت واحد كقوله:

لَمَنْ طَلَّ أَبْصَرْتُهُ فَشَجَبَنِي كخَطِّ زَبورٍ في عَسِيبِ يمانٍ
فرسم الدار كالكتابة المرقومة على سعف النخيل، ورؤيتها أثارت حُبَّ الشاعر القديم، وحينما عرف أن هذا الطلل «ديارٌ لهند والرباب وفرتني» أعرض الشاعر عن تصوير الأثافي والأوتاد والجذم، والحوض، ومضى ينسب بالنساء لأنهنَّ أحبَّ إليه من الحجارة وبقايا الخيام.

وإذا جاوزنا الأطلال إلى الموصوفات الأخرى وجدنا امرأ القيس من أبرع المصورين في العصر الجاهلي، ومن أدقهم رسماً. فحينما أرسلت طرفك في ديوانه أبصرت صورة من صور الطبيعة صامتة والحي، وجامدها والمتحرك. ومهما يكن

(١) يعم: ينعم.

(٢) عافيات: دارسات - الأسحَم: السحاب الأسود - هَطال: مطر دائم.

(٣) الطلا: ولد الظبية والبقرة - ميثاء: مسيل الوادي - محلال: الذي يُجل عليه كثيراً.

الغرض الذي ينظم فيه الشاعر فإنه كان يعلّق على ترائب معانيه تائم وقلائد تزين المعاني وتوضّحها، فكان ديوانه مجلة من المجلات الحديثة المصورة بأدقّ العدسات وأصفاهها.

وصف الطبيعة الصامتة فكاد ينطقها بألوانه المفقّفة، ويحييها بحركاته المتفجرة. شبه الحصى المتطايير من مناسم الناقة بجمار يرميها رام أعسر، يقذف الحجارة بيسراه فلا تقع في مراميها، وأصغى إلى وقع الحصى على الصخر فرأى أنه يشبه رنين النقود الزائفة التي يقلبها الصيرف، والزائفة لكثرة نحاسها، أقوى رنيناً وطنيناً:

كأنّ الحصى من خلفها وأمامها إذا نجلته رجلها خذف أعسرا^(١)
كأنّ صليل المرو حين تطيره صليل زيوفا يشتقدن بعقرا^(٢)

ووصف الشاعر من الطبيعة الصامتة النبات والصحراء، والجداول، والنجوم والليل، والرياح، والسراب، والسحاب، والمطر، والبرق. ففي وصف البرق لاحقت عين امرئ القيس خيوطاً من البرق المنشعبة بين السحب، ورصد إضاءتها قمم الجبال البيضاء، ولاحظ أن البرق يبدأ أحياناً، فيصبح خفيّ الضياء، وتثقل حركته أحياناً فتضارع حركة من كسرت ساقه بعد جبر، ويشدّ ثلثه، فتنتطلق منه أشعة سريعة نفاذة كأيدي المقامرین، وهم يتلقون قداح الميسر:

أعني على برقي أراه وميض يضيء حبياً في شاربخ بيض^(٣)
وبدا تارات سناء، وتارة ينوء كتعتاب الكسير المبيض^(٤)
وتخرج منه لامعات كأنها أكف تلقى الفوز عند المبيض^(٥)

ويعدّ وصفه المطر - كما يروي أبو عمرو بن العلاء عن ذي الرمة - أجمل ما قيل في بابيه. فقد أبصر الشاعر سحابة كثيرة الهطل، ثقلت حتى دانت الأرض، واتسعت حتى غطت أقطار السماء، وثبتت فيها لا تريم، ومضت تغدق وترسل، فيكون مطرها قطراً مرة، وكأفواه القرب أخرى، فإذا ضعف ظهرت أوتاد الخيام، وإذا عنف غمرها

(١) نجلته: رمت به وفرفته - خذف: رمى - الأعسر: الذي يعمل بيده اليسرى.

(٢) المرو: الحجارة - الزيوفا: الرديئة - الانتقاد: معرفة السليم من الزائف - عقرا: موضع باليمن وكانت دراومه زيوفا.

(٣) أعني: شاركني النظر إليه - وميض: لامع - الحبي: السحاب المتداني أو المشرف - الشاربخ: ما ارتفع من أعاليه - بيض: إن أراد بها السحاب فهو يصفها بالبياض وإن أراد الجبال فهو يريد لانبثاقها فيها.

(٤) سناء: ضوءه - ينوء: يتحرك في ثقل - تعتاب: أن يمضي البعير أو غيره على ثلاث قوائم - المبيض: الذي كسر بعد أن جبر من كسر.

(٥) تخرج منه: من الحبي - اللامعات: البروق - الفوز: القهر والغلبة - المبيض: الذي يضرب في القداح.

السيل. أما الضبّ فقد أخرجه الماء من وجاره، فسيح، وأغمد أظافره، لأنه لم يبق حوله تراب يحفره، فما حاجته إلى البرائن؟ وأما الأشجار فقد غاصت في السيل، فجذوعها غرقى، وأعاليتها طافية، كأنها رؤوس بلا أجساد:

ديمة هطلاء فيها وطفٌ طَبَقُ الأرضِ تُحَرَّى وَتَدْرُ^(١)
تُحْرَجُ الودُ إذا ما شجذتْ وتواريه إذا ماتت شكر^(٢)
وتكرى الضبّ خفيفاً ما هراً ثانياً برئنه، ما ينغفر^(٣)
وتكرى الشجراء في ريقه كرؤوس قُطعت فيها الخمر^(٤)

ومهما يبلغ حظّ هذا المشهد من الحياة والحركة فوصف الطبيعة الحية أجل، لأنّ فيها حياتين: حياة أصيلة سبقت الوصف، وحياة دخيلة نفخ الشاعر روحها بفنه. ومن موصافاته الحية الحمر والبقر والثيران، والظباء والأرام والشعالب والأرانب، والأسود والضباب والذئاب، والناقة والفرس.

وربما كان وصف الصيد جماع فنّ الشاعر، لأنه ينطوي على وصف الإنسان والحيوان الوحشي، والحيوان الأليف، وأدوات الصيد. وحسبنا منه مشهد سريع العرض، يظهر فيه امرؤ القيس قبل أن ينهض الناس من نومهم على حصان ضخم مثل هيكل النصرى، قوي المتن، واسع الصدر. ومعه غلامه النحيل الخفيف يتضاءل في مشيته، ويتقاصر كأنه ذئب مخادع، يحاذر الظهور. لكنه، وهو يزحف، كان يرفع رأسه كالطبي الصغير ليرصد حركات الطرائد، ويترك بقية جسده لصيق التراب، حتى كأنه منه أوفيه. وبعد فترة قصيرة رجع هذا الغلام زاحفاً ملتصقاً بأديم الأرض، وهمس في أذن الشاعر: أبشر ياسيدي. لقد أبصرت قطعياً من بقر الوحش، وسرباً من الحمر، وآخر من النعام متناثراً شتيت الشمل:

وقد أعتدي قبل العطاس بهيكلٍ شديد مشك الجنب، فعم المنطق^(٥)

-
- (١) الديمة: المطر الدائم - هطلاء: كثيرة الهطل - الوطف: الدنو من الأرض - طبق: تعم الأرض لسمعتها - تحرى: تتعمد المكان - تدر: يكثر ماؤها.
- (٢) الود: الوند - أشجذت: أقلعت وسكنت - تشتكر: يكثر مطرها.
- (٣) برئن: بمنزلة الأصابع للإنسان - ما ينغفر: لا يصيبه التراب.
- (٤) الشجراء: الكثيرة الشجر - ريقه: أوله - الحمر: العناب.
- (٥) قبل العطاس: قبل أن يقوم الناس فيسمع صوت أو عطاس - هيكل: ضخم مرتفع - مشك الجنب: مغرز الجنب في الصلب - فعم المنطق: ممتلئ الجوف.

بعثنا ربيثاً قبل ذلك مخملاً
فظل كمثّل الخشف يرفع رأسه
وجاء خفيّاً يسفن الأرض بطنه
فقال: ألا هذا صوارٌ وعانةٌ

كذئب الغضا يمشي الضراء ويتقي^(١)
وسائرُهُ مثل التراب المدق^(٢)
تري الترب منه لاصقاً كل ملصق^(٣)
وخيطة نعام يرتعي متفرق^(٤)

٣ - الفخر:

من طباع الجاهلية الحمية والمفاخرة بالمآثر القبلية والخاصة. وهذه الطباع كانت تشدد عند بعض الشعراء كعمرو بن كلثوم، وتعتدل عند بعض كامرئ القيس. ولو أراد امرؤ القيس الإدلال والإفراط في التعالي على الناس لكان له من مجده الموروث مايسوغ مسلكه، فأمثاله من الأمراء وأبناء الملوك لا يعرفون الزهادة والتواضع، بل يطمحون إلى الثراء والمجد العريض:

فلو أن ماأسمى لأدنى معيشة
ولكنها أسمى لمجد مؤئل
كفاني - ولم أطلب - قليل من المال
وقد يدرك المجد المؤئل أمثالي^(١)

وحينما صرع بنو أسد أباه حمله مصرعه تبعتين لا ينهض بهما إلا ذو مقدرة
ومفاخرة: تبعة الثأر لقومه وأبيه، وتبعة استرداد الملك الذي آل إليه.

أما الأولى فإدراكها يحتاج إلى إحياء الأجداد الماضية، والاعتزاز بالأصول اليمنية لمملكة كندة، وإلى ذكر مآثر الآباء والأجداد. لكن الشاعر لم يحسن التغني بهذه المآثر، ولعل ذلك يعود إلى انغماسه في اللهو والشراب والغزل، وإلى ضعف ارتباطه بقومه بعد أن طرده أبوه، ولذلك لانجد في ديوانه إلا أبياتاً قليلة تفاخر بهذه المآثر، كقوله:

وكننا أناساً قبل غزوة فرمل
ورثنا الغنى والمجد أكبر
وربما زعم أنه على قهر بني أسد قادر، فمضى يفاخر بمنبته اليمني، وانتمائه إلى حمير، وادعى أنه قادر على تجهيز جيش من آلاف الفرسان، ليغزو به أعداءه، ويسترد ملكه، ثم ليستر خذلانه ولجوءه إلى الروم:

- (١) الربي: الذي ينظر الصيد من مكان مرتفع - مخمل: أي يستر نفسه ويخفيها - الغضا: شجر وذئب الغضا: أخبثها - مشي الضراء: مشية فيها اختيال.
- (٢) الخشف: ولد الظبية - سائرهُ مثل التراب: يخفي شخصه من الصيد لئلا ينفر.
- (٣) يسفن: يمسح الأرض بطنه.
- (٤) الصوار: القطيع من البقر - العانة: من الحمر الجماعة وكذلك الخيط من النعام.
- (٥) المؤئل: المتمر الذي له أصل وهو الكثير أيضاً.

هو المنزل الألف من جَوّ ناعطٍ بني أسدٍ حزنًا من الأرض أوعَرَ^(١)
 ولو شاء كان العزُّ من أرضٍ حَيْرٍ ولكنّه عمداً إلى الرُّومِ أنْفَرَ^(٢)
 وأما التبعة الثانية فتحتاج إلى كثير من مقومات الشخصية الطاغية المتميزة بزهوها
 وعجرفيتها، وإلى اعتزازٍ بالنفس يبلغ حدَّ الغرور، وإلى طموح تهون دونه الصعاب،
 وإلى ترفع عن التبذل واللذائذ، وإلى فروسية مغروسة في الطباع، وإلى نزعة التحدي
 التي تنزع إلى الصدام والمقارعة. وامرؤ القيس لم يكن يمتلك إلا يسيراً من هذا الكثير.
 وقد ظهر هذا اليسير في اعتزاز الشاعر بشجاعته، ومجاهته أعداءه وهم أيقاظ، ومجاهرته
 بالخصومة، وفي دعواه أنه رفع ذكر أبيه، وقهر خصومه، ولم ينهزم في ميدان قط:
 وأنا المنبَّ بعدما قد نَوَمُوا وأنا المعالين صفحة النُومِ^(٣)
 وأنا الذي عَرَفْتُ مَعْدُ فَضْلَهُ ونَشَدْتُ عن حَجَرٍ بِنِ أَمِّ قَطَامِ^(٤)
 وأنازلُ البطل الكرية نزأله وإذا أناضِلُ لا تطيشُ سِهامي^(٥)

٤ - الهجاء:

والهجاء هو الوجه الآخر للفخر، فمتى فخر الإنسان بنفسه وبقومه، قاده الفخر
 إلى هجو خصمه، ومتى أشاد بانتصاره، ذكر المهزوم باندحاره. وحينما افتخر امرؤ
 القيس بنفسه ذمَّ بني دودان، وهم فرع من بني أسد، فجعلهم عبيداً يقرعون بالعصا:
 قولا لِذَوْدَانَ عَبِيدِ الْعَصَا ما عَرَكُكُمْ بِالْأَسَدِ الْبَاسِلِ^(٦)
 وقلما كان امرؤ القيس يلجأ إلى الهجاء الساخر، أو النيل من هيئة المهجو، كما
 فعل في هجو خالد بن أصمغ النبھاني الذي جاوره امرؤ القيس فعجز عن حمايته،
 فهجاه هجاءً سخر فيه من قهائه، وصوره بصورة حمار يُبْعِدُهُ الْوَرَادُ عن الماء:
 وَأَعْجَبْنِي مِثْلِي الْحُرْقَةُ خَالِدٍ كَمْثِي أَتَانِ حُلْتُتٌ بِالْمَنَاهِلِ^(٧)
 وربما ضمّن الشاعر هجاءه الدعاء على خصومه بالذلة وقطع الأنوف، وربّما

(١) جو: أرض بالبيامة - ناعط: حصن بهمدان - الحزن: ما غلظ من الأرض.

(٢) أنفر أصحابه: أغزاهم.

(٣) المنبّه بعدما قد نوموا: أغير على أعدائي فأنبههم وأواجههم وهم مستيقظون بالقتال وذلك لاقتداري - المعالين: الذي يقاتل القوم وجها لوجه.

(٤) نشدت: رفعت ذكره في الناس.

(٥) أناضل: أرمي بالسهم - لا تطيش: لا تخطيء الرمي.

(٦) عبيد العصا: كناية عن الذل - الأسد: عن نفسه أو أباه - الباسل: الكرية المنظر الجريء.

(٧) الحرقّة: القصير الضيق الباع المجتمع الخلق - حلتت: طردت عن الماء ومنعت.

وصفهم بالفسولة والضعف، وقرنهم بأحط النساء، ووسمهم بالغدر والعجز عن حماية

من يستجير بهم :

أَلَا قَبَّحَ إِلَهَ الْبَرَّاجِمِ كُلِّهَا وَجَدَّعَ يَرْبُوعاً، وَعَفَّرَ دَارِمًا^(١)
وَأَثَرَ بِالْمَلْحَةِ آلُ مَجَاشِعٍ رَقَابَ إِمَاءٍ يُقَتِّلِينَ الْمَفَارِمَا^(٢)
فَمَا قَاتَلُوا عَنْ رَبِّهِمْ وَرَبِّهِمْ وَلَا آذَنُوا جَاراً فَيُظْمِنُ سَالِمًا^(٣)

٥ - المديح :

إذا صحَّ أن الشعر - والرأي لبعض النقاد القدماء - يزري بالملوك، فأشدُّه زراية بهم المديح، لأنَّ تصويره في الأذهان مقترن بالتكسب، ولم يكن امرؤ القيس في حاجة إلى التكسب، فيمدح، غير أنَّ مصرع أبيه وضعه في موضع المستعين بالأقوياء، بعد أن كان قوياً يعين الضعفاء.

وقد مرَّ بك كيف تنقل بين الأمراء يسألهم العون، ووقفت على تنكر أكثرهم له :
لَقَدْ أَنْكَرْتَنِي بَعْلَبَكِّ وَأَهْلَهَا وَلَا بَنُ جُرَيْجٍ فِي قَرْيَ حِمَصَ أَنْكَرَا^(٤)
فلما قيض الله له من يعينه شكره، فكان شكره نمطاً من المدح. ومن الذين ظفروا بشكره عوير بن شجنة الذي حمى هند بنت حجر أخت امرئ القيس في محنة أبيها، فوصفه الشاعر بالعفة، وطهارة العرض، وإشراق الوجه، وشهد له بالنخوة وحماية الجار، والوفاء بالعهد :

ثِيَابَ بَنِي عَوْفٍ طَهَارَى نَقِيَّةً وَأَوْجَهُهُمْ عِنْدَ الْمَشَاهِدِ غُرَانِ^(٥)
هُمْ أَبْلَغُوا حَيَّ الْمَضِلِّ أَهْلَهُمْ وَسَارُوا بِهِمْ بَيْنَ الْعِرَاقِ وَنَجْرَانِ^(٦)
فَقَدْ أَصْفَاهُمُ وَاللَّهِ أَصْفَاهُمْ بِهِ أَبْرُ بِمِيشَاقٍ وَأَوْفَى بِجِرَانِ^(٧)
وقد وردت هذه المعاني في مدح سعد بن الضباب، لأنه حمى امرأ القيس، وأنقذه من خطر مخوف، فنوّه الشاعر بفضائله، كالوفاء بالعهد، وحماية الجار، ونصرة المظلوم :
مَنْعَتِ الْكَيْثَ مِنْ أَكْلِ ابْنِ حُجَيْرٍ وَكَادَ الْكَيْثُ يُودِي بِابْنِ حُجَيْرِ^(٨)

(١) جدع : قطع أثولهم والمراد أذلها الله وكذلك عفر دارم والعفر التراب .

(٢) أثر : اختص - الملحة : الملامة - الهارم : خرق تضعها النساء في فروجها لتضييق أو تتخذها للحيض .

(٣) ربهم وربيبهم : سيدهم وملوكهم - آذنوا جاراً : أعلموه بأنهم غير ناصريه - يظمن : يرحل .

(٤) المشاهد : الحروب - غران : طلبة بيضاء متهللة .

(٥) حي المضيّل : يريد أهله ومن هنا سمي الملك المضيّل .

(٦) أصفاهم به : اختاره لهم .

(٧) يودي : يهلك . ابن حجر : يعني نفسه .

فلا جَارَ بأوثق منك عهداً فنصرُك للفريدِ أعزُّ نصرِ
وليس في ديوان امرئ القيس مدائح طويلة من نمط المدائح التي تملأ دواوين
الأعشى وزهير والنابغة، وإنما هي مقطعات قصيرة. وهي أقرب إلى الشكر على
معروف، أو الإقرار بفضل. والفكرة التي تكاد تنتظم هذه المقطعات هي التنويه بالوفاء
وحسن الجوار والكرم كقوله في مدح رجل من بني ثعل يكنى أبا حنبل:
أحللت رجلي في بني ثعل إن الكرام للكرم محل^(١)
فوجدت خير الناس كلهم جارا وأولاهم أبا حنبل

٦ - الرثاء:

ورثما كان الرثاء في شعر امرئ القيس أقل من المديح، لأن المديح إطرأ بلا
حزن، والرثاء إطرأ غارق في الحزن. وحياء امرئ القيس لم تعرف الحزن منذ أن
تفتحت شاعريته إلى أن صرع أبوه، فكيف يجد طريقه إلى شبابه الريان؟ بل إن مقتل
أبيه - على فداحته - لم يثر في نفسه من الحزن مثل الذي أثاره من الغضب. والمقطعات
التي قالها في رثائه - على ما فيها من مبالغة تزعزع الجبال وقلق يطرد النوم - فطرة الحزن
كقوله:

أرقت لبرق بليل أهل يضيء سناه بأعلى الجبل^(٢)
أتاني حديث فكذبته بامرئ تزعزع منه القل^(٣)
بقتل بني أسد ربهم ألا كل شيء سيوا جمل^(٤)

ولعل المقطعة الوحيدة التي تنزع إلى الحزن هي تلك الأبيات الخمسة التي رثى
بها نفراً من قومه، قتلهم المنذر بن النعمان. وخبر هذه الأبيات أنه «لما قتل المنذر ملوك
كندة كان يناديهم ويخلطهم بنفسه. فلما رأى هيبتهم وجمالهم وفروسياتهم حسدهم،
فقال لهم ذات يوم: لشدما صبر عنكم أهلکم، فارجعوا فآلموا بهم عهداً، ثم عودوا.
وأجاز كل امرئ منهم من جوائز الملوك، وخاف أن يقدم عليهم في مجلسه، فيعجز
عنهم، فيقتلوه. فلما خرجوا عنه بعث خلفهم جماعة من أصحابه، وأمرهم أن

(١) أحللت: أنزلت - محل: منزل -

(٢) أهل: صوت بالرهق وارتفع. سناه: ضوء برقه -

(٣) القل: أعالي الجبال -

(٤) ربها: صاحبها وملکها - جمل: هين -

يغاوروهم ، فيقتلوهم ، فلحقوهم بقرية بالحيرة عند قوم من بني عدي بن أوس بن مريـنا
فقتلوهم . »

ويبدو أنّ المجزرة فعلت فعلها في قلب امرئ القيس ، فبكاهم بكاء صادقا ،
لأنّهم جميعاً من أمراء أسرته ، ولأنّهم قتلوا غدرًا ، ولم يقتلوا في ملحمة ، وتركت رؤوسهم
معفرة بالتراب تنقر عيونهم الجوارح :

أَلَا يَاعَيْنُ بَكِّي لِي شَنِينَا
مَلُوكًا مِنْ بَنِي حُجْرٍ بِنِ عَمْرٍو
فَلَوْ فِي يَوْمٍ مَعْرَكَةٍ أَصِيبُوا
فَلَمْ تُغَسَّلْ جَاجُهُمْ بِغَسَلٍ
نَظْلُ الطَّيْرِ عَافَةً عَلَيْهِمْ
وَبَكِّي لِي الْمَلُوكُ الذَّاهِبِينَا (١)
يُسَاقُونَ الْعَشِيَّةَ يُقْتَلُونَ
وَلَكِنْ فِي دِيَارِ بَنِي مَرِينَا
وَلَكِنْ بِالذَّمَايِرِ مُرْمِلِينَا (٢)
وَتُنْتَنِعُ الْحَوَاجِبُ وَالْمَيُونَا

٧ - الحكمة :

عرضنا أبرز الأغراض في شعر امرئ القيس ، وأغفلنا عرض الموضوعات
الأخرى ، إمّا لأنها تخالط غيرها كالحماسة ، وإمّا لأنها تصبّ في أبيات متفرقة تتناثر في
تضاعيف الديوان ، كالحكمة .

والحكمة في ديوان امرئ القيس محدودة القدر والمقدار ، فهي لاتعدل حكمة
زهير التي أنضجتها التجارب وامتداد العمر ، ولأحكمة طرفة التي كادت تصنع مذهباً
في الحياة كمذهب الواقعيين ، ولاتقارن بحكمة أمة بن أبي الصلت التي هدى إليها
التأمل والتفكير الديني .

إنّ حكمة امرئ القيس نظرات ذكية تلخص بعض التجارب ، أو تكشف
بعض الحقائق بحدس يقع على الفكرة ولا يبرهن عليها ، وفطرة سليمة ينكشف لها
السّر ، وهي لاتتعمد اكتشافه .

وأكثر حكمه نابع من التناقض الحادّ الذي شطر حياته إلى شطرين متضادين ،
يفصل بينهما مصرع أبيه ، ومارافق هذا التناقض من فهم لطبيعة الحياة وطباع البشر .
ومن أشهر أقواله التي ذهب مذهب الأمثال قوله بعد مصرع أبيه : « اليوم خمر
وغداً أمر » ومن أبياته التي اتخذت شكل الحكم ، وارتبطت بتجربته في طلب الملك ،

(١) شنيـنا : صباً شديداً .

(٢) مرمليـنا : أهمل عليهم الرمل .

قوله في المرارة التي يحسها الإنسان بعد تعاقب الخيبة والإخفاق كأنه يموت مرة بعد مرة:
فَلَوْ أَنَّهَا نَفْسٌ تَمُوتُ جَمِيعَةً وَلَكِنَّهَا نَفْسٌ تَسَاقُطُ أَنْفُسًا^(١)

وقوله في قبول الواقع والاستسلام للظروف القاهرة:
وَقَدْ طَوَّقْتُ فِي الْأَفَاقِ حَتَّى رَضِيتُ مِنَ الْغَنِيمَةِ بِالْإِيَابِ
ومن حكمه إيمانه بتطور الحياة والأحياء، وتعاقب الفقر والغنى ومرور الإنسان
بمراحل مقدرة:

أَلَا إِنَّ بَعْدَ الْعُدْمِ لِلْمَرْءِ قُنُوءٌ وَبَعْدَ الْمَشِيبِ طُولُ عُمُرٍ وَمَلَبَسًا^(٢)
وتنكر الأصدقاء له وقفه على حقيقة موجعة، وهي أن طبيعة البشر التقلب
والغدر والميل مع الهوى:

إِذَا قُلْتُ هَذَا صَاحِبٌ قَدْ رَضِيتُهُ وَقَرَّتْ بِهِ الْعَيْنَانِ بُدِّلَتْ آخَرًا
كَذَلِكَ جَدِّي مَا أَصَاحِبٌ صَاحِبًا مِنَ النَّاسِ إِلَّا خَائِي وَكَفَرًا
والجامع بين هذه الحكم كلها سلك واحد، أوله مصرع أبيه وآخره الإخفاق في
طلب الملك الضائع.

٨ - معلّقة امرئ القيس:

إنّ الحديث عن شعر الملك الضليل يبقى ناقصاً ما لم يتناول معلّقة التي أولاهها
الأقدمون عناية بالغة، وجعلها رواة المعلقات فاتحة كتبهم، كما جعلها رواة الديوان
القصيد الأولى فيه. وعني بها الدارسون المحدثون من عرب ومستشرقين، فترجموها إلى
عدة لغات أجنبية.

وذهب بعض الدارسين إلى أنّ الدافع الذي دفع امرأ القيس إلى نظم المعلّقة «هو
(يوم دارة جلجل) حيث التقى بعنيزة ابنة عمّه شرحبيل - وكان هائماً بها - تنزهه بسرب
من العذارى، فذبح لها ولهن ناقته. وعلى أثر ذلك نظم مطوّلة مقاطع مقاطع على
الأغلب». ودفع هذا الرأي الدكتور عمر طالب، فقال: «ونحن لانعتقد ذلك،
فلا يعقل أن يقدم امرؤ القيس الأمير وابن الملك على تصوير ابنة عمّه كما صوّر عنيزة في
معلّقة. ولا يقبل أن تسلك معه ابنة عمه هذا السلوك». ورمى القصة كلها بالوضع
والاختلاق، فقال: «والقصة مختلقة أصلاً، وليس فيها أي منزع لواقع مصدق».

(١) تساقط أنفاساً: أي شيئاً بعد شيء.

(٢) قنوء: ما قني واتخذ أصل مال - والملبس: المنتفع والمستمع.

د. الدكتور طه حسين

رأى نيكلسون

رواية وعدد أبياتها

أقسامها

وصف الأطلال

الغزل

وإذا كان الدكتور عمر طالب قد شك في الباعث على نظم المعلقة فإن طه حسين ارتاب في نسبة المعلقة نفسها إلى امرئ القيس، وادعى أن ما فيها من قصص الغرام أقرب إلى شعر عمر بن أبي ربيعة، وأن ما فيها من مجون أشبه بشعر الفرزدق. وتلقى الدارسون هذا الادعاء بالتفنيد والدحض، فأراحونا من مناقشته.

لهذا أثرنا الإعراض عن الدراسات الشاكلة المشككة، والتوفر على النظر في قصيدة تعدّ درة الشعر الجاهليّ عند العرب والمستشرقين. يقول المستشرق نيكلسون: «تسابق النقاد الأوروبيون إلى التغمي بجمال تعبيرها، والتحدث بفخر تصويرها، وحلاوة تدفق أبياتها، وسحر تمثيلها المتنوع» بل إن شطراً واحداً من أسطارها أصبح المثل الأعلى في بلاغة الشعر، وجودة الاستهلال، وهو قوله: «قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل» وقال ابن رشيق: «وهو عندهم أفضل ابتداء صنعه شاعر، لأنه وقف واستوقف، وبكى واستبكى، وذكر الحبيب والمنزل في مصراع واحد» فما هذه القصيدة؟ وما الموضوعات التي تناولتها؟ وما أهم خصائصها الفنية؟

معلقة امرئ القيس قصيدة لامية على البحر الطويل، يختلف الرواة في عدد أبياتها، فهي في الديوان الذي رواه الأصمعي سبعة وسبعون بيتاً، وفي شرح المعلقات السبع للزوزني واحد وثمانون. فالفرق بينهما أربعة أبيات نسبها بعض العلماء إلى تأبط شرّاً، لأنها بشعر الصعاليك أشبه.

يمكن تقسيم القصيدة إلى سبعة أقسام متفاوتة الطول، وأطولها الغزل الذي يشغل نصف الأبيات.

أول هذه الأقسام وصف الأطلال: ويقع في ستة أبيات (١-٦) أولها: قفا نبك من ذكرى حبيب ومنزل يسقط اللوى بين الدخول فحوّل وفيها وقوف على الديار، وسرد لمواضع المنازل، وصفة لأثار الديار واختلاف الرياح عليها، وآثار الظباء، وحنين إلى الأحبة الذين وجم الشاعر حين فارقههم وبكى بكاء يريح العصب ولا يردّ الحبيب.

وفي القسم الثاني - وهو أطول الأقسام - غزل صريح، ووصف لمحاسن المرأة، وفتون ومجون، وعدة أبياته سبعة وثلاثون بيتاً (٧-٤٣) وأوله:

وبسطة خدر لا يزال حباً لها تمتعت من هو بها غير معجل في هذا القسم يدل امرؤ القيس بأسماء محبوباته، فيذكر منهن من داعب ولعب، ومن عاطينه خمر الوصال، ومن أعرضن عنه، ويفخر بأنه كان (يوم دارة

جلجل) زير النساء ومهوى قلوبهن، ويعاتب فاطمة المدللة ذات النظرات السواحر، ويتحدث عن امرأة مخدرة يكتف خبائها الحراس من كل جانب، غير أن الشاعر استطاع أن يخادع الرقيب، ويغشى صاحبتة آخر الليل، وأن يخرجها من مخدعها لتسايره حتى يبرح ساحة الحي، وذيل مرطها مسحوب على الأرض يمحو مواطىء الأقدام، ويزيل آثار هذا الوصال المسروق. وفي هذا القسم وصف حسي للمرأة، يكشف عن ذوق الشاعر المرفه، إذ يذكر ضمور الخصر والبطن، وامتلاء الساق، وصفاء البشرة، وبريق الترائب، وأسالة الخد، وسحر المقلة، وغيد العنق، وغزارة الشعر، ولين البنان، والسرف في الترف، واكتمال الجمال، ووفرة النعم، وكثرة الخدم، حتى لكان صاحبتة أميرة في قصر، لا بدوية في خيمة.

مهم الشاعر

وثالث الأقسام أربعة أبيات (٤٤ - ٤٧) أولها:
وَلَيْلٍ كَمُوجِ الْبَحْرِ أَرْخَى سُدُولَهُ
عَلَى بَأَنوَاعِ الْهَمُومِ لِيَبْتَلِي
وفيه يشكو الشاعر همّه، ويصف ليله الطويل الثقيل ونجومه الثوابت.

القصيدة

ورابع الأقسام أربعة أبيات (٤٨ - ٥١) أولها:
وَلِزَبْزَبَةِ أَقْصَامٍ جَعَلَتْ عَصَامَهَا
عَلَى كَاهِلٍ مِنِّي ذَلُولٍ مُرَحَّلٍ
وفي هذه الأبيات يفخر الشاعر باحتماله كل الصديق، ويتجشمه مخاطر الطريق، ومقابلته الذئب، ومقارنته بنفسه في التفرد. وفي هذا القسم صعلكة لا تليق بأمير، ولذلك نسبها قوم إلى تأبط شرّاً.

وصف الفرس

والخامس من أقسام المعلقة أحد عشر بيتاً (٥٢ - ٦٢) أولها:
وَقَدْ أَغْتَبِدِي وَالطَّيْرُ فِي وَكْنَاهَا
بِمُنَجَّرِدٍ قَيْدِ الْأَوَابِدِ هَيْكَلٍ
وفيها وصف دقيق للفرس، يذكر سرعته وحمرة، ونشاطه واكتنازه، وضمور خصره، وطول فخذيه، وعدوه ونزوه، وغليان جوفه من شدة النشاط، وذكاء قلبه، وقوة صلبة، وعراقته وكرم أصله، وتجمد دم الصيد فوق نحره، ومنزلته عند الشاعر.

الصيد

وسادس الأقسام سبعة أبيات (٦٣ - ٦٩) أولها:
فَعَنَ لَنَا يَرْبُ كَانَ نَعَاجُهُ
عَدَاوِي دَوَارٍ فِي مُلَائٍ مُذَبَّلٍ
وغرض هذا القسم الطرد، إذ يصف الشاعر البقر الوحشي: مشبه وطول أذنايه، ونصوع بياضه المرقط ببعض السواد، وقدرة فريسه على إدراكه والإحاطة بالسرب من أوله إلى آخره. ويصف إعداد الطهاة للطعام، والعودة من رحلة الصيد، وتصوره للجواد الكامل.

وصف الطبيعة:

وآخر الأقسام في المعلقة اثنا عشر بيتاً (٧٠ - ٨١) أولها:
أَصَاحَ تَرَى بَرَقاً أَرِيكَ وَمِيْضَةً كَلَمَعَ السُّدُيْنِ فِي حَبِيٍّ مُكَلَّلٍ
وغرض هذا القسم وصف الطبيعة، يصف منها البرق: وميضه وسرعة انتشاره،
وتعلق الأبصار به، وتفجيره السحب، ثم يصف انهار السيول، وجرفها الشجر
والحجر، وذعر الحيوان، ويصف الجبل الذي تكفه مياه السيل، والسباع الغرقى،
وازدهار النبات، وفرحة الطير بالخصب.

رأي بعض النقاد في حائتها

وقد لاحظ بعض النقاد أنَّ المعلقة - على طولها - لم تبلغ غاية فكرية تستريح لها
النفس، وجعل هذه الخاتمة المنقوصة مكرمة لا منقصة. قال صاحب العمدة: «ومن
العرب من يختم القصيدة، فيقطعها والنفس بها متعلقة، وفيها رغبة مشتهية . . .
ألا ترى معلقة امرئ القيس كيف ختمها . . . فلم يجعل لها قاعدة كما فعل غيره
من أصحاب المعلقات. وهي أفضلها.»

يخص الخصال النبوية، المعلقة

ويحسن بنا أن نشير إلى أنَّ النقاد القدامى والدارسين المحدثين فتنوا بهذه القصيدة
ومنهم الدكتور عمر طالب في (رحلة في معلقة امرئ القيس). ودرسوا خصائصها
الفنية، وخلاصة هذه الخصائص كما يرى الدكتور عمر: الواقعية التامة العفوية في
تناول الأغراض وعرضها، وعمق التجربة الشعرية التي يصورها الشاعر، وصبها على
اختلاف أغراضها - في جو نفسي واحد، ووضوح شخصية امرئ القيس، ونقله من
صور الصحراء حيناً ومن صور الحضارة المترفة حيناً آخر، والسرد القصصي الذي يسحر
السامع، ويث الحركة والحياة في أوصال النص، وتلوين الوزن العروضي بالموسيقا
الداخلية.

ج - منزلته:

تقدمه

أجمع الأقدمون على أنَّ امرأ القيس واحد من شعراء الطبقة الأولى في العصر
الجاهلي، وهم زهير والنابعة والأعشى وامرؤ القيس. ثم اختلفوا في تقديم أحدهم على
طبقة. غير أنَّ الذين فضلوا شاعرنا أكثر من الذين فضلوا سواه. وبين الذين شهدوا
له بالسبق نقاد ورواة وشعراء وبلغاء. ولعل أقوى الأدلة على تقدمه الحديث الشريف
الوارد في العمدة. قال ابن رشيق في حديثه عن شعراء الجاهلية الكبار «ولكل واحد
منهم طائفة تفضله وتتعصب له. وقلما يجتمع على واحد إلا ما روي عن النبي صلى الله
عليه وسلم في امرئ القيس: أنه أشعر الشعراء وقائدهم إلى النار.»
والدليل الثاني أنَّ علياً كرم الله وجهه فضله على شعراء الجاهلية لأنه «أحسنهم

رأي رسول الله

رأي الأئمة على

نادرة، وأسبقهم بادرة، ولأنه لم يقل لرغبة ولا لرغبة». والثالث ما روي من كلام عمر ابن الخطاب رضي الله عنه حينما سئل عن الشعراء: «امرؤ القيس سابقهم». ومن الشعراء الذين شهدوا بتقديمه لبيد الذي سئل عن أشعر الناس فقال «الملك الضليل» والفرزدق الذي سئل عن أشعر الناس فقال: «ذو القروح». وجاء في طبقات ابن سلام «أن علماء البصرة كانوا يقدمون امرأ القيس بن حجر». وبعد أن روى ابن سلام عشرات الأقوال في تفاضل شعراء الطبقة الأولى قال: «ولا اختلاف في أن هذا مصنوع، تُكثّر به الأحاديث، ويستعان به على السهر عند الملوك، والملوك لا تستقصي.»

وإذا أقررنا بأن بعض هذه الأقوال مصنوع فبعضها صحيح، وفي الصحيح المسموع عوض من الموضوع المصنوع، وحجة تثبت تقدم امرئ القيس. فما مصادر ثقافته؟ وما خصائصه الفنية التي جعلته يفوق سواه؟

د - مصادر ثقافته:

أشرنا قبل إلى التراث الشعري الذي تحدّر إلى امرئ القيس، وصقل موهبته، وثبت لدينا أنه نشأ في بيت موصول النسب بالشعر، ونشير الآن إلى من تنصّ كتب النقد على تأثر الشاعر بهم، وعلى من لقيهم، فكان للقائه بهم تأثير في شعره. ذكر ابن رشيّق أنّ امرأ القيس كان يتوكأ على أبي دؤاد الإيادي، ويروي شعره. وربّما كان هذا التوكأ قاصراً على وصف الخيل الذي برع فيه أبو دؤاد وانتقل منه إلى امرئ القيس. وذكر غيره، أنه تأثر بعبيد الأبرص الذي كان أكبر من شاعرنا سنّاً وأقدم زماناً. وقال بعض الأقدمين: إن خاله المهلهل هو الذي علّمه القريض. وروى الأخبار أنه لقي السمّوع والتّوعم اليشكري، وعلقمة الفحل، وصحب عمرو بن قميئة وجابر بن حني وهما أكبر منه سنّاً، وأقدم في الشعر سابقة. ولكل واحد من هؤلاء أثر كبير أو صغير في ثقافة امرئ القيس.

فالمصدر الأول من مصادر ثقافته شعر من سبقه، وما تركته في نفسه البيئة البدوية الصافية التي جعلته سليم الفطرة، يرسل الكلام على السجية، ولا يابه بمنطق يقيد الأفكار، ولا وحدة عقلية تنظم أجزاء القصيدة، وتحكم حركة الموهبة السميحة.

والمصدر الثاني من مصادر ثقافته البيئة الحضرية التي وضعت بين يديه ما لم يتهيأ للكثير من الشعراء أن يطلعوا عليه، بله أن يمتلكوه ويتمتعوا به كالسرف، وأدوات

الترف، من رقيق الثياب وفاخر العطر، والمجلوب من وسائل التطرية والزينة، ونفيس الجواهر، والعيش بين الأمراء، وكل ما يهذب السلوك، ويلطف جفوة البداوة وعجرفيتها، فما تأثير ذلك كله في شعره؟ وما الخصائص الفنية التي اتسم بها هذا الشعر؟

هـ - خصائصه الفنية:

حاول أصحاب امرئ القيس أن يردّوا إعجابهم به إلى موهبته الخاصة وابتداعه أشياء تلقاها الناس بالقبول، والشعراء بالمحاكاة. قال ابن سلام: «فأصبح لامرئ القيس من يقدمه، قال: ما قال مالم يقولوا، ولكنه سبق العرب إلى أشياء ابتداعها، واستحسنتها العرب، واتبعته فيها الشعراء: استيقاف صحبه، والتبكاه في الديار، ورقة النسيب، وقرب المأخذ. وشبه النساء بالطباء والبیض، وشبه الخيل بالعقبان والعصي، وقيد الأوباد وأجاد في التشبيه، وفصل بين النسيب وبين المعنى.»

وفي هذا القول خصائص عامة جديرة بالتقدير كالوضوح الذي عبر عنه «بقرب المأخذ» وجودة التصوير، ورقة الأسلوب في الغزل، وأمور جزئية كالبكاء على الديار وتشبيه النساء بالطباء مما لا يمكن القطع في أنه من اختراع امرئ القيس. غير أن الخصائص العامة نفسها كوضوح المعاني وجمال التصوير ورقة الأسلوب يمكن ردّها إلى المصدر الثاني من مصادر ثقافته، وهو التأثر بالبيئة الحضرية. ولهذا فنحن نميل - مع إقرارنا بموهبة الشاعر الفذة - إلى ربط خصائصه الفنية بثقافته البدوية والحضرية. وأبرز هذه الخصائص:

وفرة التشبيه لوفرة المواد الطبيعية والمصنوعة التي كانت تصافح حواسه، وتتيح له أن يرسم منها الصور، فقد ألقت الحياة بين يديه ما لم تلق بين أيدي لداته وأترابه من لعب الأطفال إلى عقود الجواهر. فحصانه يدور كخذروف الوليد، وثرائب صاحبه مصقولة كالسجنجل، وقمة الجبل الغارق في السيل كفلكة المغزل، ولعان البرق كمصابيح الرهبان. ونجوم الثريا كجواهر الوشاح المفصل، وشحم الطريدة كهذاب الدمقس المقتل.

ويتسم انتشبيهه عنده بالواقعية في الرسم، وبغلبة الطابع الحسي. ولكنه كان في بعض التشبيهات «يعرض للأشياء لمحاً، ويترك في تشبيهه جانباً خفياً غامضاً، يزيده جمالاً وأثراً... وله في ذلك ابتكارات كثيرة ملكت على الأقدمين ألباهم، فراحوا يتناقلونها معجبين، ويوغلون في التفسير والتعليق عليها.» غير أنه كان أحياناً يخلط

سبقة وابتداعه

وفرة التشبيه

الواقعية والحس

الحسّ بالنفس إذ يبدأ التشبيه حسياً، وينتهي نفسياً، فيملأ القلب دهشة ورهبة بعد أن يملأ البصر خطوطاً وألواناً كتشبيه الأسنة الزرقاء بأنياب الغول، والغول حيوان أسطوري خيف:

أَيْقَسُنِيْ وَالْمَشْرِفُ مَضَاجِعِيْ وَتَسْنُونَةُ زُرُقْ كَأَنِّيَابِ أَعْوَالِ
وهذا الطابع الحسي كان يقوده أحياناً إلى رسم صور مستكرهة كتشبيه أصابع صاحبه بالدود والمساويك:

وَتَعْطُوْ بِرِخْصٍ غَيْرِ شَتْنٍ كَأَنَّهُ أَسَارِيعُ ظَمِيْ أَوْ مَسَاوِيكُ إِسْحَلِ
لكن هذه الصور القليلة لم تنل من مكانته عند الأقدمين والمحدثين، وظل الملمح الأول لفن التشبيه في الشعر العربي، كما يقول الدكتور شوقي ضيف: «إنّ امرأ القيس هو الذي ألهم الشاعر العربي على مرّ العصور فكرة التشبيه . . .». ويبدو أن حرص الشاعر على وضوح الصور وواقعيتها جعله يفضل التشبيه على الاستعارة، فقد قلّت الاستعارات في شعره، واصطبغت بالصبغة الحسية مثل «إنّ بني عوف ابتنّوا حسباً» و«عطى الليل بصلبه» و«يلبسن من دائه ما تلبّسا».

والخصيصة الثانية العناية بموسيقا الألفاظ، وتتجلى هذه الخصيصة في الإيقاع العذب الذي يتردد في أكثر شعره «فقلّما تلقانا فيه لفظة نابية في حروفها» كلفظة (مستشزرات). «ولعله من أجل ذلك كان يكثر من التصريع، على نحو ما صنع في المعلقة» وتتجلى عناية الشاعر بالموسيقا في إخضاع الصوت للمعنى، أي: في اختيار الأصوات الصاخّة والألفاظ المجلجلة للمعاني البدوية، واختيار الأصوات المهموسة، والألفاظ المأنوسة للمعاني الحضرية والمواقف الوجدانية، ثم في تقطيع الصوت إلى قطع إيقاعية توازي تقطيع الفكرة، كقوله في وصف الفرس:

مِكْرٍ، مِقْرٍ، مُقْبِلٍ، مُدْبِرٍ مَعَا كَجَلْمُودٍ صَخْرٍ حَطَّ السَّيْلُ مِنْ عَلٍ
فقد جعل لكلّ وضع من أوضاع الفرس لفظه قائمة برأسها، مفصولة عن جارتها، فلفظة لكروره، وأخرى لفراره، وثالثة للإقبال، ورابعة للإدبار. فإذا بلغ الشطر الثاني حذف الفواصل، وأرسل المعنى كله كرة واحدة كما تتدحرج الصخرة من أعلى الجبل كرة واحدة.

ومع ذلك العمل الفني المتميّز بحلاوة الجرس نجد في إيقاعه بعض الخلل سببه كثرة الزحافات والعلل العروضية. كقوله في صفة برق أومض فأضاء السحب وقمم الجبال، وفجر غيثاً سقى أرضاً واسعة كريمة بعد أن انهمر عليها من أفق واسع كريم:

أعني على برقي أراه وميض
بلاد عريضة، وأرض أريضة^(١)
يضيء حباً في شتاريج يبيض
مدافع عيش في قضاء عريض^(٢)

فقد صرع ورصع، ووازن وزاوج، وكرر حرف الضاد الملائم للموضوع، ولون العروض بإيقاع الموسيقى الداخلية كما نقول بمصطلحات النقد الحديث، لكنه أساء إلى الموسيقى الخارجية أي إلى الوزن. فصدر البيت الأول سائغ وعجزه غير سائغ، والبيت الثاني صدرًا وعجزًا قلن الإيقاع لا يرتاح له السمع.

والخصيصة الثالثة سمو الشاعر من أفق العاطفة الذاتية إلى أفق العاطفة الإنسانية. وهو أمر قليل الوقوع من شاب مدلل مترف كامريء القيس. ويظهر هذا السمو بعدة صور: أولاً أن فجيعة بآبيه وملكه أخرجت من قلبه الأثرة المفتونة بالذات، وحملت إليه التبعة التي تدفع إلى التفكير والتدبر. فإذا هو ينسى مصابه، ويتأثر بما يصيب غيره كتأثره بحنين رفيقه في السفر عمرو بن قميثة إلى أمه وبحنين أم عمرو إلى ولدها المسافر، وأين مصائبهما من مصابه؟ فهو قد فجع بآبيه وخسر ملكه، وهي فارقت ابنها. ومن فارقه امرؤ القيس لن يعود، ومن فارقه أم عمرو عائد إليها مهما يطل عهد النوى. ومع ذلك نسي نفسه وذكر أم رفيقه الصبور:

أرى أم عمرو دمعتها قد تحذرا
بكاء على عمرو وما كان أصبرا
والثانية أسفه على ما أصاب قومه من فرقة، وما أصابه من غربة، وبكاؤه بدموع غزيرة على قومه الذين تشتت شملهم، كأن عينيه قرية ماء يسيل الماء من جوانبها المهترئة:

ذكرت بها الحى الجميع فهيجت
فسحت دموعي في الرداء كأنها
عقابيل سقم من ضمير وأشجان^(٣)
كل من شعيب ذات سح وتهتان^(٤)

وتبدو هذه العاطفة الإنسانية في إغاثة الملهوف، وإطلاق سراح الأسير:
فيا رب مكروب كررت وراءه
وعان فككت الغل عنه ففداني
وتبدو أخيراً في تأثر الشاعر بالطبيعة الصامتة والحية، إذ يخلع عليها من مشاعره الفياضة حساً إنسانياً، فتغدو ذات نفوس تفرح وتحزن، ويخامرها ما يخامر الشاعر من خلجات الألم والسرور والغضب والطرب. حتى الحمار الوحشي أصبح في تصور الشاعر

(١) الأريضة: الكريمة الخليفة للخير.

(٢) العقابيل: البقايا ويقال وجع الفؤاد - من ضمير ما أخفي.

(٣) سمحت: سالت - كل الشعيب: المزادة وكلها: رفع تكون في أصول عراهد التهتان: السيلان.

إنساناً يشرب الخمر ويطرب، وتسري في أوصاله نشوتان: نشوة الشراب، ونشوة الغناء، كأنه أحد السكارى يترنح بين الندامى:

يَغْرُدُ بِالْأَشْحَارِ فِي كُلِّ سَدْفَةٍ تَفْرُدُ مَبَاحِ النَّدَامَى الْمَطْرِبِ^(١)

و- مختارات من شعره:

١ - البحث العائر عن الملك الضائع

أَلَسَّيْءٌ أَنَسَى وَذَهَابَ قَدْ تَغَيَّرَا سُبُحْدُ لِي أَنْ أَبْذَلْتُ بِالْوَدِّ آخِرَا^(٢)
تَذَكَّرْتُ أَهْلِي الصَّالِحِينَ وَقَدْ أَتَتْ عَلَى كَهْلِي خَوْصَ الرِّكَابِ وَأَوْجَرَا^(٣)
فَلَمَّا بَدَتْ حَوَازُنُ فِي الْأَلِّ دُونَهَا نَظَرْتُ فَلَمْ تَنْظُرْ بِعَيْنَيْكَ مَنَظَرَا^(٤)
تَقْطَعُ أَسْبَابَ اللَّبَانَةِ وَالْهَوَى عَشِيَّةَ جَاوَزْنَا كَهْمَا وَشَبِيرَا^(٥)

★ ★ ★

بَكَى صَاحِبِي لَمَّا رَأَى الدُّوبَ دُونَهُ وَأَيْقَنَ أَنَّا لَاحِقَانِ بِقَيْصَرَا^(٦)
فَقُلْتُ لَهُ لَا تَبْكُ عَيْنُكَ إِنَّمَا نَحَاوُلُ مُلْكاً أَوْ نَمُوتُ فَنَعْدَا^(٧)
وَأَيُّ زَعِيمٍ إِنْ رَجَعْتُ مُلْكاً بِسِيرٍ تَرَى مِنْهُ الْفُرَانِقُ أَزُورَا^(٨)

★ ★ ★

أَرَى أُمَّ عَمْرٍو دَمْعُهَا قَدْ تَحَدَّرَا بَكَاءَ عَلَى عَمْرٍو وَمَا كَانَ أَصْبَرَا^(٩)
إِذَا نَحْنُ سِرْنَا خَمْسَ عَشْرَةَ كِشْلَةً وَرَاءَ الْحِسَاءِ مِنْ مَدَافِعِ قَيْصَرَا^(١٠)
إِذَا قُلْتُ هَذَا صَاحِبٌ قَدْ رَضِيَتْهُ وَقَرْتُ بِهِ الْعَيْنَانِ بَذَلَتْ آخِرَا^(١١)
كَذَلِكَ جَدِّي مَا أَصَاحِبُ صَاحِبَا مِنَ النَّاسِ إِلَّا خَانَنِي وَتَغَيَّرَا^(١٢)
وَكُنَّا أَنْسَاءً قَبْلَ غَزْوَةِ قَرْمُلٍ وَرَثْنَا الْغِنَى وَالْمَجْدَ أَكْبَرَا^(١٣)

★ ★ ★

(١) سدفة: ظلمة.

(٢) أتت: تجاوزته، خوص الركاب: الإبل التي غارت عيونها من شدة النصب.

(٣) الال: السراب وقت الضحى - دونها: يحول بينها وبينه. نظرت فلم تنظر بعينيك منظراً: لم تر شيئاً تسره.

(٤) أسباب اللبانة: أسباب الحاجة إلى من أحببت يأساً من اللقاء وشغلاً بها نحن فيه من الشدة والعناء.

(٥) صاحبي: عمرو بن قميصة. الدرب: الطريق إلى بلاد الروم - دونه: أمامه.

(٦) الزعيم: الكفيل والضامن - الفرائق: الذي معه دليل أو غيره - أزور: مائل يسير في جانب من شدة السهر.

(٧) ما كان أصبراً، أي ما كان أصبرها قبل فراقها لابنها.

(٨) راء: بدا - الحساء: ماء يغور في الرمل فيوافق تحته صلابة فإذا كشف عنه وجد قريباً - مدافع قيصر: أعماله وما

اتصل ببلاده.

٢ - عادة مدللة

- إذا التفتت نحوي تَضَوَّعَ رُجْحُهَا
إذا قلتُ: هاتي، تُولِيَنِي تَمَائِلَتْ
مَهْفَهْفَةً بِيضَاءَ غَيْرِ مُفَاضَةٍ
كَبْكَرٍ مُقَانَاةِ الْبِيَاضِ بِصُفْرَةٍ
تَصُدُّ وَتُبْذِرِي عَنْ أُسَيْلٍ، وَتَثْقِي
وَجِيدٍ كَجِيدِ الرُّثْمِ لَيْسَ بِفَاحِشٍ
وَفَرْعٍ يُغْنِي الْمَتْنَ أَسْوَدَ فَاحِمٍ
غَدَائِرُهُ مُسْتَشْزَرَاتٌ إِلَى الْعَلَا
وَكَشَّحٍ لَطِيفٍ كَالْجَدِيدِ لُحْصَرٍ
وَتُعْطُو بِرَخْصٍ غَيْرِ شَتْنٍ كَأَنَّهُ
وَتَضْحِي قَيْتِ الْمَسْكِ فَوْقَ فَرَاشِهَا
إِلَى مِثْلِهَا يَرْتَوِ الْحَلِيمُ صَبَابَةً
تَسْلَتْ عَمَائِاتِ الرِّجَالِ عَنِ الصَّبَا
- نَسِيمَ الصَّبَا جَاءَتْ بِرُبَا الْقَرْنَقْلِ^(١)
عَلَى مُضِيمِ الْكُشْحِ رُبَا الْمَخْلُخْلِ^(٢)
تَرَائِبُهَا مَصْقُوكَةٌ كَالسَّبْكَجَلِ^(٣)
عَذَاهَا نَمِيرُ الْمَاءِ غَيْرِ السَّحْلِ^(٤)
بِنَاطِرَةٍ مِنْ وَحْشٍ وَجَرَةٍ مُطْفَلِ^(٥)
إِذَا هِيَ نَصْنَعُهُ وَلَا بِمُعْظَلِ^(٦)
أَثِيثٍ كَقِنْوِ النَّحْلَةِ الْمُتَعَكِّلِ^(٧)
تُضِلُّ الْمَذَارِيَّ فِي مُثْنَى وَمُرْسَلِ^(٨)
وَسَاقٍ كَأَنْبُوبِ السَّقْيِ الْمَدْلَلِ^(٩)
أَسَارِيْعُ ظَلْمِي أَوْ مَسَاوِيْكُ إِسْحَلِ^(١٠)
نَوْومُ الضَّحَى لَمْ تَنْتَطِقْ عَنْ تَفْضُلِ^(١١)
إِذَا مَا اسْبَكْرَتْ بَيْنَ دِرْعٍ وَنَجْوَلِ^(١٢)
وَلَيْسَ صِبَايَ عَنْ هَوَاهَا بِمُسْلِ^(١٣)

(١) تضوعت: انتشرت - الريا: الرائحة.

(٢) توليني: من التوال وهو العطاء - تمايلت: عطفت - المضيم: الضامر - ريا: بمثابة لها وشعها في موضع الخلخال.

(٣) تقدم شرحه.

(٤) البكر هنا: البيضة الأولى من بيض النعام وهي الدرة التي لم تنقب أراد أن المرأة بيضاء يخالط بياضها صفرة - النمير: الماء العذب - غير المحلل: لم ينزل عليه فيكدر.

(٥) تقدم شرحه.

(٦ - ٧) تقدم شرحهما.

(٨) المذاري: ج مدرى وهي مثل الشوكة تسرح به المرأة شعرها.

(٩) تقدم شرحه.

(١٠) تعطو: تناول - الرخص: اللين الناعم - الشتن: الجاني الغليظ وظي هنا اسم رملة - أساريعة: دواب بيض تكون فيه - الإسحل: شجريتاك به.

(١١) تقدم شرحه.

(١٢) يرنو: يديم النظر في سكون طرف - الصبابة: الهوى أو الميل - اسبكرت امتدت وتم طولها بين درع ونجول: أي بين لابس درع ولا بسة نجول أي هي شابة بين الصغيرة والكبيرة.

(١٣) تسلت عمايات الرجال: ذهب طيش الجهل - الصبا: اللهو واللعب.

٣ - رحلة صيد

وَقَدْ أَغْتَدِي قَبْلَ الْمُطَاسِ يَبْكِلُ
بَعَثْنَا رَيْثًا قَبْلَ ذَلِكَ نُحْمِلُ
فَظَلَّ كَمَثَلِ الْخِشْفِ يَرْفَعُ رَأْسَهُ
وَجَاءَ خَفِيًّا يَسْفِنُ الْأَرْضَ بَطْنُهُ
فَقَالَ: أَلَا هَذَا صَوَارٌ وَعَانَةٌ
فَقَمْنَا بِأَسْلَاءِ اللَّجَامِ وَلَمْ نَقْدُ
نَزَاوِلَهُ حَتَّى سَمَلْنَا غَلَامَنَا
كَأَنَّ غَلَامِي إِذْ عَلَا حَالَ مَتْنِهِ
رَأَى أَرْثَبًا فَانْقَضَ يَهْوِي أَمَامَهُ
فَقُلْتُ لَهُ صَوْبٌ، وَلَا تُجْهِدْهُ
وَأَدْبَرْنَ كَالْجَزْعِ الْمَفْصَلِ بَيْنَهُ
وَأَدْرَكْنَهُ ثَانِيًا مِنْ عَنَانِهِ
فَصَادَ لَنَا ثَوْرًا وَعِجْرًا وَخَاضِبًا
وَزَلَّ صَحَابِي يَشْتَوُونَ بِنَعْمَةٍ

شديد مَشَكَّ الجنبِ قَعْمِ الْمُنْطَقِ (١)
كذئب الغُصَى يمشي الضَّرَاءَ وَيَتَقِي (٢)
وسائِرُهُ مثلُ التَّرَابِ المدَّقِ (٣)
تري التُّرْبَ منه لا صِقًا كُلَّ مُلْصَقِ (٤)
وَحِيطُ نَعَامٍ يَزْتَمِي مَتَفَرِّقِ (٥)
إِلَى غُصْنٍ بَانٍ نَاضِرٍ لَمْ يُحْرِقِ (٦)
على ظَهْرِ سَاطِ كَالصُّلْفِ المَعْرِقِ (٧)
على ظَهْرِ بَازٍ فِي السَّمَاءِ مَحْلَقِ (٨)
إِلَيْهَا، وَجَلَّهَا بِطَرْفٍ مُلْقَقِ (٩)
فِيذْرَكَ مِنْ أَعْلَى الْقِطَاطِ فَتَرْلَقِ (١٠)
بجيد الغلامِ ذِي القِميصِ الْمُطَوَّقِ (١١)
كغيثِ العشيِّ الْأَقْهَبِ الْمُتَوَدِّقِ (١٢)
عِبدَاءٌ وَلَمْ يُنْضَحْ بِهَاءٍ، فَيَعْرِقِ (١٣)
يَصْفُونَ غَارًا بِاللَّيْكِ الْمَوْشَقِ (١٤)

(١، ٢، ٣، ٤، ٥) تقدم شرحها -

(٦) أسلاء اللجام: جرائده أي قمنا إليه فألجمناه ولم نقده إلى اللجام قوداً. إلى غصن بان: إلى فرس كأنه في حسنة وصفاء لونه غصن بان .

(٧) نزاوله: نحاول منه ركوب الغلام - الساطي: الذي يسطو بنفسه فلا يتوقى ما ركب وما ضرب بحافره - الصليف: عود من أعواد الرجل - المعرق: المبري .

(٨) حال متنه: موضع الراكب .

(٩) رأى: يعني البازي - يهوي: يدنو - جلاها: نظر إليها - الطرف: العين - الملقق: المبادر بالنظر لا يفتر .

(١٠) صوب: خذه عفواً ولا تتعبه ولا تحمله على العدو فيصرعك - أذرى: صرع وألقى - القطاة من الفرس: موضع الردف .

(١١) أدبرن: يعني بقر الوحش - الجزع: الخرز: المفصل . بين كل خرزة وأخرى فاصل .

(١٢) أدركهن: يعني الغلام أدركهن - ثانياً عنه: لم يخرج ما عنده من الجري - الأقهب - ما كان لونه إلى الكدرة مع البياض - المتودق: الشديد المطر .

(١٣) الثور من بقر الوحش والعبير الحمار والخاضب: الظليم - عداء: موالاةً واحداً بعد واحد - لم ينضح بهاء: لم يعرق

(١٤) يصفون الغار: يملأون المغارة من اللحم - المصفوف: المشرح المرقق - اللكيك: اللحم الكثير الثخين - الموشق: الذي يطبخ بهاء وملح ثم يجفف ويحملة القوم معهم .

مراجع بحث امرىء القيس

- ١ - الأدب الجاهلي
 - ٢ - الأغاني
 - ٣ - أمير الشعر الجاهلي في العصر الجاهلي
 - ٤ - تاريخ الأدب العربي
 - ٥ - تاريخ الأدب العربي
 - ٦ - ديوان امرىء القيس
 - ٧ - رحلة في معلقة امرىء القيس
 - ٨ - شرح المعلقات السبع
 - ٩ - الصورة الفنية في الشعر الجاهلي
 - ١٠ - طبقات فحول الشعراء
- د . شوقي ضيف
ط دار الثقافة
- محمد صالح سمك
حنّا فاخوري
كارل بروكلمان
ت محمد أبو الفضل إبراهيم
د . عمر طالب بحث منشور
في مجلة المجمع العراقي
مجلد ٢٩ سنة ١٩٧٨ م
للزوزني ت محمد حمد الله
د . نصرت عبد الرحمن
ت محمود شاكر

مراجع أخرى «عن شعراء ودواوين لعبد الوهاب الصابوني ص ١٢»

- ١ - إعجاز القرآن للباقلائي
- ٢ - الاقتضاب للبطلوسي
- ٣ - امرؤ القيس أمير شعراء الجاهلية طاهر أحمد مكي
- ٤ - تاريخ أداب العرب للرافعي ج ٣ / ١٩٤ ط العريان
- ٥ - تاريخ الأدب العربية لنلينو
- ٦ - تاريخ الطبري ١ / ٣٨٣ ت محمد أبو الفضل ابراهيم
- ٧ - جمع الجواهر للحصري
- ٨ - خاص الخاص للثعالبي
- ٩ - خزنة الادب للبغدادى ١ / ٣٢٩ ط غير محققة
- ١٠ - دائرة المعارف الاسلامية ٤ / ٤٠٦ ط حديثه
- ١١ - رسالة الغفران للمعري
- ١٢ - سرح العيون
- ١٣ - شرح شواهد المغني للسيوطي ١ / ٢١ - ٩٢
- ١٤ - شعراء النصرانية
- ١٥ - العقد الفريد لابن عبد ربه ٥ / ٣٥٧ ط أحمد أمين
- ١٦ - في الأدب الجاهلي طه حسين
- ١٧ - القيان والغناء في العصر الجاهلي د. ناصر الدين الأسد
- ١٨ - الكامل لابن الأثير ١ / ٣٠٤ ط المنيريه
- ١٩ - المؤلف والمختلف للآمدي
- ٢٠ - المثل السائر لابن الأثير ١ / ١٨٩ ط محيي الدين عبد الحميد
- ٢١ - مجمع الأمثال
- للسيداني ٢ / ٤١٧ - ٤٢١ ط محيي الدين عبد الحميد

- ٢٢ - المزهر للسيوطي ٤٧٨ / ٢ محمد أحمد جاد المولى
٢٣ - مصادر الدراسة الأدبية ٢٣ / ١ يوسف داغر
٢٤ - معاهد التنصيص للعباسي ط محيي الدين عبد الحميد
٢٥ - المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام د. جواد علي ٣ / ٣٥٩ -
١٨٦ / ٩ - ٥١٩
٢٦ - الموشح للمرزباني
٢٧ - نهاية الأرب للنويري ٣ / ٦١ ط مصر

الفصل الثاني

النابعة الذبيانيّ

[حياته، ديوانه ومعلقاته، أغراضه (المدح، الاعتذار، الغزل، الوصف، الرثاء، الهجاء) منزلة النابعة وفنه، مختارات من شعره.]

١ - حياته :

أطلق لقب النابعة على أكثر من شاعر، ومن الذين لقبوا به النابعة الذبياني، والنابعة الجعدي، والنابعة الشيباني. وشاعرنا أشهر الثلاثة وأشعرهم.

وهو أبو أمامة زياد بن معاوية، ينتهي نسبه إلى ذبيان فغطفان، ولقب بالنابعة لأنّه نبغ في قول الشعر بعد أن أسنّ. أمّا طفولته وصباه وشبابه فثلاث فترات غير واضحات في حياته، ولم نجد في كتب الأدب ما يوضّحها سوى تعلقه بامرأة اسمها ماوية تعلّقها حاتم الطائي، فكانت لحاتم.

وفي ديوان النابعة إشارات وقصائد تدل على مكانة الشاعر في قومه، وتكشف عن إكبارهم له، ولشعره. ولعلّ أهمّ ما في حياته صلته بالمناذرة والغساسنة، وقدرته على ربط أسبابه بأسباب هاتين المملكتين المتنافستين.

ذكرنا قبل أنّ المناذرة أقاموا دولتهم جنوبي العراق، وجعلوا الحيرة حاضرتهم. وذكرنا أنّ الغساسنة بسطوا سلطانهم على الشام، وجعلوا جلق حاضرتهم. ونذكر الآن أنّ القسم الغربي من هضبة نجد كان موطن قبائل غطفان الثلاث: ذبيان، وعيسر، وفزارة. لكنّ مضارب ذبيان كانت إلى الحيرة وجلق أقرب من مضارب عيسر وفزارة. وربما أتاح هذا القرب لذبيان أن تتصل بحاضرتي الإماراتين، وأتاح للنابعة أن يكون رأس المتصلين بأمراء الحيرة وجلق، وأن يسخر هذه الصلة لما ينفعه وينفع قومه.

رأى الدكتور محمد زكي العشماوي أنّ مضارب ذبيان في وادي الشربة كانت جلق أقرب منها إلى الحيرة، وأنّ النابعة بسبب هذا القرب، وبسبب عوامل أخرى، اتصلت بالغساسنة قبل أن يتصل بالمناذرة، ونحن - على أخذنا بهذا الرأي - لم نجد أد-

مفصلة توضّح هذه الصلة.

اتصل النابغة ببلاط الحيرة سنة ٥٣٠ م (سنة ٩٢ ق.هـ) وربطته بأميرها المنذر ابن ماء السماء صلات وثيقة. وحينما ارتقى عمرو بن هند عرش الحيرة سنة (٥٥٤م) وقعت بين الشاعر والأمير جفوة أجبرت الشاعر على مبارحة الحيرة، وعلى الرحيل إلى جلق. فلما قتل عمرو بن كلثوم أمير الحيرة عمرو بن هند رجع النابغة إلى المناذرة، واتصل بأميرها أبي قابوس النعمان بن المنذر، وأصفاه مدائح، فحظي عنده بالمال والمكانة والشهرة.

غير أنّ صفو الحياة لم يلبث أن يلبث أن اعتكر، إذ غضب الأمير على الشاعر، وجفاه. واختلفت آراء الدارسين في تفسير غضب النعمان. قيل: إنّ النابغة رأى زوجته متجردة، فوصفها، وتغزل بها غزلاً حسياً يذكر مفاتها. وقيل: إنّ النابغة استطل على الأمير، واجترأ على هجوه. وقيل: إنّ خصوم النابغة نفسوا عليه منزله عند الأمير فأوغروا عليه صدره، ورمّوه بما لم يقل وما لم يفعل، فخاف الشاعر، ولاذ ببلاط الغساسنة خوفاً من انتقام النعمان. وربما كان رحيل النابغة إلى الغساسنة أشدّ على النعمان من الجرائر التي رماه الحساد باجتراحها، فأرسل إليه يقول: «إنك صرت إلى قوم قتلوا جدي، فأقمت فيهم تمّدهم» يقول الدكتور العشماوي: «وواضح بالضرورة أنّ هؤلاء الملوك ليسوا إلاّ أعداء النعمان ومنافسيه، بل أعداء أسرة المناذرة منذ القدم. . . وكان طبعياً أن يثور النعمان ويغضب لعلاقة النابغة بغسان ومدحهم والتقرب منهم. وكان ذلك يؤذيه أشدّ الأذى».

ولم يستطع النابغة - وهو يمدح الغساسنة ويتقلّب في نعيمهم - أن ينسى أبا قابوس. ولا يستبعد أن يكون مدحه للغساسنة نوعاً من المكاس أو المراوغة السياسية ترمي إلى استشارة أبي قابوس، وتحويله من الغضب على الشاعر إلى الأسف على مفارقتة، ونقل التنافس بين الدولتين من الصراع السياسي إلى تنافس أدبي يستلّ موجدة أبي قابوس. ولهذا لم يقطع النابغة صلته بالحيرة، بل ظلّ يناقل بين مدح الأمير الغساني والاعتذار للنعمان.

وربما كان لحرص النابغة على الارتباط بالنعمان سبب آخر، وهو أن بني ذبيان لم يكونوا يتوسّعون عن غزو الغساسنة، إذ كانوا يغيرون على مراعيهم، ويستاقون ما يصادفون في هذه المراتع من إبل وشاء. وكانوا بهذه الإغارة يحملون النابغة وأوزارهم، ويضطرونه إلى استرضاء الغساسنة، ويجعلون مكانته فيهم قلقاً مزعزعاً. ولذلك كان

الشاعر يرتقب سائحة تتيح له استرضاء النعمان والعودة إليه .

وجاءت السائحة حينما شفع للنابعة عند أبي قابوس رجلا من بني فزارة، صحبا الشاعر متخفياً إلى الحيرة، ثم دسّا للأمير جارية تغني بأبيات من شعر النابعة، فلما سمع غناءها قال: أقسم بالله إنه لشعر النابعة. ثم صفح عنه، وقرّبه. «وقيل إن السبب في رجوعه إلى النعمان بعد هربه منه أنه بلغه أنه عليل لا يرجي، فأقلقه ذلك، ولم يملك الصبر على البعد عنه مع علته، وماخاف عليه، وأشفق من حدوثه به. فصار إليه، وألفاه محمولاً على سريره، ينقل ما بين الغمر وقصور الحيرة.» ويغلب على ظن الباحثين أن النابعة عاد إلى النعمان سنة ٦٠٠م أو بعدها بقليل، لكنّ بقاءه عنده لم يطل، إذ قتل النعمان سنة ٦٠٢م فاضطر الشاعر إلى مبارحة الحيرة، وإلى العودة إلى قومه في نجد، ثم توفي سنة (٦٠٤م). وقال الدكتور عمر فروخ: «وتوفي النابعة سنة ١٨ ق. هـ (٦٠٤م) قبل النعمان أبي قابوس بثلاث سنوات، وكان قد أسنّ جدّاً».

عرفت شخصية النابعة بالأناة والرزانة وبعد النظر، وتهبّا له من الترف والثراء. ما لم يتهبّا لكثير من شعراء عصره، لكنّ الترف لم يفسده، ولم ينزل به إلى حوانيت الخمر، وسوق الشهوات. فقدّر فيه قومه وغير قومه من العرب رجاحة العقل. وسداد الرأي، والدقة في النقد فضرّبوا له قبة من آدم، وحكّموه في الشعر، وباعوه بإمرته. ولم يؤثر عنه - على اشتغاله بالسياسة - الغدر والنفاق والكذب والمصانعة، ولم يحمله تقلّبه بين المناذرة والغساسنة على إنكار فضل فريق لإرضاء فريق، بل استطاع أن يكون أثيراً لدى الفريقين. «وجميع أخباره وأشعاره الصحيحة تدلّ على أنه كان سيّداً شريفاً من سادات قومه. فهو لا يفتى تفتي امرئ القيس وطرفة وأضرابهما. بل يترأى سيّداً وقوراً ذا خلق وشيم كريمة.»

ب - ديوانه ومعلّته :

للنابعة ديوان رواه الأصمعي وابن السكيت، ثم أضاف الأعلام الشنمري إلى رواية الأصمعي قصائد وأبياتاً أغفلتها ذاكرة الأصمعي. ورأى طه حسين أن شعر النابعة تعرض للتحريف والنحل، وجعل المقياس في الحكم على شعره بالصحة موافقة هذا الشعر لخصائص المدرسة الأوسية. ورأى أن شعره البدوي أصحّ من شعره الحضري الذي يمدح فيه الملوك ويعتذر للنعمان. وخصّص محقق الديوان فصلاً لشعره

المنحول، ذكر فيه أكثر من سبعين بيتاً عزيت إلى النابغة. وأحاط الدكتور محمد زكي العشماوي قصيدة المتجردة وغيرها من القصائد بسحب كثيفة من الشك، غير أن القدر الأكبر من شعره يظل في نظر هؤلاء جميعاً صحيحاً لا تشوبه شائبة من وضع أو تحريف. أبرز ما في ديوان النابغة معلقته، وهي أطول قصائده، وأجمعها لأغراض الشعر، وأوفاهها بالتعبير عن حياة الشاعر وفنه. وتقع في تسعة وأربعين بيتاً يمكن تقسيمها إلى ثلاثة أقسام:

أولها وصف الأطلال، وأول هذا الوصف مخاطبة الديار، وتحديد مكانها، وذكر الزمان الذي انقضى بعد أن فارقتها الشاعر:

يَادَارُ مَيْتَهُ بِالْعَلِيَاءِ فَالْسَّنْدُ
أَقْسَوْتُ وَطَالَ عَلَيْهَا سَالِفُ الْأَسَدِ

وبعد مخاطبة الديار يصف الشاعر وقوفه فيها ساعة الأصيل، وقدمها، وخلاءها، وما أبقاه فيها الزمان من معالمها كمرباط الخيل، والنؤي المتهدم، وتأثير الأنواء والسيول في تراب هذا النؤي بعد رحيل أهلها عنها.

والقسم الثاني خاص بالناقة والصيد، ويقع في ثلاثة عشر بيتاً (٧ - ١٩) وفي هذا القسم يشبه الشاعر ناقته بثور وحشي، تعاورته الرياح الباردة، وانهمر عليه مطر وبرد، ثم خاض معركة عنيفة، خرج منها منتصراً على كلاب الصيد الشرسة. وفي آخر هذا القسم يعود الشاعر إلى ناقته ليجعلها مطيته التي تبلى النعمان فيقول:

فَتَلَكُ تَبْلَغُنِي النَّعْمَانَ إِنَّ لَهْ
فَضْلًا عَلَى النَّاسِ فِي الْأَذْنَى وَفِي الْبَعْدِ

والقسم الأخير أطول الأقسام، وأهمها، وعدة أبياته ثلاثون بيتاً. وفي هذا القسم مدح واعتذار ووصف تتداخل أبياته وصوره. واتكاء على القصص، ومزج بين القصة والمدح، ومن هذه القصص خبر زرقاء اليمامة، وبناء تدمر بأيدي الجن وأمر سليمان. وأجمل ما فيه تصوير نهر الفرات بأسلوب فريد يختلط فيه الإعجاب بالخوف. وفي آخر القصيدة يعتذر الشاعر للأمير، ويتبرأ مما رمي به، ويصور جزعه من غضب النعمان.

جـ - أغراضه:

حفل شعر النابغة بموضوعات متعددة، أبرزها المدح والاعتذار، والرثاء، والهجاء، والوصف، والغزل.

(١) المدح:

كان النابغة على صلة وثيقة بملوك المناذرة والغساسنة، وعادت عليه هذه الصلة

بما يحب في حياته، وبما يكره بعد وفاته، إذ ظفر بالثراء من الملوك وبالزراية من النقاد. قال ابن رشيق: «كانت العرب لا تتكسب بالشعر، وإنما يصنع أحدهم ما يصنعه فكاهة أو مكافأة عن يد، لا يستطيع أداء حقها، إلا بالشكر إعظاماً لها... حتى نشأ النابغة الذبياني، فمدح الملوك، وقبل الصلة على الشعر، وخضع للنعمان بن المنذر، وكان قادراً على الامتناع منه بمن حوله من عشيرته، أو من سار إليه من ملوك غسان، فسقطت منزلته، وتكسب مالا جسيماً، حتى كان أكله وشربه في صحاف الذهب والفضة، وأوانيها من عطاء الملوك.»

ومهما يحاول الباحث أن يجد للنابغة مسوغاً يدفع به كلام النقاد، فإنه عاجز عن تبرئته من حب السرف والترفع، وبيع الشعر في سوق الرغاب. والشيء الوحيد الذي يُدني مسلكه من القبول هو الشفاعة لقومه، إذ كان يشفع لصعاليك ذبيان كلما أغاروا على مراع الغساسنة واستاقوا ماشيتهم، ويشفع لهم إذا أسرههم الغساسنة، ولا يجد في الشفاعة لهم غير المدح والتوسل والرجاء، وبذلك ينطوي مدحه على منفعتين خاصة وعامة، خاصة تعود عليه باليسار من الغساسنة والإكبار من ذبيان، وعامة ترد الأسرى إلى ذويهم.

ومن الحوادث الدالة على مكانة النابغة عند أمراء غسان وقادتهم أن النعمان بن الجلاح أحد قواد الغساسنة غزا بني ذبيان، وأسر منهم، فإذا عقرب بنت النابغة بين الأسرى، فلما عرفها قال لها: «والله ما أحد أكرم علينا من أبيك، ولا أنفع لنا عند الملك» ثم أكرمها وخلق عنها، ثم أتبعها الأسرى من قومها إرضاء للنابغة.

ورأى بعض الباحثين المحدثين أن النابغة لم يكن يصدر في مدائحه الأولى عن طمع في مال، وإنما كان يمدح مدفوعاً إلى مقاصد كريمة، وأنه ذاق فيها بعد حلاوة العطاء فأطلق لسانه في المديح، وخص به الملوك لأنهم أوفر مالا، وأغزر عطاء. ولذلك اتسمت الأفكار الشائعة في مدحه بالسمو والرفعة. فإذا مدح ملوك الغساسنة نعتهم بالشجاعة وقيادة الجيوش، وسعة السلطان، والتفرد بالفضائل، والكرم العظيم، والعقول الراجحة، والتقلب على مهاد النعيم، كأنه ينعت ما يصبو إليه:

إذا ما غزوا بالجيش خلق فوقهم
عصائب طير تهدي بعصائب^(١)
لهم شيمة لم يعطها الله غيرهم
من الجود والأحلام غير غوازي^(٢)

(١) «عصائب طير تهدي بعصائب»: أي يتبع بعضها بعضاً وتهدي بعضها ببعض.

(٢) الشيمة: الطبيعة والخلق - «الأحلام غير غوازي»: لا يذهب بعقولهم شيء فالكرم طبع فيهم لانزوة.

يُصَوْنُونَ أَجْسَاداً قَدِيمًا نَعِيمُهَا
بِخَالِصَةِ الْأَرْدَانِ خَضِرِ الْمَنَاقِبِ (١)
وإذا مدح النعمان بن المنذر بالغ في تعظيمه ، وجعله أقوى ملوك الأرض ، فهو
الشمس المشرقة ، والملوك أجرام صغيرة ، ونجوم باهتة الضياء ، فمتى بزغ نوره الوضاء
تضاءلت واختفت :

أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً ترى كُلَّ مَلِكٍ دُونَهَا يَتَذَبَذَبُ
بِأَنَّكَ شَمْسٌ وَالْمُلُوكُ كَوَاكِبُ إذا طَلَعَتْ لَمْ يَبْقُ مِنْهُمْ كَوْكَبُ

وفي مدح ابن الجلاح يلحُّ على فضيلة تحتاج إليها القيادة ، وهي التفوق والسبق
ويزنُّ المنافسين ، فقد سبق ابن الجلاح أقرانه كما يسبق الجواد الأصيل غيره ، وتسبم مكانة
عالية في المكارم بزت مكانة معدٍّ في إكرام الأولياء ، والفتك بالأعداء ، فكان فارس
المحامد المجلي في كلِّ ميدان :

سَبَقْتُ الرَّجَالَ الْبَاهِشِينَ إِلَى الْعُلَا كَسَبَقِ الْجَوَادِ اضْطَافَ قَبْلَ الطَّوَارِدِ (٢)
عَلَوْتُ مَعْدًا نَائِلًا وَنَكَايَةً فَأَنْتَ لِعَفِثِ الْحَمْدِ أَوَّلُ رَائِدِ (٣)

وفي مدح هُوَذة بن أبي عمرو العذري يلحُّ النابغة على ذكر الفضائل التي يصف
بها الملوك ، فهوذة شريف عفيف كريم واسع الشهرة ، يفضل إنس الحجاز وجنّها :
كَانَ ابْنُ أَشْفَةَ طَيِّباً أَثْوَابُهُ عَفَا شَائِلُهُ غَزِيرَ النَّائِلِ
رَبُّ الْحِجَازِ سُهُولَهَا وَجِبَالُهَا وَأَجْلَهَا مِنْ أَنْسِهَا وَالْخَابِلِ (٤)
والصفة المشتركة بين معانيه في مدائحه كلّها المبالغة . وعلة المبالغة أنه يوجّه
مديحه إلى ملوك وأمرأ لا يرضيهم إلّا التعظيم والتضخيم ، ولا يؤذيهم الصدق في الحياة
كلّها كما يؤذيهم أن يصوّر الشعراء فضائلهم التي خلعتها عليهم الحياة مجردة من الهيبة
التي خلعها عليهم السلطان .

٢) الاعتذار:

لولا لم يكن الاعتذار غرضاً جديداً من أغراض الشعر التي ابتكرها النابغة لألحقناه
بالمدح ، لأنه في حقيقته لون من ألوانه . لكنّ الشاعر أطلّ فيه وفصّل ، وتفنّن وتأنّق

(١) «خالصة الأردان خضر المناكب» : يريد إمّا أن ثيابهم بيض ومناكبهم خضر وهو لباس الملوك أو «خضر المناكب»
إشارة إلى ملازمتهم حمل السلاح فأنزلها في مناكب أثوابهم .

(٢) الباهش : المسرع إلى الشيء مسروراً به .

(٣) نائلاً ونكايّة : عطاء لمن والاك وأذنى لمعاداك . «لغيت الحمد أول رائد» : سابق إلى مايكسبه الحمد كالرائد يتقدم
إلى المرعى ويسبق إليه .

(٤) ربّ : سيّد - الخابيل : الجنّ سمّوا بذلك لأنهم يفعلون الخبيل وهو الفساد .

حتى غدا غرضاً متفرداً بمن أبدعه وهو النابغة، متفرداً بمن قيل فيه وهو النعمان بن المنذر، متفرداً بدوافعه وأفكاره.

أما الدوافع فأهمها ندم الشاعر على مفارقة عظيم، أجبره الحساد والوشاة على تركه، والرغبة الخفية في العودة إلى نعيم ذاق الشاعر حلاوته، وشق عليه أن يخرج نفسه منه، والرهبة من نقمة تؤرق النابغة وتقض مضجعه، وتركه فريسة مخاوف تساوره مساورة عنيفة، لا يستطيع مغالبتها.

وأما الأفكار فأهمها تسوينغ مقال الشاعر في مدح الغساسنة خصوم المناذرة، وعذره أنه قال مقال لي شكر من أكرموه. ومن يأخذ على الأخذ شكر المعطي، وينكر على الحامد إطرء المحسن؟ والنابغة حين مدح الغساسنة دُعي فأجاب، شأنه شأن الشعراء الذين يسبحون بحمد النعمان صباح مساء:

مُلُوكٌ وَإِخْوَانٌ إِذَا مَا أَتَيْتُهُمْ أَحَكَّمُ فِي أَسْوَاحِهِمْ وَأُقَرِّبُ
كَفَيْتُكَ فِي قَوْمٍ أَرَاكَ اصْطَنَعْتَهُمْ فَلَمْ تَرَهُمْ فِي شُكْرِ ذَلِكَ أَذْنُبُوا^(١)

ولا تخلو هذه الفكرة - على صحتها - من ميكاس ومساومة، فكأن النابغة يقول للنعمان: أفض علي من خيرك ماتفيضه على صنائعك أعد إليك.

والفكرة الثانية تضخيم المخاوف التي تكنف الشاعر، ووصف الهموم التي ركبت. فبعد أن فارق النعمان عظمت مخاوفه حتى غدت كأنها حيآت سود تترص به، أو مخالب حادة مبثوثة في الظلام تريد أن تتخطفه وتلقي به تحت قدمي النعمان:

فَبِتْ كَأَنِّي سَاوَرْتَنِي ضَبِيلَةٌ مِنَ الرُّقْشِ فِي أُنْيَاهَا السُّمُّ نَاقِعٌ^(٢)
خَطَا طَيْفٌ حُجْنٌ فِي حِبَالٍ مَتِينَةٍ تَمُدُّ بِهَا أَيْدٍ إِلَيْكَ نَوَازِعُ^(٣)

وما هذه السموم والمخالب والحبال في حقيقة الأمر إلا ضغائن الحساد ومكايدهم، ورغباتهم في تقطيع الوشائج التي تربط الشاعر بالأمير.

والفكرة الثالثة خضوع الشاعر للأمير، وتصوير الفارق الكبير بينهما. فالشاعر طريد شريد، ومتهم مظلوم، مزقته ألسن الحساد بالوشاية، والأمير قاض عدل يعرف كيف يرد الظلامة، وينصف الظنين:

(١) اصطنعتهم: أحسنت إليهم.

(٢) ساورتني: واثبتني - الضبيلة: حية دقيقة أتت عليها السنون فقل لحمها واشتد سُمها - الرقش: التي فيها نقط - ناعم: ثابت.

(٣) حجن: ج أحجن وهو الموج - نوازع: جنواذب.

فإنَّ أَكْ مُظْلُومًا فَمَجْدُ ظَلَمَتِهِ وَإِنَّ تَكْ ذَاعَتْ بِسَى فَمِشْلُكَ يُعْتَبِرُ^(١)
والرابعة تعظيم سلطان النعمان، وجعله سيداً قادراً قاهراً يسطر يده الباطشة على
الدنيا كلها، فلا يفوتها مطلوب، ولا يجد الهارب منها مأمناً يلوذ به :
فإنَّكَ كَاللَّيْلِ الَّذِي هُوَ مُدْرِكِي وَإِنَّ خِلْتُ أَنَّ الْمُتَأْسَى عَنْكَ وَاسِعُ^(٢)
والخامسة حلف الأيمان المغلظة بالكعبة المقدسة، ودماء الضحايا التي تراق على
الأنصاب، وبالله الذي جعل مكة حرماً آمناً، تأوي إليه الطير فلا يؤذيها أحد. يقسم
الشاعر هذه الأيمان كلها ليثبت للنعمان بأنه لم يقل لفظة واحدة مما عزي إليه، وإنما هي
فرية مكذوبة، قالها قوم يكرهونه، فكانت قولتهم أشدَّ وقعاً على صدره من ضربة
قاصمة، تمزق كبده. ولو قال شيئاً يسيراً من الكثير الذي رمي به لدعا على يده بالشلل
حتى تعجز عن رفع السوط :

فلا لَعْمُرُ الَّذِي مَسَحَتْ كَعْبَتَهُ وَمَا هُرَيْقٌ عَلَى الْأَنْصَابِ مِنْ جَسَدِ^(٣)
والمؤمن المائدات الطير يمسحها رُجْبَانُ مَكَّةَ بَيْنَ الْغَيْلِ وَالسَّعْدِ^(٤)
ما قُلْتُ مِنْ سَيِّئٍ مَّا أَتَيْتُ بِهِ إِذَنْ فَلَا رَفَعَتْ سَوْطِي إِلَيَّ يَدِي
إلا مقالة أقوام شقيت بها كَانَتْ مَقَالَتُهُمْ قَرْعاً عَلَى الْكَبِدِ^(٥)

وفي هذه الأفكار ما يرضي غرور الأمير، ويسل من نفسه الغضب والموجدة،
ويقنعه بصدق الشاعر وندمه. والندم في نظر الأمير باب التوبة، والتوبة في نظر الشاعر
طريق الأوبة. وهذه الأفكار المتسقة دليل على براعة النابغة ودهائه، وحسن تأتبه
للأمور، وتغلبه على المعضلات.

٣٠ (٣) الغزل:

ذكر الرواة أنَّ النابغة لم يقل الشعر إلا بعد أن أسن. وفي هذا القول ما يفسر
طبيعة غزله الذي طغى فيه التصوير الحسي على الانفعال الصادق لافتقاره إلى التجربة
والمعاناة، وحلت فيه ذكريات الهوى الباهتة محل صوره المتوهجة الحية. وقد أقر الشاعر
نفسه بهذه الظاهرة حينما وقف على الأطلال، فهاجت الرسوم شجونه، وذكرته أحبته،

(١) ذا عتي: ذا رضا ورجوع إلى ما أحب من عفوك.

(٢) المتأسى: الموضع الذي يتباهد منه.

(٣) مسحت كعبته: أتيت بيته وطفقت به - هريق: أريق - الأنصاب: حجارة كانوا يذبحون عليها لاهتهم - الجسد: الدم اللازق.

(٤) المؤمن المائدات: الله تعالى الذي آمن الطير فلا تنج ولا تصاد في الحرم والطير بدل من المائدات - الغيل والسعد: موضعان - يمسحها: يمررون عليها لا يبيجها أحد ولا ينقرها.

(٥) قرعاً على الكبد: اشتدت علي مقاتلتهم.

فسخر من الدموع ، في مآقيه ، وراح يزجر نفسه عن الانغماس في اللهو، وعن التصابي
بعد أن رحل الشباب :

فَكُفِّكَفْتُ مِنِّي عِبْرَةً، فَرَدَدْتُهَا عَلَى حِينَ عَاتَبْتُ الْمَشِيبَ عَلَى الصَّبَا
عَلَى النَّحْرِ مِنْهَا مُسْتَهْلٌ وَدَائِمٌ^(١)
وَقُلْتُ أَلْمَا أَصْحُ وَالشَّيْبُ وَازِعٌ^(٢)

وربما وجد الشاعر في الاشتغال بزيارة الكعبة مايشغله عن ملاعبة المرأة التي تفتن
الرجل ببياض الوجه ، وكمال الجمال ، وطلاوة الحديث ، لأن كهولة الشاعر نقلته من
الغزل إلى العبادة :

عَرَاءُ أَكْمَلُ مَنْ يَحْيِي عَلَى قَدَمِ
حَيَّاكَ رَبِّي، فَإِنَّا لَا يَحِلُّ لَنَا
حُسْنًا وَأَمْلَحَ مَنْ حَاوَرَتْهُ الْكَلِمَا^(٣)
هَؤُلَاءِ النَّسَاءِ، وَإِنَّ الدِّينَ قَدْ عَزَمَا^(٤)

وإذا تسنى للشاعر الكهل أن يتصابي وجدت في تصابيه مزيجاً من فطرة البدو
النقية، ورقة الحضر المترفة .

أما فطرة البدو فتطالعك في صفة الطعائن ، وفي الوقفات القصار التي يختطف
فيها الشاعر نظرات بوارق من وجه صاحبه المسافرة . فإذا هي مشرقة كالشمس ،
عفيفة النظرات ، تعطر العطر بأرجها الطاهر، وتطفئ البرق بنورها الوهاج :

رَأَيْتُ نَفْسًا، وَأَصْحَابِي عَلَى عَجَلٍ
بَيْضَاءَ كَالشَّمْسِ وَأَقْتِ يَوْمَ أَسْعَدَهَا
وَالطَّيْبُ يَزْدَادُ طَيْبًا أَنْ يَكُونَ بِهَا
الْمَحَّةُ مِنْ سَنَا بَرَقِ رَأَى بَصْرِي

أما رقة الحضر فتبدو في الدالية المشهورة التي وصف بها النابغة المتجردة وصفاً
حسبياً مترفاً، يليق بحليلة النعمان أو خليلته، لكنه يتجاوز المنظور إلى المحظور، فيسيء
من حيث يريد الإحسان . ومن تصويره المترف غير الفاضح تصويره عنق المتجردة محلي
بعقد من نفيس الجوهر، وهي تطل من أستارها الشفيفة كالشمس في أوج مجدها، ومن
يبصرها في حالها يبتهج بمرآها ابتهاج صياد أخرج لؤلؤة نادرة من صدفة، أو ابتهاج من
يبصر تمثالاً من مرمر نحته على أكمل صورة نحأت بارع، ثم رفعه على منصة من

المستهل : السائل المتصيب - الداعم : المترق في العين قبل أن ينصب .

(٢) على : هنا بمنزلة في وعاتبت المشيب على الصبا أي عاتبت نفسي على الصبا وأنا شيخ - أصح : أفق مما أنا فيه من
العصابة والشوق - الوازع : الناهي .

(٣) عراء : بياض اللون - حاورته : راجعته الكلام - الكلم : ج كلمة .

(٤) حياك : التحية هنا تحية إعراض - الدين : الحج - عزما : عزما عليه .

الأجر، كما توضع تماثيل الآلهة في صدور المعابد :

وَالنُّظْمُ فِي سِلْكٍ يُزَيَّنُ نَحْرَهَا ذَهَبٌ تَوَقَّدُ كَالشُّهَابِ الْمُوقَدِ^(١)
قَامَتْ تَرَاءَى بَيْنَ سِجْفِي كَلَّةٍ كَالشَّمْسِ يَوْمَ طُلُوعِهَا بِالْأَشْعَدِ^(٢)
أَوْ دُرَّةٍ صَدْفِيَّةٍ غَوَاصُهَا بَهْجٌ مَمْنَى يَرْهَا يَهْلُ وَيَسْجَدُ^(٣)
أَوْ دُمِيَّةٍ مِنْ مَرْمَرٍ مَرْفُوعَةٍ بُنِيَتْ بِأَجْرٍ يُشَادُّ وَقَرَمَدٍ^(٤)

وفي هذه الأبيات تطغى الحضارة على البداوة، ويبدو النابغة مصوراً من مصوري اليونان، مما دعا بعض النقاد إلى الشك في نسبة القصيدة إليه، ودعا بعضهم إلى الظن بأنه لم يصف امرأة من بشر، بل وصف تماثلاً من حجر، كتماثيل أفروديت التي كانت معروفة في مدن الشام المتأثرة بحضارة اليونان والرومان، وهو ظنٌ مرفوض مدحوض. فالقصيدة تنبض بالحياة المتفجرة من جسد حيٍّ، ينطوي على رغب البشري، ويعجز فن النحت عن تفجيرها من المرمر.

(٤) الوصف :

يعتد النابغة واحداً من شعراء المدرسة الأوسية كالخطيئة وزهير وكعب. وقد عني شعراء هذه المدرسة عناية واضحة بالوصف الحسي الدقيق، وذكر التفصيلات الواقعية، وتسجيل جزئيات الموضوع، وصبغ المشاهد المرسومة بألوان زاهية قوية التأثير.

وربما كان النابغة أبرع الشعراء في مدرسة أوس بن حجر، لأنه جمع الحضارة إلى البداوة، وأغنى خياله بمرئيات لم تقع عليها أبصار الشعراء الأعراب. غير أن موصوفاته متناثرة بين أغراضه، لاتنعتق منها موضوعات، يقف عليها الشاعر قصائد خاصة.

نستثني من ذلك أرجوزة قصيرة في وصف حية قصيرة، مطلعها :

صُلِّ صَفَا لَا تَنْطَوِي مِنَ الْقَصْرِ طَوِيلَةُ الْإِطْرَاقِ مِنْ غَيْرِ خَفَرٍ
وقد زهدنا في درسها أنها من شعره الذي تكتنفه سحب الشك والوضع، وخير منها صوره التي تنبث في تضاعيف مدحه واعتذاره، وتمثل بداوته وتحضره، وتفصح عن كثير من جوانبه النفسية.

من هذه الصور مشهدٌ من مشاهد الأطلال وصف فيه الرماد الذي اسودّ وصار كالكحل، والنؤي الذي غاصت حجارتها في الرمال، وتكسرت أطرافه، ومساحب

(١) النظم : المنظوم العقد - السلك : الخط -

(٢) تراءى : تعرض لنا نفسها - السجف : الستر المشقوق الوسط - الأسعد : برج الحمل .

(٣) بهج : فرح مسرور - يهل : يرفع صوته بالحمد

(٤) الدمية : التمثال والصورة - يشاد : يُبنى ويرفع بالحصص - القرمذ : خنزف مطبوخ كالآجر

الرياح وقد غدت كالخصير الذي ينسج الحاكاة لحمته وسداه :
رَمَادٌ كَكُحْلِ الْعَيْنِ لَأَيًّا أُبَيِّنُهُ وَتُوَيِّي كَجَذْمِ الْخَوْضِ أَثْلَمُ خَاشِعُ^(١)
كَأَنَّ مَجَرَ الرَّامِاسَاتِ دُيُوفَهَا عَلَيْهِ حَصِيرٌ نَمَّقَتْهُ الصَّوَانِعُ^(٢)
وربما كان مشهد الصيد أجمل من صورة الأطلال، لأن النابغة وقر له من عناصر
التلوين والحركة ما جعله شبيهاً بشريط الصور المتحركة.

بدأ الشاعر المشهد بالحديث عن ناقته التي تجوز به الفلاة لتبلغه قصر النعمان،
فجعلها لصلابتها وتقردها في السير عند الهاجرة كالثور المتفرد عن القطيع، وهذا الثور
أرقط منقط القوائم، ضامر البطن كالسيف الذي أحسن القين صقله، وكان قبل أن
يبلغ منطقة (الجليل) قد تعرّض في ليلة باردة لمطر غزير، أرسلته سحابة سكوب اجتمع
في ودقها المطر الغزير، والبرد الجامد:

كَأَنَّ رَحْلِي وَقَدْ زَالَ النَّهَارُ بَنًا يَوْمَ الْجَلِيلِ عَلَى مُسْتَأْنَسٍ وَحَدٍ^(٣)
مِنْ وَحْشٍ وَجَرَّةٍ مُوشِيٍّ أَكَارَعُهُ طَاوِي الْمَصِيرِ كَكَيْفِ الصَّيْقِلِ الْفَرْدِ^(٤)
أَسْرَتْ عَلَيْهِ مِنَ الْجُوزَاءِ سَارِيَّةُ تَرْجِي الشِّمَالِ عَلَيْهِ جَامِدُ الْبَرْدِ^(٥)

ثم سرت في المشهد روح عنيفة حينما سمع الثور صوت صياد يُشلي كلابه
المدربة، ففزع، وبات في حال تسوء الصديق، وتشمت العدو، اجتمع فيها الرعب
والجوع. وفجأة أرسل الكلاب كلابه، فانطلقت إلى الثور، فعدا أمامها بقوائم صلبة،
ليس في مفاصلهن ترهل ولا استرخاء:

فَأَرْتَاعَ مِنْ صَوْتِ كَلَابٍ قَبَاتَ لَهُ طَوَعَ الشَّوَامِتِ مِنْ خَوْفٍ وَمِنْ صَرَدٍ^(٦)
فَبَثْنَهُنَّ عَلَيْهِ، وَاسْتَمَرَّ بِهِ صُمِعَ الْكُمُوبِ بِرِيثَاتٍ مِنَ الْحَرْدِ^(٧)

اقتربت الكلاب من الثور، وكان أسبقها الكلب (ضمران)، فأشلاه الصياد،
وأغراه بالنزال فنازل خصمه منازل الشجعان، لكن شجاعته لم تجذبه، إذ اخترق قرن

(١) أبينه: أتبينه - لأياً: بعد بطة - التوي: حازر حول البيت - جذم: أصل - أثلم: بهدم - خاشع: لاصق بالأرض.

(٢) الرامسات: الرياح الشديداة الهبوب التي تعفي الأثر - نمقته: أحسنت صنعه.

(٣) زال النهار: انتصف - بنا: بمعنى عتأ أو علينا - مستأنس: يخاف الأنيس - وحد: منفرد بنفسه.

(٤) وجرة: علم لفلاة - موشي: كارهه - بقوائمه نقط سود وخطوط - كسيف الصيقل: يريد أن الثور أبيض لامع كالسيف.

الفرد: المنقطع النظير

(٥) أسرت: أمطرت ليلاً - الجوزاء: نوء الجوزاء ونوءها يكون في البرد الشديد - سارية: سحابة تتمر ليلاً - الشمال:

رياح الشمال وهي شديدة البرد.

(٦) ارتاع: فزع - كلاب: صائد ذو كلاب - الشوامت: القوائم - صرد: شدة البرد.

(٧) استمر به: بهض بالثور - صمع: لسن برهلات المفاصل - بريثات من الحرد: خاليات من العيب.

الثور جسد الكلب من صدره إلى ظهره، فظهر روق القرن في إبط الكلب كمضغ البيطار في ساق البعير. ومن نظر إلى جسد الكلب المعلق بقرن الثور ظنه ذبيحة أعدّها قوم للشواء، فأوجروها السفود، وألقوها على الموقد، ثم تشاغلوا عنها. وهذا المشهد روع الكلاب فتفرقت مذعورة، ولم يبق منها قرب الثور غير ضمران الطعين، يحاول وهو معلق بما بقي به من روح أن يمضغ طبة القرن، وهيئات. فقد كانت الطعنة قاتلة، ولم يبق فيه من العزم ما يكفي لتحريك شدقه، فراح يلفظ حشاشته على رأس الثور المنتصر:

وَكَاَنَ ضَمْرَانُ مِنْهُ حَيْثُ يُوزَعُهُ طَعَنَ الْمُعَارِكُ عِنْدَ الْمُحْجَرِ النَّجْدِ (١)
شَكَّ الْفَرِيصَةَ بِالْمَدْرَى فَأَنفَكَهَا طَعَنَ الْمَيْطَرَ إِذْ تَشْفِي مِنَ الْعُضْدِ (٢)
كَأَنَّهُ خَارِجاً مِنْ جَنْبِ صَفْحَتِهِ سَفُودٌ شَرِبَ نَسْوَهُ عِنْدَ مُفْتَادِ (٣)
فَظَلَّ يَجْعُمُ أَهْلَ الرُّوقِ مُنْقَبِضاً فِي حَالِكِ اللَّوْنِ صَدَقَ غَيْرِ ذِي أَوْدِ (٤)

وحينما رأت الكلاب مصرع ضمران ازدجرت، وسرى الخوف في أوصال (واشق) صاحب ضمران، فارتدّ عن الثور بعد أن حدثته نفسه بالثار، وقال في نفسه: مافائدة الانتحار في موضع لا تُجدي فيه الشجاعة اليائسة، ولا مطمع فيه لكلب أو صياد، فأحجم:

لَمَّا رَأَى وَاشِقَ إِقْعَاصَ صَاحِبِهِ وَلَا سَبِيلَ إِلَى عَقْلِ وَلَا قُودِ (٥)
قَالَتْ لَهُ النَّفْسُ إِنِّي لَا أَرَى طَمَعاً وَإِنْ مَوْلَاكَ لَمْ يَسْلَمْ وَلَمْ يَصِدْ

بعلم هذا الوصف المفصل للثور والكلاب يعود النابغة إلى ناقته ليقرنها بهذا الثور المنتصر، ويقول: «فتلك تبلغي النعمان». ومثل هذا الاستطراد كثير في شعر النابغة، لكنه لا يضعف وحدة الموضوع، ولا يفكك الأفكار، بل يكسبها نوعاً من العمق. لأن الشاعر بعد أن يعرض الفكرة المجردة، يُدخل القارئ في بهو كبير تتصدره صورة عريضة، رسم فيها الشاعر مشهداً يكمل الفكرة، أو ينقلها من عالم التجريد إلى عالم الحس، فإذا انتهى الشاعر من تصويرها، والقارئ من تصوورها عاد الشاعر إلى الفكرة ليصل آخرها بأولها.

- (١) ضمران: اسم كلب - يوزعه: يُغريه - المعارك: المقاتل - المحجر: الملجأ المدرك - النجد: الشجاع.
(٢) الفريصة: بضعة في مرجع الكتف - المدرى: القرن - الميطر: البيطار - العضد: داء ووجع في العضد.
(٣) كأنه: الهاء تعود على القرن - السفود: ما يشك اللحم به ليشوى - شرب: قوم يشربون - مفتاد: موضع اشتواء اللحم.
(٤) يجمع: يمضغ - منقبضاً: مجتمعاً لما يجهد من الوجع - حالك اللون: القرن - صدق: صلب - الأود: الأعوجاج.
(٥) واشق: اسم كلب آخر - إقعاص: قتل - عقل: دية - قود: قتل النفس بالنفس.

ومن صوره العريضة التي توضح هذه الظاهرة صورة الفرات التي رسمها الشاعر وهو يمدح النعمان ويعتذر له ، ويصفه بالقوة والكرم . فقد التفت الشاعر عن الممدوح إلى الفرات ، فإذا الرياح تثير فيه الأمواج الضخام ، فتندفع رؤوس الأمواج غاضبة صاخبة ، وتلقي الزبد على شاطئيه ، وإذا السيول المنحدرة إلى النهر من كل جانب تحمل حطام الشجر والأعشاب ، وبين الماء الوافد على النهر ، والماء المتوثر منه تترنج على الأمواج سفينة ، يحار ملاحها في قيادتها ، ويزيده الخوف من الموج ارتباكاً ، فيتشبث بسكان السفينة ، ويستفرغ في قيادتها جهده ، ويبلغ منه العياء مبلغه ، لعله يشق طريقه بين الموج ، حتى إذا بدأ الخوف يسري من نفس الملاح إلى نفس القارئ التفت النابغة إلى النعمان ، فإذا هو ضاحك مستبشر ، يبسط يده للمعتفين ، فيتدفق منها مال أغزر من ماء الفرات ، وخير دائم لا ينقطع في يوم من الأيام :

فَمَا السُّفَرَاتُ إِذَا جَاحَشَتْ غَوَارِيَهُ
تَرْمِي أَوَاذِيَهُ الْعَبْرَيْنِ بِالزَّبَدِ^(١)
يَمْدُهُ كُلُّ وَادٍ مُتَرَعٍ لَجِبَ
فِيهِ رَكَامٌ مِنَ الْبَيْتِ وَالْخَفْضِ^(٢)
يُظَلُّ مِنْ خَوْفِهِ الْمَلَحُ مُعْتَصِماً
بِالْخَيْزُرَانَةِ بِعَدِّ الْأَيْنِ وَالنَّجْدِ^(٣)
يَوْمًا بِأَجْسُودٍ مِنْهُ سَبَبٌ نَافِلَةٌ
وَلَا يَحُولُ عَطَاءُ الْيَوْمِ دُونَ غَدٍ^(٤)

من هذه الصور ومن صورة المتجردة التي وردت في غزل النابغة يظهر أن الاستطراد المطول يُتيح للنابغة أن يوفر للمشاهد حقه من الرسم ، فهو لا يقع من الرسم بتشبيه سريع ، أو استعارة عابرة ، بل يقف أمام اللوح الذي رسمه وقفة متأنية ، تسمح له بتلوين الصورة وتحريكها ، والتدقيق في جزئياتها ، وتسخيرها للفكرة ، وتحميلها ماتحمل نفس الشاعر من مشاعر الحب والخوف والرجاء . وحسبك دليلاً على ما نقول ، صورة الفرات التي جعل فيها نفسه الملاح الخائف من وعيد النعمان الطامع في كرمه ، الغارق في نعمه ، المستبشر بعفوه ، وجعل حساده والوشاة رياحاً تحاول أن تثير غضب النعمان ، وتدفعه إلى الانتقام من النابغة ، فيلقيها النعمان عن جانبيه كما يلقي الفرات الزبد والغثاء ، ويبقى كما عهدته الناس كريماً دافقاً يفيض خيره على الناس أجمعين .

ومن الغريب أن يحكم بعض الدارسين المحدثين^(٥) على وصف النابغة بالجمود وجفاف العواطف فيقول : «إلا أن وصف النابغة لا يخلو من جمود وجفاف أحياناً . فقلماً

(١) غواريه : أمواجه وكذا أواذيه - العبرين : جانبيه

(٢) يمدده : يزيد فيه - المترع : المملوء - اللجب : المصوت لشدة جريانه وقوة سيله - البيتوت والخفضد : نبتان .

(٣) الخيزرانة : سكان السفينة - الأين : الإعياء - النجد : العرق والكر .

(٤) السيب : العطاء - النافلة : الفضل

(٥) انظر «تاريخ الأدب العربي» لحنا الفخوري .

تمتزج نفسه بموصوفاته، وقلما تجد في الطبيعة ما يثير انفعالاته العميقة، فهو نوعاً ما جامد أمام المشاهد التي يصفها» وهذا الحكم يغمط حق الرجل، فقد رأيت كيف حلل نفسه وهو يصف الفرات، ورأيت كيف تحسّس مشاعر الثور وأبرز زهوه. وكيف أبرز أحاسيس ضمران وواشق، ونقل إليك الخوف واليأس والاستسلام. غير أن النابغة لا يترجم العواطف بالفاظ مباشرة، أو بأسلوب مبتذل، بل ييث العواطف في الخطوط والألوان والحركات والظلال، ويكلف القارئ باستنباطها.

تأمل صورة المتجردة، وقد فاجأها رجل غريب، ينقل بين مفاتنها بصراً نهياً متطفلاً، فيسقط خمارها عن وجهها من المفاجأة والارتباك، فتواري - وهي خائفة خجل - سحر الوجه باليد، وتأبى المحاسن أن تحتجب، فترسل في عيني الغريب نظرات تجمع بين الخوف والتوسل، والزهو والتواضع، والإغواء والزجر، والندم والاستسلام، والتأنيب والترغيب، وهي صامته لا تبوح بكلمة أو نامة:

سَقَطَ النُّصَيْفُ وَلَمْ تُرِدْ إِسْقَاطَهُ مَتَاوَلَتْهُ وَأَتَقَتْنَا بِالْيَدِ (١)

نَظَرْتُ إِلَيْكَ بِحَاجَةٍ لَمْ تَقْضِهَا نَظَرَ السَّيِّمِ إِلَى وَجْهِ الْعُودِ (٢)

فكيف يوصف وصف كهذا الوصف بالجمود والجفاف؟

٥) الرثاء:

كان الرثاء في شعر النابغة رثاءً رسمياً في أغلب الأحيان، يندب فيه الشاعر الأمراء، ليقضي حقهم عليه، فيذكر محامد الفقيد، وينوّه بمجده المؤثّل، ثم يلوذ بالحكمة التي تنصح للناس بقبول الموت لأنه قدر مقدور لا مهرب منه، وقد يدّعي الزهادة في الحياة بعد رحيل الأمير، لأن حياته بعد ذوي الفضل ضجر قاتل. وردت هذه الأفكار في رثاء النعمان بن الحارث بن أبي شمر، إذ قال فيه:

فَإِنْ تَكُ قَدْ وَدَّعْتَ غَيْرَ مُدَّمٍ أَوَاهِي مُلْكٍ، تَبَّتْهَا الْأَوَائِلُ (٣)

فَلَا تَبْعَدَنَّ إِنَّ الْمَنِيَّةَ مَوْعِدٌ وَكُلُّ أَمْرٍ يَوْمًا بِهِ الْحَالُ زَائِلٌ (٤)

فَإِنْ نَحْيَ لَا أَمَلٌ لِحَيَاتِي، وَإِنْ تَمَّتْ فَمَا فِي حَيَاةٍ بَعْدَ مَوْتِكَ طَائِلٌ (٥)

(١) النصيف: الخمار.

(٢) لم تقضها: لم تقدر على الكلام مخافة أهلها - العود: الزوار وقت المرض.

(٣) الأواهي: الدعائم.

(٤) لا تبعدن: لا تملكن - الحال: الموت.

(٥) طائل: نفع.

وفي الرثاء يؤخذ على النابغة أنه كان يذكر المريض بالموت، ويرثيه وهو حي . ذكر له أن أبا قابوس مريض لا يرجى ، فدعا له بالشفاء ، ثم خوَّفه الموت ، وخوف الناس مما سيحل بهم من فقر وشر بعد موته ، لأنَّ قصاد الأمير - والنابغة منهم - سوف يردون عن باب الإمارة محققين . وفي هذا المعنى مافيه من نزعة نفعية بغیضة ، يحركها الطمع لا الوفاء :

وَنَحْنُ نَرْجِي الْخُلْدَ إِنْ فَازَ قَدَحُنَا وَنَرْهَبُ قَدَحَ الْمَوْتِ إِنْ جَاءَ قَائِمًا^(١)
لَكَ الْخَيْرُ إِنْ دَارَتْ بِكَ الْأَرْضُ وَاحِدًا وَأَصْبَحَ جَدُّ النَّاسِ يَظْلَعُ عَائِرًا^(٢)
وَوَدَّتْ مَطَايَا الرَّاعِبِينَ ، وَعُصْرِيَّتْ جِيَّادُكَ ، لَا يُخْفِي لَهَا الدَّهْرُ حَافِرًا^(٣)

والرثاء بصورة عامة دون الأغراض الأخرى في شعر النابغة قدراً ومقداراً .

(٦) الهجاء :

والهجاء كالرثاء ضئيل الحظ من عناية النابغة ، إذ يرد في تضاعيف المدائح والاعتذاريات حين ينعطف الحديث بالشاعر إلى ذكر الخصوم ، فيقرعهم ، ويذري بافرائهم الكذب عليه ، ويصف مثالهم كقبح الوجوه ، وبذاءة الألسنة ، والولع في أعراض الناس بالباطل ، كقوله :

لَمَنْعِي وَمَا عَمْرِي عَلَى يَمِينٍ لَقَدْ نَطَقْتُ بَطْلًا عَلَى الْأَقَارِعِ^(٤)
أَقَارِعُ عَوْبٍ لَا أَحَاوِلُ غَيْرَهَا وَجُوهُ قُرُودٍ ، تَبْتَغِي مَنْ مُجَادِعُ^(٥)

ويرد الهجاء أحياناً أخرى في مقطعات قصيرة يهدد بها خصومه بشعر كالجمر لا يطيقون مسه ، كقوله في حزيم وزبان ابني سيار اللذين فضلا شعر بدر بن حذار على

شعره :

أَلَا مَنْ مَبْلَغُ عَمِي حُزَيْمًا وَزَبَانَ الَّذِي لَمْ يَزِغْ صَهْرِي
فَلْيَاكُمِ وَعُورًا دَامِيَاتٍ كَانَ صَلَاءُهُنَّ صَلَاءَ نَجْمٍ^(٦)
فَلْيَ كَدُّ أَتَانِي مَصْنَعْتُمْ وَمَارَشَحْتُمْ مِنْ شِعْرِ بَذَرٍ^(٧)

لكن هجاءه يظل ، في الحالين ، دون أغراضه الأخرى جودة وتصويراً وتأثيراً ،

(١) القدح : سهم القمار قمار : فائز .

(٢) واحداً : لاشبيه له في الناس - جد : حظ - يطلع : يخرج - عائر : سبيء الخط .

(٣) الراغبين : القاصدين المعروف - عريت : حُطت عنها سروجها فلا تتركب - حفي الحافر : رقى .

(٤) الأقارع : بني قريع بن عوف وكانوا قد وشوا به إلى النعمان .

(٥) لا أحاول غيرها : أي لا أريد هجاء غيرها - مجادع : تشاتم .

(٦) «ياكم وعوراً داميات» يهدرهم قصائد هجو قباحاً .

رسمحتم : رويتهم وحسنتم .

لأنّ النابغة لم يؤت الطبع الحادّ والميل إلى العدوان، والتفرّغ لتتبع العورات، وقذف الناس، ففتر هجاؤه، وكان أقرب إلى التحذير والوعيد، وخلا من الضربات الموجعة، لم يخل من التصوير الساخر كجعله عيينة بن حصن بعيراً يخاف وقع الأصوات، فينفر منها، ونعامة حمقاء خرقاء سريعة الهرب:

مَأْتَسُكَ مِنْ جَمَالِ بَنِي أَقْيَشٍ يُقَعِّعُ خَلْفَ رَجُلَيْهِ بِشْنٍ^(١)
تَمْسُونُ نَعَامَةً طَوْرًا، وَطَوْرًا هُوِيَ الرِّيحُ تَنْسِجُ كُلَّ فَنٍ^(٢)

د... منزلة النابغة وفنه:

كاد الأقدمون يجمعون على تقديم النابغة، فسلكه ابن سلام في شعراء الطبقة الأولى، واحتجّ بأقوال من فضّلوه على أقرانه من شعراء هذه الطبقة، وهم: زهير، وأمرؤ القيس، والأعشى، ومن هذه الأقوال:

«كان أوس فحل مُضَر، حتى نشأ النابغة وزهير، فأخلاه»

و«يروى أن عمر بن الخطاب قال: أي شعرائكم يقول:

أَلَيْسَتْ بِمُسْتَجَبِي أَخَا لَا تَلُمُهُ إِلَى شَعَثٍ، أَيُّ الرِّجَالِ الْمُهَذَّبِ

قالوا: النابغة، قال هو أشعرهم.»

وجاء في الأغاني «قام رجل إلى ابن عباس، فقال: أي الناس أشعر، فقال ابن عباس: أخبره يا أبا الأسود. قال الذي يقول:

فَأَتَيْتُكَ كَاللَّيْلِ الَّذِي هُوَ مُدْرِكِي وَإِنْ خِلْتُ أَنَّ الْمَتَى عَنْكَ وَاسِعٌ»

وجاء في العمدة: «وأما النابغة فقال من يحتجّ له: كان أحسنهم ديباجة شعر، وأكثرهم رونق كلام، وأذهبهم في فنون الشعر، وأكثرهم طويلة جيدة، ومدحاً وهجاء شائراً وصفة.»

وكلّ قول من هذه الأقوال يتناول جانباً من شعر النابغة. فكلمة عمر ترجّح شعره لحكمته وحلمه، وكلمة أبي الأسود ترجّحه لخياله الواسع وإحساسه الصادق، والكلمة الأخيرة تفضّله لخصائصه الفنية، فما أهمّ هذه الخصائص؟ لعلّ أهمها التنقيح، ورسم الصُّور الواقعية، والعناية برسم الألواح العريضة، الاستعانة بالسرد القصصي.

١ «جمال بني أقيش» يضرب بها المثل بنفارها وعدم عتقها - الشن: الجلد البالي.
٢ كل فن: في كل جهة وطريق.

١ - الصنعة والتنقيح : طبع شعر النابغة بطابع المدرسة الأوسية التي تعنى بتنقيح الشعر، واختيار اللفظ، والتأنق في الصياغة، والزهد في الغريب الوحشي، وتوازن الجمل، وتوشية المعاني بوشي المطابقة والمقابلة، كقوله في الشكوى، وقد طابق بين الهَمّ الخفيّ والهَمّ الظاهر، وبين الورد والصدر:

كسَمْتِكَ لَيْلًا بِالْجُمُومِينَ سَاهِرًا وَهَمَّيْنِ هَمًّا مُسْتَكِيًّا وَظَاهِرًا^(١)
أَحَادِيثَ نَفْسٍ تَشْتَكِي مَا يَرِيهَا وَوَرْدَ هُمُومٍ لَنْ يَجِدْنَ مَصَادِرًا^(٢)

ولهذه الصناعة اللفظية جمالٌ من نمط آخر، هو حلاوة الإيقاع، وعذوبة الجرس، وتناغم الحروف في الألفاظ المتجاورة، وملاءمة الوزن للفكرة. فقد رأيت كيف اختار الوزن الرحب الهاديء في البيتين السابقين للحديث عن هَمِّه. فلما وصف المتجردة تخير لها بحرًا راقصًا متدافع النغم، وأكثر من الألفاظ الرشيقية، ولم يغفل التقطيع الموسيقي، والمقابلة بين جزئي البيت، كقوله:

أَوْذَعِي مِنِّي مَرْمَرٍ مَرْفُوعَةٍ بُيُوتَ بَاجِرٍ يُسَادِ بِقَرَمِدٍ
لَا وَارِدَ مِنْهَا يَحْوُرُ لِمَصْدِرٍ عَنَّا وَلَا صَدْرٍ يَحْوُرُ لِمَوْدِرٍ^(٣)

٢ - الواقعية في رسم الصور الحسية : يكثر النابغة من رسم الصور الواقعية التي تصافح أبصار الناس وأسماعهم. فالكلب المعلق بقرن الثور كالشواء الذي اعتلقه سفود، والنسور الجاثمة خلف الجيش تنتظر الفرائس «كالشيوخ في ثياب المرناب» ووجه صاحبه نعم «لمحة من سنا برق» وصوت أنياب الناقة حين تحتك كأنه «صريف القعو بالمسد» أي كأنه احتكاك البكرة بالحبل.

٣ رسم الألواح العريضة : جاوز النابغة التشبيهات والاستعارات الجزئية غير المؤتلفة، ورسم صوراً عريضة متكاملة الأجزاء، كان يبدؤها بتشبيه بسيط، ثم يلتفت عن المشبه إلى المشبه به، ليفصل في الحديث عن قسماته وسماته، وليمد أطراف الصورة يميناً ويساراً.

شبه نفسه حينما بلغه غضب النعمان عليه بلديغ، وثبت عليه حية رقطاع شديدة السم. ولما كان العرب يعتقدون أن النوم يساعد على تفشي السم في الجسم فقد كانوا يعلقون الأساور والأجراس في يدي اللديغ ليمنعوه النوم، فيبقى مؤرقاً الليل كله،

(١) الجمومين : موضع - ساهراً : نعت الليل.

(٢) ما يريها : ما يشق عليها «وورد هموم لن يجدن مصادراً» أي وردت علي هموم لم أستطع ردها.

(٣) يحور : يرجع أي من ينال منها ما يريد لا يتحول إلى غيرها.

وهذه الحية ذات سم نافع يعجز الأطباء عن مغالبة سمها، ورد طغيانه عن اللديغ :
 فَبَيْتٌ كَأَنِّي سَاوَرْتُنِي ضَّيْبِلُهُ^(١) مِنْ الرُّثْنِ فِي أُنْيَابِهَا الشَّمُّ نَافِعٌ^(٢)
 يُسَهِّدُ مِنْ لَيْلِ التَّكَامِ سَلِيمُهَا^(٣) لِحِلِي النِّسَاءِ فِي يَدَيْهِ فَعَايَعُ^(٤)
 تَنَادَرَهَا الرَّاقُونَ مِنْ سُوءِ سَمِّهَا^(٥) تَطْلُقُهُ طَوْرًا، وَطَوْرًا تَرَاوَعُ^(٦)
 وأجمل من هذه الصورة وأوسع صورة الفرات التي مرّت بك قبل في الحديث عن الوصف.

٤) الاستعانة بالسرد القصصي : لَوْنُ النابغة شعره بالسرد القصصي فأغناه وأحياه، وأكسبه عمقاً فكرياً، وأمدّه بتجارب إنسانية . وقصصه على ضربين : قصص واقعية وقصص رمزية :

فالواقعية تستمد من تاريخ العرب وأخبارهم كقصة زرقاء اليمامة التي مرّ بها سربٌ من القطا، فقد رت أن عدده ست وستون قطاة . وتقول القصة إن السرب وقع في شبكة صياد فإذا عُدَّتْهُ كما ذكرت زرقاء اليمامة . أخذ النابغة هذه القصة ليعظ بها النعمان، وليحذر كيد الحساد، عسى أن يكون صادق الحسّ دقيق النظر خبيراً بالنفوس :

أَحْكُمُ كَحْكُمِ فَتَاةٍ حَتَّى إِذَا نَظَرْتُ^(١) إِلَى تَحَامٍ شِرَاعٍ وَارِدِ الشَّمَدِ^(٢)
 والرمزية مستمدة من أساطير العرب . والعرب كغيرهم من شعوب الأرض، لهم تراث من أخبار وأساطير صاغوا منها أمثالا، واستنبطوا عبرا، لكنّ الجديدي في صنيع النابغة أنه نظم بعض هذه الأساطير شعراً، وجعل أبطالها من البشر والحيوانات، وأجرى الحوار على ألسنة الفريقين، كاقصوصة الحية التي سردها في اثني عشر بيتاً، ليعاتب بني مرة الذين تحالفوا عليه وعلى قومه، وليحذرهم الغدر به كما غدر حليف الحية . وخلاصة الأسطورة أن أعرابياً حالف حية قتلت أخاه على أن تؤدي إليه ديناراً كل يوم، وينزل عن ثأر أخيه . ثم ندم وهم بقتل الحية فرماها بالفأس، فأخطأها .
 قال النابغة :

وَأَنِّي لَأَلْقَى مِنْ ذَوِي الضَّغْنِ مِنْهُمْ^(٣) وَمَا أَصْبَحْتُ تَشْكُو مِنْ الْوَجْدِ سَاهِرَةً
 كَمَا لَقِيتُ ذَاتَ الصَّفَا مِنْ حَلِيفِهَا^(٤) وَمَا انْفَكَّتِ الْأَمْثَالُ فِي النَّاسِ سَائِرَةً
 (١) تقدم شرحه.

(٢) يُسَهِّدُ : يمنع من النوم - ليل التمام : أطول ليالي الشتاء والذي يطول على من قاساه وإن قصر - السليم : الملدوغ سُمِّيَ بذلك تَفَاوُلًا لَهُ بِالسَّلَامَةِ .

(٣) تَنَادَرَهَا : أي أُنْذِر بعضهم بعضاً - تَطْلُقُهُ : تخفف عنه - تَرَاوَعُ : تشدد .

(٤) أَحْكُمُ : كن حكيماً - شِرَاعٍ : قاصدة إلى الماء - الشَّمَد : الماء القليل .

هـ - مختارات من شعر النابغة :

١ - مدح واعتذار

أَتَانِي - أَبَيْتَ اللَّعْنَ - أَنْكَ لَمْتَنِي
فَبَيْتُ كَأَنَّ الْعَائِدَاتِ فَرَشَنِي
خَلَقْتُ فَلَمْ أَتْرُكْ لِنَفْسِكَ رَيْبَةً
لَيْسَ كُنْتُ قَدْ بُلِّغْتَ عَنِّي خِيَانَةً
وَلَكِنِّي كُنْتُ أَمْرًا لِي جَانِبُ
مُلُوكُ وَإِخْوَانُ إِذَا مَا أَتَيْتُهُمْ
كَفَعْلِكَ فِي قَوْمِ أَرَاكَ اصْطَنَعْتَهُمْ
فَلَا تَرْفَحْنِي بِالْوَعِيدِ كَأَنِّي
أَلَمْ تَرَ أَنَّ اللَّهَ أَعْطَاكَ سُورَةً
بِأَنَّكَ شَمْسٌ وَالْمُلُوكُ كَوَاكِبُ
وَلَكِنَّتَ بِمُسْتَبَقِي أَحَا لَا تَلْمُهُ
فَإِنَّ أَكْ مَظْلُومًا فَجَدَّ ظَلَمْتُهُ

وَتِلْكَ الَّتِي أَهَمَّتْ مِنْهَا وَأَنْصَبُ^(١)
هَرَاسًا، بِهِ يُعَلَى فِرَاشِي وَيُقَشَّبُ^(٢)
وَلَكِنَّ وَرَاءَ اللَّهِ لِلْمَرْءِ مَذْهَبُ^(٣)
لُبْلُفِكَ الْوَاثِي أَغْشَى وَأَكْذَبُ^(٤)
مِنْ الْأَرْضِ فِيهِ مُسْتَرَادٌ وَمَذْهَبُ^(٥)
أَحْكَمُ فِي أَمْوَالِهِمْ، وَأَقْرَبُ
فَلَمْ تَرَهُمْ فِي شُكْرِ ذَلِكَ أَذْنَبُوا
إِلَى النَّاسِ مَطْلِي بِهِ الْقَارُ أَجْرَبُ
تَرَى كُلَّ مَلِكٍ دُونَهَا يَتَذَبَذَبُ^(٦)
إِذَا طَلَعَتْ لَمْ يَشُدَّ مِنْهُنَّ كَوَكَبُ
عَلَى شَعَثِ أَيُّ الرَّجَالِ الْمَهْذَبُ^(٧)
وَإِنْ تَكَ ذَا عَتَبَى فَوَيْلُكَ يُعْتَبُ

٢ - المتجردة

نَظَرْتُ بِمُقْلَةٍ شَادِنٍ مُتَرَبِّبٍ
وَالنُّظْمُ فِي سِلْكٍ يُزَيِّنُ نَحْرَهَا
صَفْرَاءُ كَالسَّيْرَاءِ، أَكْمَلَ خَلْقَهَا
قَامَتْ تَرَامِي يُبَيِّنُ سِجْفِي كُلِّهِ
أَوْ دُرَّةَ صَدْفِيٍّ غَوَاصُّهَا

أَخَوَى أَحَمَّ الْمُقْلَتَيْنِ مُقْلَدُ
ذَهَبٌ تَوَقَّدَ كَالشَّهَابِ الْمُوقَدِ
كَالْفُصْنِ فِي غُلُوبِهَا الْمُتَأَوَّدِ^(٨)
كَالشَّمْسِ يَوْمَ طُلُوعِهَا بِالْأَسْعَدِ
بِهَيْجٍ مَتَى يَرَاهَا يَهْلُ وَيَسْجَدُ

- (١) أبیت اللعن: أي لم تأت أمراً تلعن عليه - أهتم وأنصب: من العناية والمشقة .
(٢) العائدات: الزائرات في المرض - الهراس: الشوك - يقشّب: يُعاهد بالشوك ويغلط .
(٣) «ليس وراء الله للمرء مذهب» أي ليس يعد القسم بالله قسم .
(٤) الواشي: النّام .
(٥) «لي جانب»: أي متبع - المستراد: الإقبال والإدبار .
(٦) سورة: منزلة رفيعة - يتذبذب: يضطرب .
(٧) لا تلمّه: تصلح من أمره - الشمع: الفساد - المهذب: الخالص من العيوب .
(٨) الشادن: من أولاد الظباء من قوي على المشي - المتريب: المحبوس في البيت - الأخوى: الذي به خطآن سوداوان .
- أحمر: أسود - مقلد: مزين بالحلي .
(٩) صفراء: تنطيط بالزعفران - السیراء: الحريرة الصفراء - الغلواء: نهاء الغصن - المتأود: المتني لطلوه .

بُنِيَتْ بِأَجْرٍ يُشَادُ وَقَرَمِدٍ
نَظَرَ السَّقِيمِ إِلَى وَجْهِهِ الْعُودِ
فَتَنَاوَلَتْهُ، وَاتَّقَتْنَا بِالْيَدِ
عَنَّمْ عَلَى أَغْصَانِهِ لَمْ يُعَقِّدِ^(١)
بَرْدًا أَسْفَلَ لِنَائِهِ بِالْإِثْمِ^(٢)
جَفَّتْ أَعَالِيهِ وَأَسْفُلُهُ نَدِي^(٣)

أَوْ ذُمِّيَّةٍ مِنْ مَرْمَرٍ مَرْفُوعَةٍ
نَظَرْتُ إِلَيْكَ بِحَاجَةٍ لَمْ تَقْضِهَا
سَقَطَ النَّصِيفُ، وَلَمْ تُرَدْ إِسْقَاطُهُ
بِمُخْضَبٍ رَخِصٍ، كَانَ بَنَانُهُ
تَجَلُّوْ بِقَادِمَتِي حَمَامَةٍ أَيْكَةٍ
كَالْأَقْحَوَانِ غَدَاةً غَبَّ سُبَائِهِ

(١) بمخضب: أي كف مخضوب - رخص: لين ناعم - البنان: الأصابع - عنم: نبت أحمر الثمر.
(٢) «تجلو بقادمتي» أي إذا ابتسمت كشفت عن أسنان كأنها برد لبياضها وصفاتها - «أسف لثاته» أي ذر الإثمد على لثاتها.
(٣) الأقحوان: نبت له نور أبيض وسطه أصفر - السهء: المطر - غب الشيء: بعده.

مراجع بحث النابغة

- | | |
|--------------------------|------------------------------|
| دار الثقافة | ١ - الأغاني ج (١) |
| د. عمر فروخ | ٢ - تاريخ الأدب العربي ج (١) |
| حنّا فاخوري | ٣ - تاريخ الأدب العربي |
| ت محمد أبو الفضل ابراهيم | ٤ - ديوان النابغة الذبياني |
| ابن سلام | ٥ - طبقات فحول الشعراء ج (١) |
| د. شوقي ضيف | ٦ - العصر الجاهلي |
| ابن رشيق | ٧ - العمدة |
| د. طه حسين | ٨ - في الأدب الجاهلي |
| عمر دسوقي | ٩ - النابغة الذبياني |
| د. محمد زكي العشماوي | ١٠ - النابغة الذبياني |

مراجع أخرى

- | | |
|----------------------------|------------------------------------|
| بطرس البستاني | ١ - أدباء العرب ج (١) |
| مارون عبود | ٢ - أدب العرب |
| نلينو | ٣ - تاريخ الآداب العربية |
| المرصفي وزميله | ٤ - دراسة الشعراء |
| المعري | ٥ - رسالة الغفران |
| لويس شيخو | ٦ - شعراء النصرانية ج (٢) |
| د. نصرت عبد الرحمن | ٧ - الصورة الفنية في الشعر الجاهلي |
| عبد الله عبد الجبار وزميله | ٨ - قصة الأدب في الحجاز |
| | ٩ - القيان والغناء في |
| د. ناصر الدين أسد | العصر الجاهلي |
| | ١٠ - المفصل في تاريخ |
| أحمد أمين وغيره | الأدب العربي ج (١) |
| | ١١ - المفصل في تاريخ العرب |
| د. جواد علي | قبل الإسلام ج (٣) |
| د. جميل سلطان | ١٢ - النابغة الذبياني |
| سليم الجندي | ١٣ - النابغة الذبياني |
| حنانمر | ١٤ - النابغة الذبياني |
| إيليا حاوي | ١٥ - النابغة |

الفصل الثالث

زهير بن أبي سلمى

[حياته، شخصيته، ديوانه ومعلقته، أغراض شعره (المدح، الوصف، الحكمة، الغزل، الهجاء، الفخر، الرثاء) خصائصه الفنية، مختارات من شعره.]

٢- حياة زهير وحرب داحس والغبراء:

تذكر كتب الأدب نسباً مطوّلاً لزهير بن أبي سلمى، خلاصته أنه مُزنيّ الأب، ذبيانيّ الأم. اسم أبيه ربيعة بن رباح، وكنيته أبو سلمى، أمّا أمّه فهي أخت الشاعر بشامة بن الغدير، وهي من بني سهم بن مرة الذبيانيين ثمّ الغطفانيين. وتدلّ أخبار أبيه على أن أصهاره ظلموه، فلم يعطوه حقّه من غنيمة غنموها من طيء، وأنه لم يطق الظلم، فاحتمل بأهله، ونزل الحاجر من أرض نجد في مضارب أقاربه من بني عبد الله بن غطفان. وفي الحاجر (قرب الرياض اليوم) ولد زهير بن أبي سلمى (نحو ٥٢٠م). وهناك نشأ يتيمًا. فتزوجت أمّه الشاعر أوس بن حجر، فنشأه أوس على رواية الشعر وقرضه.

وربما كان أثر خاله بشامة في تثقيفه لا يقلّ عن أثر أوس، فقد كان زهير يعيش في كنف بشامة، ويأخذ عنه الشعر والحكمة، وحصافة الرأي، وبعد النظر. ولمّا كان بشامة أبتر لاولد له، فقد قسم لزهير من ماله حين حضرته الوفاة. فعاش زهير ميسوراً، وتزوج امرأتين: أولاهما أمّ أوفى التي يرد ذكرها في شعره، لكنها لم تكن له مواتية فطلقها والثانية كبشة بنت عمار الغطفانية التي ولدت له كعباً وبجيراً وسالماً.

كان زهير موسراً، أتاها يساره من خاله الذي أورثه بعض ماله، ومن المال الذي كان يفيضه عليه هرم بن سنان وغيره من سراة قومه. ولا يعني ذلك أن الشاعر كان يتكسّب بشعره تكسّب النابغة، وإنّما كان هرمٌ معجباً به وبشعره، لا يجبس عنه مالاً، ويعطيه قبل أن يسأله. وكان زهير يقدّر هرماً حقّ قدره، لأنه استطاع مع الحارث بن عوف إقرار الصلح بين عبس وذبيان بعد أن مزقتهما حرب داحس والغبراء.

وقصة هذه الحرب أن قيس بن زهير العبسي راهن حذيفة بن بدر الفزاري الذبياني على سباق بين داحس والغبراء وهما من خيل قيس، والخطار والخنفاء وهما من خيل حذيفة. وتواضعا على أن يكون مدى السباق مائة غلوة (١٢ ميلاً أو ١٨ كم) بعد تضيير الخيل أربعين ليلة. «وأقام حذيفة رجلاً من بني أسد في الطريق، وأمره أن يلقي داحساً في الطريق، فإن جاء سابقاً ردّ وجهه عن الغاية.

ثم إن حذيفة بن بدر وقيس بن زهير أتيا المدى ينظران إلى الخيل كيف خروجها منه... فلما أرسلت الخيل سبقها داحس سبقاً بيناً، والناس ينظرون. فلما هبط داحس في الوادي عارضه الأسد فلطم وجهه، فألقاه في الماء، فكاد يغرق هو وراكبه، ولم يخرج إلّا وقد فاتته الخيل. وأمّا راكب الغبراء فإنه خالف طريق داحس لما رآه قد أبطأ، ثم عاد إلى الطريق، واجتمع مع فرسي حذيفة. ثم سقطت الخنفاء، وبقي الخطار والغبراء. ثم إن الغبراء جاءت سابقة، وتبعها الخطار ثم الخنفاء، ثم جاء داحس بعد ذلك والغلام يسير به على رسله، وأخبر الغلام قيساً بما صنع بفرسه.

أنكر حذيفة ذلك، وادّعى السبق ظليماً. وقال: جاء فرساي متتالين. ومضى قيس وأصحابه حتى نظروا إلى القوم الذين ضربوا داحساً، وجاءه الأسدي نادماً على ضرب داحس، واعترف لقيس بما صنع، وبما أمره به حذيفة. «

وأبى بنو فزارة الذبيانيون أن يدفعوا خطر الرهان، وهو عشرون جملًا، وادعوا أنهم السابقون. ولجّ حذيفة في ظلمه، وأرسل ابنه ندبة إلى قيس، فقال له: «يقول أبي: أعطني سبقي، فتناول قيس الرمح، فطعنه، فدقّ صلبه، وعادت فرسه إلى أبيه عائرة، ونادى قيس: يابني عبس الرحيل. فرحلوا كلهم. «

على هذا النحو بدأت الحرب بين عبس وذبيان، واستمرت زمناً طويلاً، واقتتل فيها فرسان القبيلتين وشعراؤهما كعنبرة بن شداد، وقيس بن زهير، والربيع بن زياد، وبعد حروب ضروس «اصطلحوا، وتعاهدوا على أن يحتسبوا القتلى، فيؤخذ الفضل ممن هو عليه، وهملت عنهم الديات، فكانت ثلاثة آلاف بعير في ثلاث سنين» وكان من أبرز الساعين في الصلح الحارث بن عوف، وهرم بن سنان، وكلاهما من ذبيان. وفيها - وفي هرم على وجه الخصوص - قال زهير أجود مدائح.

ب - شخصية زهير:

عايش زهير حرب داحس والغبراء، فتركت أحداثها الدامية آثاراً واضحة في

شخصيته ، دفعته إلى بغض الشجاعة الحمقاء ، والقتل الأرعن ، وأفضت به إلى التفكير في أمور الحياة ، وقاده هذا التفكير إلى النفور من الحمية الجاهلية ، فأثر الجَدَّ على اللهو ، والحلم على السفه ، ونبذ الشهوات التي تفقد صاحبها الوقار . فلم يؤثر عنه أنه أدمن الخمر كالأعشى ، أو فاخر بارتياح الحوانيت كطرفة ، أو تبدل حين تغزل كامرىء القيس . بل جعل إنفاق المال في الخمر مفسدة لامفخرة ، فقال يصف بعض ممدوحيه :
أُخْصِي نَفْسِي لِأَتَهْلِكَ الْخَمْرُ مَالَهُ وَلَكِنَّهُ قَدْ يَهْلِكُ الْمَالُ نَائِلُهُ
ولم يؤثر عنه الفحش ، أو غشيان مظان الفواحش ، ولم يُرو أنه قامر أو حرص على المقامرة ، أولها هوأ ينتقصه . ولم يخبرنا أحد بأنه كان فظاً خشن المعاملة ، بل كان يكره عجرفية البدواة ، وخشونة المسلك ، ومناجزة الناس ومخاصمتهم ، فانصرفت نفسه عن الهجاء ، وعافت الولع في الأعراض ، وأحس الندم ، لأنه هجا من لا يستحق الهجاء ، فقال بلسان الندم والتوبة : « ماخرجت في ليلة ظلماء إلا خفت أن يصحبني الله بعقوبة لهجائي قوماً ظلمتهم » .

وكان زهير متواضعاً ، لا يتخلق بما كان أكثر الشعراء يتخلقون به من زهو وكبر وخيلاء ، وإنما كان يعيش بين قومه لين الجانب موطئ الكنف ، زاهداً في المفاخرة ، فإذا اضطرت له الحياة إلى شيء من الفخر لم يقده الفخر إلى العزة بالإثم ، أو التباهي بالباطل ، ولم ينتحل محامد لم تذكر له .

وذكر الألوسي أن عقله الراجح أفضى به إلى الإيمان على نحو غامض بالبعث وبقدرة الله على إحياء الموتى ، فكان إذا مرّ بشجرة أورقت بعد يبس قال : « لولا أن تسبي العرب لأمنت أن الذي أحيأك بعد يبس سيحيي العظام وهي رميم . » وذكر ابن قتيبة أن زهيراً كان « يتأله ، ويتعقّف في شعره » ، ويدلّ شعره على إيمانه بالبعث ، وذلك كقوله :

فَلَا تَكْتُمَنَّ اللَّهُ مَا فِي نَفْسِكَ لِيَخْفَى ، وَمَهْمَا يَكْتُمِ اللَّهُ يَكْلَمْ
يُؤَخَّرُ ، فَيُوضَعُ فِي كِتَابٍ فَيَدُخَّرُ لِيَوْمِ الْحِسَابِ أَوْ يُعْجَلَ فَيُنْقَمَ

وفي رسالة الغفران ما يشير إلى أن أبا العلاء المعري وقف على إيمان زهير ، ورجّحه . ولذلك خصّه بقصر منيف من قصور الجنة ، وأنطق ابن القارح حينما لقي زهيراً في الفردوس بهذا السؤال : « بم غفر لك ، وكنت في زمان الفترة ، والناس همل ، لا يحسن فيهم العمل » وأنطق زهيراً بهذا الجواب : « كانت نفسي من الباطل نفوراً ، فصادت ملكاً غفوراً ، وكنت مؤمناً بالله العظيم . . . ولو أدركت محمداً لكنت أول المؤمنين . »

جـ - ديوانه ومعلّقة:

لزهر ديوان شعر، شرحه قديماً أكثر من عالم، ونشره حديثاً أكثر من ناشر عربي وأعجمي. وربما كان وليم بن الورد أول ناشره من الأجانب إذ نشره سنة ١٨٧٠ م. ثم ظهرت طبعة أخرى له في ليدن سنة ١٩٨٨ م، وفي مصر طبع سنة ١٩٠٥ م. وأهم ما في الديوان المعلّقة.

تقع معلّقة زهير في تسعة وخمسين بيتاً وفق روايتها في شرح التبريزي، وفي اثنين وستين بيتاً، وفق روايتها في شرح الزوزني، وتقسم إلى أربعة أقسام، هي: المقدمة، الطللية، ومشاهد التحمل والرحيل، والمدح، والحكمة.

يبدأ زهير المقدمة الطللية - وأبياتها ستة - بذكر صاحبة الديار، وتحديد مكانها على النحو الذي نجده في أكثر القصائد الجاهلية:

أَمِنْ أَمْ أَوْقَى دِمْنَةً لَمْ تَكَلِّمْ بِحَوْمَانَةِ الدَّرَاجِ، فَلَمَّا تَلَمَّ (١)
ثم يصف آثار الديار، ومرابض الظباء التي ألقتها بعد أن هجرها أهلها، ويذكر كيف تعرّفها بعد عشرين سنة، ويرسم صوراً لحجارة المواقد السوداء، والنوى المتهدم، ويختتم هذا القسم بإلقاء التحية على الدار بعد أن تعرّفها.

وفي القسم الثاني - وأبياته تسعة - وصف مضمّخ بأسلوب قصصي، يعرض فيه الشاعر مشهد الطعائن، وهنّ متهاديات فوق الهضاب، وعلى سفوح الجبال، وقد غطين المطايا بثياب وردية، وظهرت عليهن أمارات الترف، حتى أصبح منظرهن نزهة للبصر. وكُنّ في أثناء سيرهن ينثرن قطع الصوف الأحمر، وهن يسرن إلى الماء، فلما بلغنه أصبن منه، ثم رحلن مرة أخرى عابرات وادي السويان بهوادجهن الزاهية.

وثالث الأقسام أطولها. إذ يقع في واحد وثلاثين بيتاً، أولها مدح هرم بن سنان والحاتر بن عوف:

يَمِيناً لَنَرَعَمَ السَّيِّدَانِ وَجِدْتُمَا عَلَى كُلِّ حَالٍ مِنْ سَحِيلٍ وَمُبْرَمٍ (٢)
وفي هذا المدح يذكر الشاعر ماقام به الرجلان الكبيران من إعادة السلم إلى عبس وذبيان، ويطلب من بني ذبيان المتحالفين على إقرار السلم أن يحققوا ماتحالفوا عليه. ثم يصف جرائم الحرب بخمسة أبيات، ويهجو حصين بن ضمضم ببضعة أبيات، فإذا فرغ منه عاد إلى المدح الذي شرع فيه.

(١) الدمنة: آثار الديار - الحومانة: ماغلظ من الأرض - الدراج والمتلثم: موضعان وإنما جعل الدمنة بالحومانة لأنهم كانوا يتخيرون النزول فيها غلظ من الأرض وصلب، ليكونوا بمعزل عن السيل.

(٢) سحيل ومبرم: على كل حال من شدة الأمر وسهولته - والسحيل: الخيط المفرد - والمبرم: المتقول.

الحكمة

وأما القسم الأخير - وعدة أبياته ستة عشر- فقد وقفه الشاعر على الحكمة، وعرض فيه آراءه في الحياة والموت، والعلاقات الإنسانية، والمثل العليا عند العرب، كالشجاعة والكرم والوفاء والإيمان بالقوة، وتقديس العقل، وذم السفاهة، وتعظيم الفصاحة، والإلحاح على أن أنفس ما في الإنسان أصغراه: قلبه ولسانه.

د- أغراض شعره:

خاض زهير في أكثر الأغراض التي خاض فيها شعراء الجاهلية، لكنه كان يؤثر غرضاً على غرض، ويحتكم في هذا الإشار إلى شخصيته التي وقفنا على تكوينها وملاحظها، وإلى بيئته التي ذكرنا أبرز عناصرها، وإلى ثقافته الفنية التي أشرنا إلى أصولها عند أوس بن حجر. وأهم أغراض شعره المدح والوصف والحكمة، وأقلها شأن الغزل والهجاء والفخر.

(١) المدح:

لعل أهم الأغراض في شعر زهير المدح، ولعل أهم ما في مدحه صلته بحرب داحس والغبراء، التي فصلنا فيها القول. وقطب الرحي في هذا المدح هرم بن سنان المري.

لقد مزقت الحرب فرعين من فروع غطفان هما عبس وذبيان، وأراقت دماء غزيرة من الفريقين المتحاربين، وزهير يقرب اقتتال الإخوة، فيتقطع قلبه حسرات، ولا يملك غير اللسان يجول به بين الصوارم والأسنة ناصحاً من لا يصغون إلى نصح. فلما نهض هرم بن سنان بما كان يعجز زهير عن النهوض به وجد الشاعر في الرجل الكبير ضالته، فمدحه المدح الذي يرضي ضميره أولاً، والممدوح بعد ذلك. وأما مايؤول إليه هذا المدح من نفع يعود على زهير بالمال البائد، وعلى هرم بالمجد الخالد فغاية لم يسع إليها الشاعر، ولم يطمع فيها الممدوح، بل انبثقت من اجتماع الرجلين، كما تنبثق الفسيلة من التربة بعد أن تشترك الأرض والسماء اشتراكاً فطرياً في احتضانها وتغذيتها.

قال صاحب الأغاني: «بلغني أن هرماً كان قد حلف ألا يمدحه زهير إلا أعطاه، ولا يسأله إلا أعطاه، ولا يسلم عليه إلا أعطاه عبداً أو وليدة أو فرساً، فاستحيا زهير مما كان يقبله منه. فكان إذا رآه في ملا قال: عموا صباحاً غير هرم، وخيركم استثيت.» وهذا الخبر يعني أن إعجاب هرم بزن زهير لا يقل عن إعجاب زهير بكرم هرم، وأن كلا منهما كان على أن يعطي أحرص منه على أن يأخذ.

دولة المدح عند

وقال صاحب الأغاني: «قال عمر لابن زهير: ما فعلت الخلل التي كساها هرم أباك؟ قال: أبلاها الدهر. قال: لكنّ الخلل التي كساها أبوك هراً لم يبلها الدهر» وكلمة عمر بن الخطاب تعني أنّ الأقدمين رأوا أنّ مدح زهير من نمط رفيع، لا تشوبه شائبة من انتهاز وابتزاز، ولا تخالطه أطماع ولا يرمي إلى انتفاع.

وإذا كان في هذا المدح شيء من نفع فحفظ الممدوح منه فوق حفظ المادح، والرائح الحقيقي في سوق الأدب هذه هو الأدب العربي والخلق العربي، إذ استطاع هذا الشعر أن يرسخ القيم والمثل والفضائل، وأن يغذو بمعانيها السامية شخصيتنا العربية. وأبرز هذه الفضائل الكرم، وأفضل الكرم عند زهير ما أحيا النفوس، وأنقذ الجياع في زمن العسرة، وبلغ فيضه المحتاجين الذين يفدون جياعاً على قوم هرم بن سنان والحارث بن عوف، فينالون ما يمتنون بلا من:

إذا السنة الشهباء بالناس أجحفت
ونال كرام المال في الجحرة الأكل^(١)
رأيت ذوي الحاجات حول يوتئهم
قطيناً بها حتى إذا نبت البقل^(٢)
هنالك إن يستخبأوا المال يغفلوا
وإن يسألوا يعطوا، وإن ييسروا يغفلوا^(٣)

ومن هذه الفضائل الشجاعة وإغاثة الملهوف، والنجدة التي لا تعرف الخوف، والقوة التي لا يعرف الضعف، والفروسية المتوثبة إلى البطولة، والجدارة بالشرف والظفر بالمجد:

إذا فزعوا طاروا إلى مستغِيثهم
طوال الرماح لا ضعاف ولا عزل^(٤)
يخيل عليها جنة عبقرية
جديرون يؤمّ أن ينالوا فيستعلوا^(٥)

لكنّ شجاعتهم لا رعونة فيها ولا طيش، وكيف يوصف بالرعونة من استطاعوا إطفاء الفتن، وبالطيش من قمعوا بعقولهم الراجحة جنون المحترين؟ لقد اشترى الممدوح وقومه بها لهم أرواح الناس، وداووا برشدتهم حزازات الحقد، وأخمدوا

(١) السنة الشهباء: البيضاء من الجذب وعدم الثبات - أجحفت: أضرت بهم - كرام المال: الإبل - الجحرة: السنة الشديدة البرد التي تجمر الناس في البيوت.

(٢) قطيناً: ملازمين - نبت البقل: يريد أخصب الناس.

(٣) الاستخبال: أن يستعير الرجل إبلاً فيشرب ألبانها ويتنفع بأوبارها - ييسروا يغفلوا: إذا قامروا بالميسر يأخذون سبان الجزر فيقامرون عليها.

(٤) فزعوا: أهاثوا مستعزماً مستغِيثاً بهم - طاروا: أسرعوا - طوال الرماح: يعني أنهم ذوو قوة وبأس - عزل: ج. أعزل وهو الذي لا سلاح معه.

(٥) عليها جنة: عليها رجال مثل الجن في الدهاء والنفوذ - جديرون: خليقون مستحقون لأن ينالوا ما طلبوا - يستعلوا: يظفروا أو يعملوا على العدو.

بحلمهم حمية الجاهلية . وليس هذا المسلك الإنساني عَرَضاً طارئاً، ولا نزوة مفاجئة، وإنما هو جوهر أصيل مغروس في طباعهم، نقلته الوراثة من الآباء إلى الأبناء:

وَإِنْ جِئْتَهُمْ أَلْفَيْتَ حَوْلَ يُبُوْتِهِمْ كَمَا لَيْسَ قَدْ يُشْفَى بِأَحْلَامِهَا الْجَهْلُ
وَإِنْ قَامَ فِيهِمْ حَامِلٌ قَالَ قَاعِدٌ: رَشِدْتُ، فَلَا تُحْزَمُ عَلَيْكَ وَلَا خَذُلْ^(١)
وَمَا يَكُ مِنْ خَيْرٍ أَتَوْهُ، فَإِنَّمَا تَوَارَثُهُ آبَاءُ آبَائِهِمْ قَبْلُ

وحسب زهير رفعة أن يتغنى بالحلوم ويشيد بالرشد، وأن يندب نفسه لنصرة العقل على الجهل، وأن يقف شعره على الإصلاح وعمل البر، ويسعى إلى توطيد الأمن، ويهدي الغواة الضالين الذين أعمتهم شهواتهم ونزواتهم عن الحق، فيكتسب الأدب العربي بفضله ونبله صفة التربية والتوجيه، ويخرج من إसार الأثرة إلى ميدان الإيثار، ومن اجترار الذات إلى الاهتمام بهموم الجماعة، ومن اختلاق فضائل تلصق بالمدح ليدر دره على الشاعر الذي يحتلبه إلى تصوير أعمال نهض بها المدح، وشهداها الناس . بل إن زهيراً كان يسخر من يتظاهرون بفضيلة ليست فيهم، وينتحلون محمداً لم يذكرها لهم الناس . فالمدح عنده مكافأة على ما عمل فنفع، لا ادعاء لما لم يعمل، وإشادة بخير يصنعه الأخيار، فيصيب منه البشر، كقوله في هرم:

وَأَرَاكَ تَفْرِي مَا خَلَقْتَ وَبِئْسَ ضُ الْقَوْمِ يَخْلُقُ ثُمَّ لَا يَفْرِي^(٢)
أُنِّي عَلَيْكَ بِمَا عَلِمْتُ وَمَا أَسْلَفْتُ فِي النَّجَدَاتِ مِنْ ذِكْرٍ^(٣)
وَالسُّتْرُ دُونَ الْفَاحِشَاتِ، وَلَا يَلْقَاكَ دُونَ الْخَيْرِ مِنْ سِتْرٍ^(٤)

ولعل أصح ما قيل في مدحه كلمة عمر رضي الله عنه حينما سماه «شاعر الشعراء»، فقال له عبد الله بن عباس: «ويم صار كذلك؟ قال: لأنه لا يتبع حوشي الكلام، ولا يعاقل من المنطق، ولا يقول إلا ما يعرف، ولا يمتدح الرجل إلا بما يكون فيه.»

رأى عمر بن الخطاب في مدح زهير

(٢) الوصف:

لم يكن الوصف في شعر زهير موضوعات متفردة، بل كان أبعاضاً من الموضوعات

- (١) حامل: من يحمل حمالة لم يزد عليه فعله ولا سقه رأيه القاعد الذي لم يحمل الحمالة بل صوب رأيه ونصره .
- (٢) الفري: القطع - الخالق: الذي يُقدَّر الأديم ويبهته لأن يقطعه والمعنى: إنك إذا سميت لأمر مضيت له وأنفذته، وبعض القوم يُقدر الأمر وينهياً له ثم لا يقدم عليه عجزاً وضعف همة .
- (٣) بما علمت: بما بلوت من أمرك وشاهدت - ما أسلفت: ما قدمت في الشائد - والذكر: ما يذكر به من الفضل .
- (٤) الستر دون الفاحشات: أي بينه وبين الفاحشات ستر من الحياء وتقى الله ولا ستر بينه وبين الخير .

الأخرى، به يحلّي الشاعر معانيه، وعليه يعتمد في توضيح أفكاره، وفيه تتجلى شاعريته.

ربما كان الوقوف على الأطلال أشدّ الأغراض صلة بالوصف، وربما كان زهير من أحرص الشعراء الجاهليين على إتقان هذا الغرض، لأنه وريث أوس بن حجر شيخ المدرسة التقليدية التي وصفها طه حسين بشدة الاعتماد على الحواس في إخراج الصورة الشعرية.

كان زهير في وصف الأطلال حريصاً على ذكر الجزئيات لذلك امتلأ شعره بأسماء الأمكنة كالمثلم وحومانة الدراج، والرس، وثادق، ومنعج، والرقمتين. وحفل بأسماء النساء اللواتي عشن في هذه الأمكنة كأم أوفى، وليلى، وسلمى، وأسماء:

أَمِنْ أُمِّ أَوْفَى دِمْنَةً لَمْ تَنْكَلَمْ
يَحْوَمَانَةُ الدَّرَاجِ فَأَلْتَشَلَمَ (١)
وَدَارَ لَهَا بِالرَّقْمَتَيْنِ كَأَنَّهَا
مَرَّاجِيْعٌ وَشَمٌ فِي نَوَاشِرِ مَعْصَمٍ (٢)
وَقَفْتُ بِهَا مِنْ بَعْدِ عِشْرِينَ حِجَّةً
فَلَأَيًّا عَرَفْتُ الدَّارَ بَعْدَ تَوَقُّمٍ (٣)

وبعد أن دفعته الدقة إلى تحديد الزمان الذي انقضى على رحيله عن الطلل الذي كان وطناً عامراً بأهله، مضى يتعرف معمله، فتعرّفه وتعرّف ما بقيت السنون منه كالأوتاد المغمورة بالرمل وأثافي القدور السوداء، والنؤي الذي كان يحيط بخيمته قبل الرحيل:

أَثَافِي سَفْعاً فِي مَعْرَسٍ مَرْجَلٍ
وَنُؤْيَا كَجِدْمِ الْخَوْضِ لَمْ يَتَّكَلَمْ (٤)
وإلى جوار الأوتاد والنؤي والأثافي بقايا مبارك الإبل ومجاثم الأغنام التي حلت فيها بعد رحيل القوم أسراب الأرام والبقر الوحشي والظباء:

بِهَا الْعَيْنُ وَالْأَرَامُ يَمْشِيْنَ خَلْفَةً
وَأَطْلَاوْهَا يَهْضُنْ مِنْ كُلِّ نَجْشَمٍ (٥)
ومن رؤية الأطلال تقفز إلى خيال زهير صور الطعائن، فيصف هوداج النساء وسير قافلتهم على سفوح التلال، ولعان السراب، وتأسر ذاكرته، كما أسرت من قبل

(١) تقدم شرحه .

(٢) الرقمتان : موضعان : أحدهما قرب المدينة والآخر قرب البصرة وأراد بالرقمين : بينهما - الوشم نقش بالإبرة يحشى إنمدا تستعمله نساء الجاهلية للزينة - النواشر : عصب الذراع - والمعصم : موضع السوار من الذراع .

(٣) لأياً : بعد جهد - والحجة : السنة .

(٤) الأثافي : الحجارة التي تجعل عليها القدر - سفعاً : سوداً تخالطها حمرة - معرس : المعرس : موضع نزول المسافر في الليل واستعاره هنا لموضع القدر - النؤي : حاجز يرفع حول البيت من تراب يمنع الماء الدخول إلى البيت - الجدم : الأصل .

(٥) العين : بقر الوحش سميت بذلك لسعة أعينها - الأرام : الظباء الخالصة اللون - خلقة : أي إذا ذهب قطيع خلف مكانه قطيع آخر - الأطلاء : ج طلا وهو ولد البقرة وولد الظبية الصغير - المجشم : المربض .

باصرتَه، حمرةُ الهوادج وحمرةُ فئات الصوف المتساقط منها، فيستعيد المشهد ليعيد رسمه من جديد بحركاته وألوانه :

تَبَصَّرَ خَلِيلِي هَلْ تَرَى مِنْ ظَعَائِنِ تَحْمَلْنَ بِالْعَلْيَاءِ مِنْ فَوْقِ جُرْثُمِ (١)
عَلَوْنَ بِأَنْهَاطٍ عِتَاقٍ وَكِتْلَةٍ وَرَادٍ حَوَاشِيَهَا مُشَاكِهَةَ الدِّمِ (٢)
كَأَنَّ فُتَاتَ الْعِيْنِ فِي كُلِّ مَنْزِلٍ نَزَلْنَ بِحُبِّ الْفَنَاءِ لَمْ يُحْطَمْ (٣)

غير أن أشدَّ الصور تأثيراً في نفس الشاعر وصفُ الحيوان أليفه ووحشيهِ كالناقة، والحمار الوحشي، والقطة، والصقر، ولما كانت الناقة أحب الحيوانات إلى قلوب الجاهليين فقد عُني الشعراء بوصفها، وعني زهير في وصفها بأعضائها وحركاتها وسيرها، وقارنها بالحمار الوحشي حيناً وبالظليم حيناً آخر لما عرف به الظليم من رشاقة وسرعة :
كَأَنَّ الرَّحْلَ مِنْهَا فَوْقَ صَعْلٍ مِنَ الظِّلْمَانِ جُؤْجُؤُهُ هَوَاءٌ (٤)

ومهما يكن وصف الناقة والظليم دقيقاً فوصف الصيد في شعر زهير أدق، وأدلى على البراعة، بل هو أجمل ما في شعره كله . وفي ألواح الطرد يظهر الحمارة الوحشي والثور والكلاب، كما يظهر الصراع بين الثور والكلاب، وفي هذا الصراع ينتصر الثور، ويطعن بقرنيه النافذين مايطعن، فتهرب الكلاب مروعة . وسيظهر للقارئ من المقطعات التي سنذكرها أن زهيراً لم يكن يصيد الطرائد، ولم يكن يفخر بمطاردتها، بل يكلف الرماة المهرة من غلمانهِ صيد الحمار الوحشي، فيكمنون ويجرون وراء الطريدة، ويَتبعونها سهامهم النافذة، فتنبج منها في أغلب الأحيان، ويصيبها بعضها في بعض الأحيان، ثم يأتي بها الغلمان نازفة الأوداج، فيصطلون ويشتوون .

وقد لاحظ الدكتور إحسان النص أن زهيراً كان يكره المختالة في الصيد، والخداع في القنص، وإراقة الدماء، فيكلف هذا العمل الدامي غلمانهِ، ولم يستبعد أن يكون مسلكه هذا نابعاً من فطرة مسالمة فطر عليها، ومن نفس راقية تكره الخداع والرياء، وتصدف عن الصراع والدماء، وتبغض اعتداء الأقوياء على الضعفاء كاعتداء الصقر على القطة، فقال : «وهو يقف دائماً إلى جانب الضعيف المعتدى عليه، وتأبى عليه طبيعته التي تكره البغي والعدوان أن يجعل الصقر يظفر بطريدته، بل نحس وكأنه يقف منه موقف الشامت بخبيته، المسرور بعودته صفر اليدين» :

(١) الطعائن : النساء على الإبل، العلياء : بلد - «جرثم» ماء لبني أسد - تحملن : رحلن .

(٢) علون بأنساط : طرحوا على أعلى المتاع أنساطاً، والتمط : مايفترش - الكلة : الستر - مشاكهة : مشابهة - وراد : حمر .

(٣) فئات العيْن : ماتفتت من الصوف المصبوغ - الفناء : شجر له حب أحمر .

(٤) الصعل : الظليم والصعل : الصغير الرأس بوصف به الظليم - جؤجؤه هواء : صدره خال يريد أنه فزع مذعور .

فَوَلَّ عَنِّهَا، وَوَافَى رَأْسَ مَرْقَبَةٍ كَمَنْصِبِ الْعِثْرِ دُمَى رَأْسِهِ النَّسْكَ^(١)
وإذا كانت الأطلال، والأطعان، وحيوان الصحراء، أبرز الموصوفات في شعر
زهير، فما أهم السمات في وصفه؟

ذهب طه حسين إلى أن زهيراً كان وريث أوس بن حجر في خصائصه الفنية،
ورأى أن أحصى هذه الخصائص أن زهيراً كان «كأستاذه أوس شديد اتصال الخيال
بالحس، شديد الاعتماد على الحواس في إخراج صوره الشعرية. وهو أحرص من أستاذه
على هذا» ونحن على أخذنا بهذا الرأي لانقصر هذه الخصيصة على زهير وأوس، فالشعر
الجاهلي كله حسيٌّ ماديٌّ مسرف في صبغ المعاني بالصبغة الحسية، لأنه وليد الطبيعة
البدوية المقطورة على الصراحة والوضوح، وابن الصحراء الصافية السماء، المشرقة
الآفاق، البعيدة عن الغموض. وإذا تفاوت الشعراء في هذه الخصيصة فتفاوتهم مردود
إلى اختلاف حظوظهم من رهاقة الحس، والموهبة المبدعة، لا إلى اختلافهم في
المذاهب.

كان زهير يرسم ألواحه الفنية من الجزئيات التي يلتقطها بصره الحديد من العالم
المحسوس، ولذلك جاءت صوره شديدة الواقعية، وربما بلغت به الواقعية حدًّا يضعف
عنده أثر الخيال المبدع، ويبهت بريق الفن، إذ يجتزئ الشاعر من التصوير بتعداد
الأشياء التي يراها، كقوله في صفة الشرب ومجلس الشراب:
لَهُمْ طَاسٌ وَرَاوِقٌ وَمِسْكَ تَعَلَّ بِهِ جُلُودُهُمْ وَمَاءٌ^(٢)
فليس في هذه الصورة غير أدوات يذكرها اللسان كما التقطتها عدسة العين،
وغير رائحة نقلها الأنف إلى العصب فترجمها اللسان.

وقد يعتمد زهير على التشبيه، فيقرن صورة بصورة، وتنقله الصورة إلى أختها،
كتصويره الدموع التي انسابت من عينه حينما وقف على الأطلال، فإذا هي قطرات
غزيرة، تسيل من دلو، خرجت من بئر، أو عقد من اللؤلؤ لم يحسن ناظمه ربط سلكه،
فانفلت، وتساقطت حباته:

كَأَنَّ عَيْنِي، وَقَدْ سَالَ السَّلِيلُ بِهِمْ
وَعَبْرَةٌ مَاهِمٌ لَوْ أَنَّهُمْ أَمَمٌ^(٣)

(١) المرقبة: المكان المرتفع حيث يرقب الرقيب - المنصب: الحجر الذي يذبح عليه - العتر: ذبح كان يذبح في رجب -
النسك: ماذبح تعبدًا.

(٢) الراووق: المصفاة وهي خرقة تُصَفَّى بها الخمر - تعل جلودهم: تطيب جلودهم بالمسك مرة بعد مرة.

(٣) السليل: واد - وسال السليل بهم: ساروا فيه سيراً سريعاً - عبرة ماهم: هم عبرة لي أو هم سبب بكائي وفيض
عبرتي وما زائدة - الأمم: القصد والقرب.

غَرَبَ عَلَى بَحْرَةٍ أَوْ لَوْلُؤٌ قَلِقٌ فِي السَّلَكِ خَانَ بِهِ رَبَّاتِهِ النُّظْمُ
ورأى الدكتور شوقي ضيف أن زهيراً بزّ امرأ القيس، لأنه لم يقنع من التصوير
بحشر الصور البيانية التي تلقاها تتعاقب في شعر الملك الضليل أرتالاً متلاحقة، بل
جاوز هذه المرتبة الأولى من مراتب الطريقة البيانية إلى مرتبة متقدمة سماها «التحقيق»،
فقال: «ولعلّ أوّل ما يستدعي الباحث في عمل زهير أنه يعنى بتحقيق صوره، فهو
لا يأتي بها متراكمة، كما كان يصنع امرؤ القيس، بل يعمد إلى تفصيلها، وتمثيلها بجميع
شعبها وتفاصيلها، وكأنه يبحثها ويحققها» ويؤيد رأيه هذا بثلاثة أبيات يصوّر فيها زهير
امرأة استعارت جمالها من الطباء، واللؤلؤ، والبقر الوحشي. فعنقها الأغيد عنق ظبية،
وعيناها الحورواوان كانتا في محجري بقرة وحشية، وجلدها الوضيء مغسولٌ بأشعة
اللؤلؤ:

تَنَازَعَهَا الْمَهَا شَبَهَا وَدُرُّ الـ بِحُورٍ وَشَاكَهَتْ فِيهَا الطُّبَاءُ^(١)
فَأَمَّا مَأْفُوقُ الْعَقْدِ مِنْهَا فَمِنْ أَدْمَاءٍ مَرَّتْهَا الْخَلَاءُ^(٢)
وَأَمَّا الْمُقْلَتَانِ فَمِنْ مَهَاةٍ وَلِلدَّرِ الْمَلَاكَةُ وَالصَّفَاءُ^(٣)

وهذه الخصيصة تستتبع الدقة في رصد الحركات في خطوط المشاهد وألوانها
لتحيا، وقد كان زهير بارعاً في اقتناص الحركات من الطبيعة، ونقلها إلى ألواحه
المرسومة، وحركاته تبطئ حيناً وتعنف حيناً وفق حركة الموصوف. فإن كانت الحركة
بطيئة وقر لها الشاعر ما يقتضيه بطؤها من لين وانسياب، وإن كانت سريعة وقر لها
ما تحتاج إليه من عنف وصخب. وربما جمع نوعي الحركة في موضوع واحد كوصف
الصيد. فحينما وصف الكمون والترصد خلج على المشهد نمطاً من الهدوء المتحفز،
والسكون المتحرك، إذ أكمّن غلامه خلف شجيرات ليرقب الطرائد، وبعد فترة رجع
إليه الغلام ينساب خلف الشجرة صامت الخطو، يتقاصر ويتجمع، ليخفي جسمه
عن الطرائد، وأبلغ سيده أنه رأى سرباً من حمر الوحش خلف مسحل صبغ العشب
مشفره باللون الأخضر:

فَبَيْنَا بُبْقِي الصَّيْدَ جَاءَ غَلَامُنَا يَدِبُ، وَيُخْفِي شَخْصَهُ وَيُضَائِلُهُ^(٤)

(١) غرب: دلو عظيمة - قلق: لا يستقر - رباته: صواجه - النظم: ج ناظمة .

(٢) تنازعها المها شهبأ: أي فيها من بقر الوحش شبه وهو حسن العينين - شاكته الطباء: شابهت الطباء طول عنق -
در البحور: مافيقها من صفاء وملاحة .

(٣) فويق العقد: عنقها - الأدماء: الظبية البيضاء - الخلاء: الخالي وخصها به لأنها إذا نفردت تجزع فتتشوف وتمد عنقها .

(٤) بُبْقِي: نبتغيه - يدب: يمشي على هينته - يضايله: يُصغّره .

فَقَالَ: شَيْءٌ رَاتِعَاتٍ بِقَفَرَةٍ يُمْتَسِّبُ السُّوبَانَ حَوْ مَسَائِلُهُ (١)
ثَلَاثَ كَأَقَاسِ السَّرَّاءِ وَمُسْحَلٍ قَدْ أَخْضَرَ مِنْ لَسَنِ الْغَمِيرِ جَحَافِلُهُ (٢)

فالمشهد - كما ترى - هادئ لين الحركات، لكنه ينطوي على تنمر وتحفز. وهذه الحركة المكثومة تنبئ بانفجار قريب. وقد انفجرت حينها أمر الشاعر وليده بالكر على الحمر الوحشية، فاندفع خلفها كأنه مطر دفعته السماء إلى الأرض، فهو كلما انطلق ازداد سرعة، والحمر تتوثب أمامه ناثرة في عينيه ووجهه مايلق بحوافرها من التراب والحصى، والوليد يتلقى بصدرة ووجهه نثار الحصى، ويشق بساقيه سحب الغبار المثار:

فَتَبَعَ آثَارَ الشَّيْءِ وَلِيدُنَا كَشُوْتُوبٍ غَيْثٍ يَخْفِشُ الْأَكْمَ وَأَيْلُهُ (٣)
يُثِرُّنَ الْحَصَى فِي وَجْهِهِ وَهَوَ لَاجِئٌ سِرَاعٌ تَوَالِيهِ صِيَابٌ أَوَائِلُهُ (٤)

ولاشك في أن القارئ قد وقف على براعة الشاعر في استخدام اللغة، وتسخيرها لتحريك المشهد، فاسم الفاعل الدال على استمرار الحركة، والمضارع الذي يحول المشهد من قصة قديمة إلى مسرحية مرئية كلاهما بعث الحياة في أوصال اللوح المرسوم.

ويقودنا الحديث عن الحركة إلى ظاهرة أخرى هي تجسيم المعاني المجردة وتشخيصها، فإذا تراءى لزهير أن يصور الموت اختار من حيوانات الصحراء أضخمها وهو الناقة، ثم عصب عينها، وهاجها، وأطلقها تدوس من تلقاها في طريقها. وهي في قتلها الناس لاتتبع نظاماً، ولاتلتزم قاعدة:

رَأَيْتُ النَّسَايَا خَبَطَ عَشَوَاءَ مَنْ تُصِبُ ثَمَّتُهُ، وَكُنَّ نَحْطَى يُعْمَرُ، فَيَهْرَمُ
ويعظم التجسيم ويضخم في وصف الحرب، فبعد أن يصف زهير الحرب بصفات النار المشبوبة، والرحى الساحقة الماحقة يجعلها ناقة ولوداً، تحمل التوائم، وتنجب الأثائم، ولا تتمخض إلا عن أبناء السوء:

وَمَا الْحَرْبُ إِلَّا مَاعِلِمَتُنْمُ وَذَقْتُمُ وَمَاهُوَ عَنْهَا بِالْحَدِيثِ الْمُرْجَمُ (٥)
مَتَى تَبْعُثُوهَا تَبْعُثُوهَا ذَمِيمَةً وَتَضُرُّ إِذَا ضَرَيْتُمُوهَا، فَتَضُرُّ (٦)

(١) شياء: هنا الحمير - المستأسد: ماطل من النبت وقوي - حو: ذو نبت شديد الخضرة - المسائل: حيث يسيل الماء.
(٢) السراء: شجر تتخذ منه القسي أي ضامرات - مسح: الحمار - اللسان: الأخذ بمقدم الفم - الغمير: نبت أخضر قد غمره نبت أطول منه - الجحافل: ج جحفلة وهي الشفة.

(٣) الشؤبوب: الدفعة من المطر - يخفش: يخرج مافيها - الوابل: أغزر المطر وأعظمه قطراً.

(٤) تواليه: رجله وعجزه - صياب أوائله: مقدّمه قاصد يصوب وأوائله: يدها وصدرة.

(٥) ماذقم: ماجريتم - المرجم: المظنون.

(٦) تضر: تنمود - تضرم: تشتعل.

فَتَمَرُّكُمْ عَرَّكَ الرَّحَى بِثِقَالِهَا وَتَلْقَحُ كِشَافاً ثُمَّ تَنْتَبِجُ فَتَشْمُ^(١)
 فَتَنْتَبِجُ لَكُمْ غِلْمَانُ أَشْأَمَ، كُلُّهُمْ كَأَحْمَرِ عَادٍ، ثُمَّ تُرْضِعُ فَتَقْطِمْ^(٢)
 ولَمَّا كَانَ زَهِيرٌ أَعْرَابِيًّا، لَمْ يَصَافِحْ بَصْرَهُ تَرْفَ الْحَضَارَةِ، وَلَمْ يَتَمَتَّعْ بِمَا تَمَتَّعَ بِهِ أَبْنَاءُ
 الْمُلُوكِ كَامِرِيٍّ الْقَيْسِ، أَوْ الْمُتَّصِلُونَ بِالْمُلُوكِ كَالنَابِغَةِ، فَقَدْ بَقِيَ فِي وَصْفِهِ يَتَكَيَّءُ عَلَى
 مَا يَرَى فِي الصَّحْرَاءِ مِنْ مَشَاهِدٍ رَاتِبَةٍ، وَيَسْتَخِرُ لِهَذَا التَّصْوِيرِ حَيَوَانَهَا الْأَلِيفَ وَالْوَحْشِيَّ،
 وَيَخْتَارُ مِنْ أَعْضَاءِ الْحَيَوَانِ مَا يَبْزُغُ بِهِ الْمَعَانِي وَالْأَفْكَارَ، فَجَاءَتْ صُورَةُ مَكْرُورَةٍ، وَجَاءَتْ
 الصُّورَةُ الْوَاحِدَةُ مَعْبَرَةً عَنْ أَكْثَرِ مِنْ فِكْرَةٍ. فَالْنَاقَةُ الَّتِي اسْتَعَارَهَا زَهِيرٌ لِلْحَرْبِ، وَأَوْلَدَهَا
 أَوْلَادُ الشُّؤْمِ ظَهَرَتْ فِي مَعْرَضِ آخِرِ ذَاتِ أَنْيَابٍ حَادَةٍ مَعْقُوفَةٍ، وَعَوَاءٍ عَنِيفٍ مَخْيفٍ لَا
 لَتَنْفِرِ النَّاسِ مِنَ الْحَرْبِ، بَلْ لَتَثْبِتِ شَجَاعَةَ الْمَدُوحِينَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ غَمَارَهَا:
 إِذَا لَقِحتْ حَرْبٌ عَوَانٌ مُضِرَّةٌ ضَرُوسٌ مُهَرُّ النَّاسِ أَنْيَابُهَا عُصْلٌ^(٣)
 كَيْتَهُمْ عَلَى مَا خِيلَتْ هُمْ إِزَاءَهَا وَإِنْ أَكْسَدَ الْمَالُ الْجَمَاعَاتُ وَالْأَزْلُ^(٤)
 وعذَرُ زَهِيرٍ فِي هَذَا التَّكْرَارِ أَنَّهُ بَدَوِي لَمْ تَضَعْ الْحَيَاةَ بَيْنَ يَدَيْهِ غَيْرَ مَادَةٍ مَحْدُودَةٍ
 يَسْتَمِدُّ مِنْهَا صُورَهُ، وَيَعْبَرُ بِهَا عَنْ أَفْكَارِهِ.

وَيَحْتَلُّ الْحِصَانُ الْمَكَانَةَ الثَّانِيَةَ بَعْدَ النَّاقَةِ فِي صُورِ زَهِيرٍ، إِذْ يَحْمِلُ عَلَى صَهْوَتِهِ أَفْكَارَ
 الشَّاعِرِ وَمَشَاعِرِهِ، فَمَرْحَلَةُ الشَّبَابِ مِنْ عَمْرِ الْإِنْسَانِ جَوَادٌ مَسْرُجٌ مُتَأَهِّبٌ لِلطَّرَادِ،
 وَمَرْحَلَةُ الْهَرَمِ جَوَادٌ أَتَعَبَهُ طَوْلُ الْجَرِيِّ، فَعَرِيٌّ مِنْ رَاحِلَتِهِ، وَارْتَبَطَ لِيَسْتَرِيحَ:
 صَحَا الْقَلْبُ عَنْ سَلَمَى وَأَقْصَرَ بَاطِلُهُ وَغَرِيَّ أَفْرَاسُ الصَّبَا وَرَوَاجِلُهُ^(٥)
 وهذا يعني أَنَّ زَهِيرًا - عَلَى ضَلَالَةِ الْمَادَةِ الَّتِي تَضَعُهَا الْبَيْئَةُ بَيْنَ يَدَيْهِ - كَانَ قَادِرًا عَلَى
 اسْتِغْلَالِ الطَّبِيعَةِ، وَتَوَلِيدِ الصُّورِ الْكَثِيرَةِ مِنَ الْمَوَادِّ الْقَلِيلَةِ، فَيَشْبَهُ حَيَوَانًا بِحَيَوَانٍ كَتَشْبِيهِ
 الْبَقْرِ الْوَحْشِيِّ بِالْإِبِلِ الْبَيْضِ:
 كَأَنَّ أَوَابِدَ الثَّيْرَانِ فِيهَا هَجَائِنُ فِي مَغَابِنِهَا الطَّلَاءُ^(٦)

(١) الثَّقَالُ: جِلْدَةٌ تَكُونُ تَحْتَ الرَّحَى إِذَا أُدِيرَتْ يَقَعُ الدَّقِيقُ عَلَيْهَا - تَلْقَحُ كِشَافًا: تَحْضِبُ إِثْرَ وَضْعِهَا - فَتَشْمُ: تَنْشِمُ: تَأْتِي
 بِتَوَاقِينِ.

(٢) أَشْأَمُ: شُؤْمٌ وَشَرٌّ - أَحْمَرُ عَادٍ: أَرَادَ أَحْمَرَ ثَمُودَ وَهُوَ عَاقِرُ النَّاقَةِ.

(٣) لَقِحتْ: حَمَلَتْ أَيْ اشْتَدَّتْ - الْعَوَانُ: قَتْلٌ فِيهَا مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ - ضَرُوسٌ: عَضُوضٌ سَيِّئَةُ الْخَلْقِ - مُهَرُّ النَّاسِ: يَجْعَلُهُمْ
 يَكْرَهُونَهَا - عُصْلٌ: مَعْوِجَةٌ أَيْ قَدِيمَةٌ.

(٤) مَا خِيلَتْ: عَلَى كُلِّ حَالٍ - إِزَاءَهَا: يَنْهَضُونَ بِهَا وَيَحْسِنُونَ الْقِيَامَ بِتَدْبِيرِهَا - الْمَالُ: الْإِبِلُ - الْأَزْلُ: الْحَبْسُ.

(٥) أَقْصَرَ: كَثُرَ - بَاطِلُهُ: لُحُوهُ - عَرِيٌّ أَفْرَاسُ الصَّبَا وَرَوَاجِلُهُ: تَرَكَ رُكُوبَ الْبَاطِلِ وَالتَّصَابِي.

(٦) الْأَوَابِدُ: الَّتِي تَسْكُنُ الْقَفَرِ فَتَتَوَحَّشُ - الْهَجَائِنُ: جِ هِجَانٌ وَهِيَ النَّاقَةُ الْبَيْضَاءُ - الْمَغَابِنُ: جِ مَغْبَنٌ وَهُوَ بَاطِنُ أَصْلِ
 الْفَخْذِ وَالْمَرْفَقِ - الطَّلَاءُ: الْقَطْرَانُ.

ويشبهه حجراً بطائر، كتشبيهه حجارة الموقد التي لبست ثوباً من الرماد الأسود
بثلاث حمامات سود:

وغير ثلاث كالحمام خواليد وهاب تحيل هامد متلبد^(١)
ويقرن حيواناً بنبات كتشبيهه الطعائن التي تعوم في سراب الصحراء بأشجار
المقل، لكنه لا ينسى - وهو يصور قافلة الطعائن - أن يقرن الإبل المتنقلة بين الكثبان
بسفن تترنح فوق الموج:

يقطعن أجواز أميال الفلاة كما يغشى النواتي غبار اللج بالسفن^(٢)
يخفيها الأل طوراً ثم يرفعها كالدم يعمدن للأشرف أو قطن^(٣)
فيخلع على صوره البدوية ظل الحضارة.

٣) الحكمة:

يصوغ الشاعر حكمه إمّا من فلسفة يقوده إليها تأمله في الكون والحياة، وإمّا من
ثقافة يثقها ممن سبقوه، وعاشوه، وإمّا من تجارب يمرّ بها وأحداث تؤثر فيه تأثيراً ينطقه
بها يميزه من أبناء عصره، لأنه يملك من البيان ما لا يملكون.

أمّا الفلسفة فالعصر الجاهلي كلّ، لاشعر زهير وحده، كاد يخلو منها، والنظرات
التي نلقاها لدى زهير وأمثاله لا ترقى إلى أفق الفلسفة. وأمّا الثقافة «فلم تكن لزهير
ثقافة فكرية يمتاز بها من القوم الذين كان يعيش بين ظهراينهم». وأمّا التجارب
والظروف، والطباع فإنها أغزر المنابع التي نبعت منها حكمة زهير. فقد يكون لاغتراب
الشاعر ونشأته في غير أهله أثر في ميله إلى الوقار والمداراة والمصانعة وبجانبه التهور. فإذا
هو يدعو إلى الأناة وتحكيم العقل، ويحرض الناس على الإحسان، والتزام الفضيلة،
وحماية اللسان من البذاءة والفحش:

ومن لا يصانع في أمور كثيرة يضرس بأنياب وسوطاً يمتسم^(٤)
ومن يجعل المعروف من دون عرضه يفره ومن لا يتق الشتم يثتم^(٥)
وقد يكون الحلم فطرة فطر عليها زهير، وطبعاً أصيلاً فيه، لم يكتسبه من غربة

(١) ثلاث: الأثافي - خوالد: باقيات - الهابي: الرماد - محيل: أي أتى عليه حول - هامد: متغير - متلبد: ترددت عليه

الأمطار فتلبد ولصق بعضه ببعض.

(٢) أجواز: ج جوز وهو الوسط - أميال: ج ميل وهو مسافة مد البصر - النواتي: الملاح - اللج: معظم الماء لا ترى جانبيه

(٣) الأل: السراب ضحى النهار - الدوم: شجر يشبه النخل - يعمدن: يقصدن - الأشراف: موضع - قطن: جبل.

(٤) يصانع: يجامل ويداري - يضرس: يؤذى - المنسم: طرف خف البعير.

(٥) يفره: يصته.

أو تجربة ، فقد حدثنا تاريخ العصر الجاهلي عن عدد غير يسير من شعراء فارقوا قبائلهم
فنزحوا إلى الصعلكة لا إلى الحكمة . ولو لم يكن في زهير نزوع إلى الخير لما مضى يتغنى
بالحلم ، ويقدر العقل حق قدره ، ويسفه جهالة السفهاء ، فيقول :
إذا أنت لم تقصّر عن الجهل والحنأ أصبت حليماً أو أصابك جاهل^(١)
ويهديه عقله إلى أن التسامح خير من الملاحاة والخصومة ، لأن العتاب قد يؤدي
إلى تنافر القلوب ، أما الإغضاء عن الذنب فقد يدفع المذنب الكريم إلى الندم والتوبة .
وتتميز الكرام من اللثام لا يحتاج إلى ترجمان أو برهان ، وحسب الذكي أن ينظر في وجوه
الناس ليحكم على صديق بالصدق وسلامة الطوية ، وعلى آخر بالملق والرياء :

ولأنك كثر على ذي الضغن عتياً ولاذكر السجرم للذنوب^(٢)
ولا تسأله عما سوف يبيدي ولا عن عيبه لك بالغييب
متى تك في صديقي أو عدوئك تحرك الوجوه عن القلوب
لقد أكسبت التجارب زهيراً بعد النظر ، وألهمته الإحجام عن مضغ الأعراض ،
ليصون عرضه من ألسنة السوء ، وجعلته شديد الحذر ، لا يخطو خطوة إلا على هدى
وبصيرة ، فعاش في نجوة من العثار والمزالق :

أبيت فلا أهجو الصديق ومن يبع يعرض أبيه في المعاشير ينفق^(٣)
ومن لا يسد رمقه مطمئنة فيثبتها في مستوى الأرض تزلق^(٤)
والحليم السمح لا يخشى الوقوع في الأذى ، ولا يتقي الشر بالكذب ، لأن الكذب

درع الجبان ، وسلاح الخائف في مجابهة الحقائق :
وفي الحليم إدهان وفي العفريت ذريرة
وفي الصديق منجاة من الشر فاصدق^(٥)
ولم تكن حكم زهير سبحات تحمله إلى أفق مثالي لا يدرك ، وإنما كانت مستمدة

من الواقع القليل ، داعية إلى التكافل ، وبذل المعروف للقريب قبل الغريب :
ومن يك ذا فضل فيبخله يفضل على قومه يستغن عنه ويؤدّم
وربما التقى زهير في هذا الرأي الداعين إلى ارتباط الفرد بالقبيلة ، لكنهم دعوا
إلى نصرة القبيلة وهم يتميزون غيظاً وغضباً على أعدائها ، ودعا إليها زهير بدافع الحب

(١) تقصّر : تكف - الحنا : الفحش في الكلام وهذا البيت ينسب إلى أوس بن حجر .

(٢) التجرم : الاتهام بالجرم .

(٣) من يبع : من يشتر - المعاشير : الجماعات .

(٤) تزلق : تزل ولا تثبت .

(٥) الإدهان : المصانة - الدربة : العادة واللجاجة .

الذي يمحو العصبية والحمية، ويؤثر السلام. على أن موقفه هذا لا يعني الضعف والجن، ففي حكمه تمجيد للقوة، ودعوة إلى الحفاظ على الشرف، ورفض للخنوع، شأنه في ذلك شأن كل عربي يحمي الدمار، ويستعذب الموت الذي لامفر منه:

وَمَنْ لَا يَذُدُّ عَنْ حَوْضِهِ سِلَاحَهُ يَهْدَمُ، وَمَنْ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ يُظْلَمُ^(١)
وَمَنْ هَاتِ أَسْبَابَ الْمَنَایَا يُنَلِّئُهُ وَلَوْ نَالَ أَسْبَابَ السَّيِّئِ يُسَلِّمُ^(٢)

ولا تخلو نظرة زهير إلى الموت من عفوية وسطحية، فالموت - عنده - نهاية الحياة المحتومة، والبقاء مستحيل، فإن امتنع خلود الجسد فخلود الذكر ممكن:

أَلَمْ تَرَ أَنَّ النَّاسَ تَخَلَّدُ بَعْدَهُمْ أَحَادِيثُهُمْ، وَالْمَرْءُ لَيْسَ بِخَالِدٍ

وأبقى من هذا الخلود حياة البشر في العالم الآخر، فقد آمن زهير بأن الموت سبيل إلى هذه الحياة، ولهذا نصح للناس بالصدق والإخلاص لله المطلع على السرائر، عالم الغيب والشهادة، وجامع الناس ليوم لا ريب فيه ليحاسبهم حساباً عادلاً دقيقاً، لا يغفل ثواب محسن، ولا عقاب مسيء:

فَلَا تَكْتُمُنَّ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ لِيَخْفَى، وَمَهْمَا يَكْتُمِ اللَّهُ يَغْلَمْ
يُؤَخَّرُ، فَيُوضَعُ فِي كِتَابٍ، فَيُدْخَرُ لِيُؤْمَرِ الْحِسَابِ، أَوْ يُعْجَلُ فَيُنْقَمَ

وفي هذه الفكرة ما ينفي عن زهير السطحية، ويظهره - إذا قيس بشعراء عصره - ثاقب الرأي، ناضج الفكر، صادق الحس. ومن حكمه الدالة على نضجه بيتاه اللذان ضمّنها أصول الفصل بين الخصمين في المحاكمات. وهذه الأصول ثلاثة: حلف اليمين، أو بسط القضية أمام حكم عدل، أو انكشاف الحقيقة التي تقع الخلاف. فهذه الأمور الثلاثة مفاصل الحق، وشفاء النفوس من الريبة:

فَإِنَّ الْحَقَّ مَقْطَعُهُ ثَلَاثٌ يَمِينٌ، أَوْ نِفَارٌ، أَوْ جَلَاءٌ^(٣)

فَلِكُلِّكُمْ مَقَاطِعُ كُلِّ حَقٍّ ثَلَاثٌ كُلُّهُنَّ لَكُمْ شِفَاءٌ

ولا يضير زهيراً أن يشكك طه حسين في صحة بيتيه السابقين، فهما عندنا من صحيح الشعر لا ارتباطهما بهجاء بني عليم، ولأن رجاحة العقل قد تقود الشاعر الملهم المتمرس بتجارب كثيرة إلى اكتشاف أفكار عميقة، وأصل من أصول القضاء. وأي

(١) حوضه: قومه.

(٢) أسباب السوء: أوبائها.

(٣) الحق مقطعه ثلاث: ثلاث خصال ينفذ بكل واحدة منها - نفار: تحاكم إلى حكيم يحكم في الخصومة - جلاء: انكشاف حقيقة الأمر.

دستور أو قانون يخلو من أصول وتشريعات لخصت تجارب البشر؟
وفي معلقة زهير بضعة عشر بيتاً لخص فيها الشاعر آراءه في الموت والحياة . وفي السلوك الإنساني، ودعا إلى التزام القيم والمثل، وإلى السلام والفضائل، وندد بالخصومة والمنافرة، وأخضع العلاقات الإنسانية في المجتمع القبلي لمفاهيم متحضرة راقية .

ولا يؤخذ على هذه الحكم إلا عرضها بأسلوب الناصح الواعظ، وفطور مشاعرها، وتفكك أفكارها، وحاجتها إلى الترابط والالتحام بموضوع المعلقة، لكنها - على تفككها - تشكل دستوراً عاماً يهذب ويوجه، ويرسم أقوم السبل في المسلك والعلاقات الاجتماعية، ويقتلع من نفوس الجاهليين جفوة البداوة، والحمية الرعناء، ويلقنهم حسن التصرف، وأصول التعامل، ويحجب إليهم العقبة، وحسن الحوار، ونبذ العصبية، ويستلّ منهم الأهواء العنيفة الصاخبة، ويبث فيهم نمطاً غامضاً من الإيمان بالله والبعث، ليكبح جموحهم إلى الغزو والشر، وليبسط عليهم ظلال الأمن والحب والخير والمساواة. إنه - باختصار شديد - يحاول أن يصنع لهم ضميراً يحكمون إليه، بعد أن طال احتكامهم للسيف.

٤ - الغزل :

لا ينفى على من يقرأ ديوان زهير أن الشاعر لم يكن شديد الكلف بالمرأة، ولا متيماً بجعلها، وإنما كان يوليها من قلبه بعض هذا القلب، ومن شعره المقدمات، وبعض المقطعات . فإذا وقف على الأطلال ذكرته الرسوم الطعائن، ورجعت به الذاكرة إلى الماضي، تتصور الحبيبة وتصورها. وإذا كان الشعراء يصوّرون تجارب الغزل حية نابضة بالعواطف فأكثر تجارب زهير جرت في الشباب وصوّرت في الكهولة، لكن ألوانها لم تبهت في عينيه، ومشاعرها لم تخمد في نفسه.

كان يمرّ بآثار الديار فتنتفض ذكرياته من مكانها، فإذا أمّ أوفى، أو سلمى، أو أسماء، أو أميمة أمامه، وإذا هو يحدثنا عن واحدة من هؤلاء الأربع حديث الكهل الذي لم ينسّ عشق الشباب لاحديث المراهق الذي يخترع أخبار الحب، إن لم يذقه، ثم يخترع لأخبار الحب أسماء المحبوبات إن لم يُفرّ بهن.

وقف زهير على أطلال سلمى في التعانق فالثقل فهاجت الأطلال ذكريات الحب في نفسه، ومضى يزعم مرة أن قلبه شفي من مرض الحب، ويزعم أخرى أنه مازال

مغلوباً على أمره . والحق أن الشاعر لا يحمل من العشق إلا ذكرياته يستعيدها كلما خلا لنفسه وتلقت إلى الماضي:

صَحَا الْقَلْبُ عَنْ سَلَمَى وَقَدْ كَادَ لَا يَسْلُو وَأَقْفَرَ مِنْ سَلَمَى التَّمَانِيُقُ فَالْتَقَلُّ (١)
وَكُلُّ مُجِبٍّ أَحَدَتْ النَّأْيُ عَنْهُ سَلُّ فَوَادٍ غَيْرَ حَبْلِكَ مَا يَسْلُو
تَأَوَّبَنِي ذِكْرُ الْأَحِبَّةِ بَعْدَمَا هَجَعْتُ وَدُونِي قَلَّةُ الْحَزَنِ فَالرَّمْلُ (٢)

وقد أدركت أن عواطفه - على صدقها - ليست مشبوبة، ويعود ذلك إلى ثلاثة أمور: أولها أنه يصور تجاربه بعد سنين من انقضائها، ويعني ذلك أن التجربة تحولت في الفترة الفاصلة بين وقوعها وتصويرها من جمر متقد إلى رماد هامد، فإذا مرَّ بها القارئ وجد الصدق، ولم يجد الحرارة.

وثانيها أن فن زهير يطغى على عواطفه، ويكبحها، فيخفت اللهب وراء التصوير الفني، ويتناثر الحس بأهداب الريشة الصنّاع.

وثالثها الطبع الرصين والترفع عن التبذل في الحب، والتذلل للمحبوبة، وإيثار الجدد والرجولة على اللهو والتخث. وإذا كان المغنون كالغريض وابن جهمع ويزيد حوراء قد غنوا بضعة أصوات من شعر زهير، فربما كانت المقطعات التي تغنوا بها من شعر الشباب الريان لاشعر الكهولة الوقور.

وكيف يستهوي المرء غزل من يتأثم من الغزل ويتحرّج، ويُقرّ على نفسه بالعجز، ويرى أن جواده تعبت من الجري في ميدان اللهو والغزل، وأنه قد فارقه أحبُّ أصدقائه إليه وهو الشباب، حتى صارت العذراء إذا حيته قالت له ياعنه!!
صَحَا الْقَلْبُ عَنْ سَلَمَى وَأَقْفَرَ بَاطِلُهُ وَغُرِّي أَقْرَاسُ الصَّبَا وَزَوَاجِلُهُ (٣)
وَقَسَالَ الْعَذَاوَى: إِنَّمَا أَنْتَ عَمُنَا وَكَانَ الشَّبَابُ كَالْخَلِيطِ نُزَايِلُهُ (٤)
وربما كان إحساس زهير بالحسرة على الشباب أصدق ما في غزله وأعمق. فيه المرارة القاتلة، واليأس القانت، والصبر على العجز عن مجارة الفتيان في ميدان الحب. وهذا الجانب يفسّر بعض التفسير وقار زهير الذي أوقر ظهره، فحمله مرغماً على حمله لاراضياً بثقله.

(١) التمانيق والتقل: موضوعان - السلو: النسيان والتسلي.

(٢) تأوَّبني: أتاني مع الليل - هجعت: نمت نوماً خفيفاً - القلة: أعلى الشيء - الحزن: ماغلظ من الأرض يريد أنه بينه وبين الأحبة مسافة وبعد.

(٣) تقدم شرحه.

(٤) الخليط: صاحب المخالط - نزايله: نفارقه.

وَنُحِيلُ إِلَيْنَا أَنْ زَهيراً أَدْرَكَ مَا يَصْلَحُ لَهُ بَعْدَ أَنْ أَسَنَّ، فَزَجَرَ نَفْسَهُ عَنِ مَلَاعِبِ الشَّبَابِ، وَارْعَوَى، فَكَانَ ازْدَجَارُهُ وَخُرُوجُهُ مِنَ الْمِيدَانِ أَدَلَّ عَلَى صِدْقَةِ مَنْ تَصَابَى غَيْرُهُ، لِأَنَّهُ لَوْ تَصَابَى لَجَاءَ بِالْبَاطِلِ، وَلَمْ يَسْتَسْلِمَ لِلْوَاقِعِ، وَمِثْلُ زَهِيرٍ لَا يَجِدُ عَنِ الْحَقِّ، وَلَا يَدْعِي مَا لَا يَمْلِكُ، بَلْ يَبْرِيءُ نَفْسَهُ مِنْ مَرَضٍ لَا قَبْلَ لَهُ بِاحْتِمَالِهِ، فَيَقُولُ:

فَصَحَّوْتُ عَنْهَا بَعْدَ حُبِّ دَاخِلٍ وَالْحُبُّ تُشْرِئُهُ فُوَاذِكُ دَاءٌ^(١)

ومهما يكن حظ غزله من قوة التأثير والتأثير، فالسمة الأولى فيه الصدق. والثانية إثارة الجانب الحسي من المرأة، وتغليبها على الجانب المعنوي. وهو - كأكثر الغزل الجاهلي - تصوير جسدي للمرأة، ووصف لمحاسنها ومفاتنها، لتحليل نفسي لنوازعها وأهوائها، إن صاحبة زهير تفتنه بعنق كعنق ظبية بيضاء تخلت عن سربها لترعى صغيرها المدلل، وتسكوه برضاب كشراب عذب، أصاب من التخمر والعنق حظاً لم يبلغ به حد الفساد أو تغير الطعم والريح:

قَامَتْ تَبَدَّى بِذِي ضَالٍ لِيَتَحَرُّنِي وَلَا عَالَةَ أَنْ يَشْتَاقَ مَنْ عَشِيقَا
بَجِيدٍ مُغْرَلَةٍ أَدْمَاءُ خَاذِلَةٍ مِنْ الطَّبَاءِ، تُرَاعِي شَادِنًا خَرَقًا^(٢)
كَأَنَّ رِيْقَتَهَا بَعْدَ الْكَرَى اغْتَبَقَتْ مِنْ طَيْبِ الرَّاحِ لَمَّا يَعُدُّ أَنْ عَتَقَا

وصور الغزل في شعر زهير لم تخرج عن الصور المألوفة في الشعر الجاهلي، ومع ذلك، فقد أعجب قدماء النقاد كابن قتيبة ببعض هذه الصور، كتشبيه زهير المرأة بثلاثة أشياء في بيت واحد، وهو قوله:

تَنَازَعَهَا الْمَهَا شَبْهًا وَدُرُّ النَّ حُورٍ وَشَاكَهَتْ فِيهَا الطَّبَاءُ
والحق أن لهذه الصور أمثلة كثيرة في الشعر الجاهلي، وأنه ليس في هذا البيت جديد يستحق التنويه سوى الصراع بين اللؤلؤ والطباء وبقر الوحش أيها يقارب بحسنه حسن هذه المرأة، والحركة التي يبثها في البيت فعل التنازع.

وهكذا يبدو أن غزل زهير بصورة عامة - وهذه سمة ثالثة فيه - قليل الابتكار، ليس في معانيه وأخيلته ما يميزه من سواه، لكنه طاهر شريف نقي اللفظ، عفيف المعنى، إن افتقر إلى الجدة في المعنى، والحدة في الانفعال فإنه لم يفتقر إلى دقة التصوير وصدق الإحساس.

(١) تشريه: تدخله.

(٢) المغزلة: ذات غزال لأن عنقها أشد انتصاباً لحذرها على غزالها - الأدماء: البيضاء - خاذلة: التي تخلفت عن القطيع وأقامت على ولدها - تراعي: تراقب وتحرس - الشادن: الغزال اشتد وقوي على المشي - الخرق: الذي لا يدري أين يذهب لصفره.

٥) الهجاء :

من كان له خلق كريم كخلق زهير عافت نفسه الهجاء ، أو زهدت فيه ، فلم تسرف إسراف الخطيئة ، ولم تقذع إقذاعه . فهذا الفن يقوم على استقصاء العيوب ، والتنقير عن المثالب ، وقد نصح زهير للناس بالإضراب عن العتاب «ولا تكثر على ذي الضغن عتاباً» ، وزجر نفسه عن الهجاء «أبيت فلا أهجو الصديق» فكيف يجحد الهجاء ، والهجاء موصول النسب بالحقد ، ولؤم الطباع ، وسلاطة اللسان . وزهير لم يكن يوماً كبش نطاح ولا كلب هراش ، ولم تفارقه حكمته وأناته ، ولا اختار غير الصدق والحق . يجري بهما لسانه في أغراض الشعر كافة .

غير أن الظلم يقتل الحلم ، واعتداء اللثام على الكرام لا تجدي في دفعه الحكمة ، فيضطر الكريم أن يركب مطية الهجاء ، وهو لها كاره ، ليقصص من عدا عليه .

أغار بنو الصيداء - وهم قوم من بني أسد - على إبل لزهير ، فاستاقوها ، واستاقوا غلاماً لزهير اسمه (يسار) ، فلاذ الشاعر بالحكمة ، وترقق في الطلب ، وسأل الغزاة أن يردوا عليه ماغصبوا ، فأبوا ، فروى زهير ، ورعى الحلف الذي يربط قومه بقوم المغيرين ، وصان حرمة الجوار ، واستحث سيدهم الحارث بن ورقاء على انتزاع إبله من سارقها ، وإعادةها إليه مع غلامه يسار . وطفق زهير يشكو ماناله من ظلم لا يصبر عليه ملك ولا شخص من عامة الناس ، وحذر الحارث من المظل والمراوغة ونصح له بحماية عرضه من لسان زلق طلق قادر على هتك عرضه ، وفضح مخازيه ، وهجوه بفاحش القول ، وتلطخ شرفه بعار يلازمه ملازمة الدهن للثوب الأبيض :

يا حار لا أرمين منكُم بداهية (١) لم يلقها سوقة قبلي ولا مملك (١)
فأرؤد يساراً ، ولا تمعنف عليّ ، ولا تمعك بعرضك إن الغادر المعك (٢)
ليأنيستك مني منطلق قلغ (٣) باق كما كنس القبطية الودك (٣)

ويبدو أن الحارث طمع في حلم زهير ، فلم يرعو ، وأمسك الغلام والإبل ذاهباً إلى أن حكمة زهير تمنعه من الولغ في أعراض الناس . ويذكر الرواة أن «الحارث لما بلغته القصيدة لم يلتفت إليها ، فأحفظ ذلك زهيراً ، وانفجرت نفسه عن ثورة عنيفة ، وانطلق لسانه بالهجاء المقذع وقال فيه وفي بني أسد أبياتاً فاحشة أولها :

(١) يا حار: يا حارث .

(٢) تمعك: المعك: المظل .

(٣) القلع: أقيح الشتم والهجاء - القبطية: ثياب بيض - الودك: الدسم .

تَعَلَّمَ أَنَّ شَرَّ النَّاسِ حَيٌّ يُنَادِي فِي شِعَارِهِمْ: يَسَارُ^(١)
وفي هذه الأبيات يرمي زهير خصومه بالعنة، ويدّعي أنهم احتفظوا بيسار
لفحولته التي أرضت نساءهم، فتعلقته، ورغبين عن بعولتهن.

وربّما كانت هذه الأبيات أسوأ ما قال زهير، وربّما كان العار الذي لحق بزهير منها
أدهى من العار الذي لحق بالحارث، إذ شقت عنه ثوب الوقار الناصع البياض،
ووصمته بشيئة سوداء. قال شيخ من مزينة قوم زهير: «لولا الذي كان من زهير، من
الفحش في هجاء بني أسد لما كان في الأرض أتم من مروءة شعره، ولا أقصد، ولا أقل
تزيّداً منه».

ونحن لانشكّ في أن زهيراً دُفع إلى الهجاء دفعاً، وأنه ندم على ما فرط منه، وأن
الهجاء كلّ ليس من طبعه، ودليلنا على مانزعم أن زهيراً مدح الحارث حينما ارعوى،
وردّ إليه غلامه، فقال:

إِنَّ ابْنَ وَرَقَاءَ لَا تُخَشَى غَوَائِلُهُ لَكِنْ وَقَائِعُهُ فِي الْحَرْبِ تَنْتَظَرُ
ومن أوتي من الحكمة ما أوتي زهير فندمه على الذنب أشدّ من سروره بالثأر.
يدلّك على ذلك أنه هجا قوماً من بني جناب الكلبيين، فأوجعهم، ونال من رجولتهم،
ودعاهم إلى ترك نسوتهم، وجعلهم نساء يبتغي لهنّ الأزواج:

وَمَا أُدْرِي - وَسَوْفَ إِخْلَ أَدْرِي - أَقَوْمَ آلِ حِصْنِ أُمِّ نِسَاءٍ
فَإِنْ تُكُنِ النِّسَاءُ مَحَبَّاتٍ فَحَقَّ لِكُلِّ مُحَصَّنَةٍ هِدَاءٌ^(٢)

ثم ندم، وحلف ألاّ يهجو «أهل بيت من العرب أبداً». ومسلكه في الموقفين دليل
واضح على أن الهجاء لم يكن من طبع الشاعر قطّ، وإنما كان هيجة عارضة، وريحاً
عابرة، وشقشقة هدرت ثم قرّت.

(٦) الفخر:

بين الهجاء والفخر نسب، فإنّ أحدهما يقود إلى الآخر، فمن هجا خصمه أفضى
به الهجاء إلى الفخر بنفسه أو قومه، وأوضح مثال على صلة الغرضين أحدهما بالآخر
نقائض جرير والأخطل والفرزدق. ولما كان زهير عازفاً عن الهجاء فقد كان عن الفخر
أشدّ عزوفاً، ويمكن تعليل ضمور الفخر عنده بعلتين:

(١) يسار: عبد لزهير رمى نساءهم به - الشعار: العلامة يتنادون بها .

(٢) المحصنة: ذات الزوج - هداء: زفاف .

أولاهما أن الرجل لم يكن من أصحاب النفوس المتغترسة المزهوة بالقوة، المعتدة بالشدة، وإنما كان ذا نفس متوازنة الملكات، عقلانية السمات، جوهرها الاحتكام إلى العقل، والقبول بالعدل، لا الاعتداد بالمآثر للاستطالة بها على الناس.

والثانية أن زهيراً لم يكن شديد التعلق بقبيلته مزينة، لأنه نشأ في غطفان قبيلة أخواله، فأضعفت نشأته في غير قبيلته روح العصبية عنده، ووجد فيما لديه من نبالة بدلاً مما لدى غيره من مجد. غير أنه مهما يتفرد فعصره أقوى منه، ولهذا لم يخل ديوانه من الفخر بنوعيه: الفخر الشخصي والفخر القبلي:

في الفخر الشخصي لا نجد الإدلال بالفتوة كإدلال عنترة بشجاعته، ولا العزة بالإثم كاعتزاز طرفة بإتلاف ماله على الخمر، ولا التباهي بإغواء النساء كتباهي امرئ القيس بما فعل في دارة جلجل، وإنما نجد الفخر بالفصاحة واللسن، فلسانه سيف حاد شحذه صانعه، وجلاه صاقله حتى غدا ذا مضاء ورواء:

بِرَجْمِ كَوْعِ الْمُنْدَوَانِ أَخْلَصَ الصَّ يَقْلُ مِنْهُ عَنْ حَصِيرٍ وَرَوْنَقٍ^(١)
وتجد التنويه بالجرأة على اقتحام الغلوات، واجتياز المهامه وحيداً لخبرته بالمسالك، وتقرسه بالأسفار. إنه يجوز الأرض التي طال نبتها، وهاجت حشراتها، بحصان كميث، شرب اللبن، فاشتدت مرته، واستحكمت بنيته:

وَمُسْتَأْسِدٍ يَنْدَى كَأَنَّ ذُبَابَهُ أَخُو الْخَمْرِ هَاجَتْ حُرْنُهُ، فَتَذَكَّرَا^(٢)
قَطَعْتُ بِمَلْبُونٍ كَأَنَّ جَلَالَهُ نَضَتْ عَنْ أَدِيمٍ مَسَّهُ السَّطْلُ أَحْمَرَا^(٣)

ولم يغفل زهير فضائله الحقيقية وهو يفخر، إذ اعترز بالحفاظ على الشرف، وحماية العرض، وإكرام الصديق، والصبر على المكروه، وأداء الأمانة، واحتفال نواثب الدهر:

وَقَدْ جَرَّبْتُنِي فِي أُمُورٍ يَعَاشُ بِمِثْلِهَا لَوْ تَعَقَّلَانِ
مُحَافَظِي عَلَى الْجَلِي، وَعِزِّي وَبَذَلِي الْمَالَ لِلْخَلِّ الْمُدَانِ^(٤)
وَصَبْرِي حِينَ جَدَّ الْأَمْرِ نَفْسِي إِذَا مَا أُرْعِدَتْ رِثَّةُ الْجَبَانِ^(٥)
وَحِفْظِي لِلْأَمَانَةِ وَأَصْطِبَارِي عَلَى مَا كَانَ مِنْ رِيْبِ الزَّمَانِ

(١) الرجم: الرمي أراد ههنا الهجاء - أخلص: أبرز - الصياقل: ج صيقل وهو صانع السيف - الحصير: جانب السيف - الرونق: ماء السيف وهو ما تراه فيه كأنه أثار النمل.

(٢) المستأسد: الروض تكامل نبتة وكثر وطال - يندى: من الندى - أخو الخمر: صاحبها وشاربه.

(٣) الملبون: فرس يسقى اللبن فهو لين المعاطف - نضت: انكشفت.

(٤) الجلي: المكرومة - المداني: الذي يدنو بمودته.

(٥) صبري نفسي: حبسه نفسه على ما يكره.

ونحن نرى أن هذا الفخر أرفع من سواه، وألصق بطبيعة زهير، وأصدق في التعبير عن مسلكه وفلسفته في الحياة. فهو يعتز بأكرم الشائل، وأنبل الخصال التي تصنع الإنسان الكامل.

وفي الفخر القبلي لا يغلو زهير غلو عمرو بن كلثوم، ولا يسرد أيام مزينة وغطفان كما كان يفعل أكثر الشعراء في العصر الجاهلي، بل يكتفي من الفخر القبلي، وهو يهدد بني تميم، بذكر المواضع الخصب، والديار المنيعة التي ينزلها بنو غطفان، وبذكر الجياد العرب الطويلة التي اسودت جنوبها من الركل لطول تمرسها بالقتال:

أَلَا أَبْلُغُ لَدَيْكَ بَنِي تَمِيمٍ وَقَدْ يَأْتِيكَ بِالنَّصْحِ الظُّنُونُ^(١)
بَأَنَّ بَيْتُونَا بِمَحَلِّ حَجَرٍ بِكُلِّ قَرَارَةٍ مِنْهَا نَكُونُ^(٢)
بَأُودِيَةِ أَسَافِلُهُنَّ رَوْضٌ وَأَعْلَاهَا إِذَا خِفْنَا حُصُونُ
وَكُلِّ طَوَالَةٍ وَأَقْبُ نَهْدٍ مَرَاكِلُهَا مِنَ التَّعْدَاءِ جُونُ^(٣)

وهكذا يمكن أن نقول: إن فخر زهير الشخصي والقبلي خلا من الكذب والغرور، إذ لم يدع الرجل مالميس فيه، ولم ينسب إلى غطفان ما لم تعرف به، بل اعتدل وأنصف، فكان اعتداله في فخره كاعتداله في مدحه، وفتح إنصافه لمدحه وفخره القلوب، وهيهات أن تجد الصادق الأمين في هذين الغرضين!!

٧) الرثاء:

بين المديح والرثاء نسب، فكلاهما يقوم على الإطراء وذكر المناقب. ومن يبرع في الأول فالراجح أنه في الثاني بارع. فهل أجاد زهير الرثاء إجادته المدح؟ قد يذهب بنا الظن إلى أن شخصية زهير كانت معدة إعداداً فطرياً لإجادة الرثاء، لأمر: أولها أنه أجاد في المدح وصدق، وثانيها وقار شخصيته، والموت يقتضي الوقار أو التواقر، والثالث نزوعه إلى الحكمة والتأمل وطول تفكيره في الحياة والموت والبعث والحساب. غير أن هذه الأمور كلها لم تجعل نوحه على الموتى كمدحه للأحياء وظل رثاؤه دون مديحه، ولعل تقصيره في الرثاء يعود إلى طغيان عقله على عاطفته، والرثاء يحتاج إلى واحدة من اثنتين: عاطفة صادقة مشبوبة، أو مبالغة تتصنع الحزن، وكلاهما ليست

(١) الظنون: الذي لا يوثق بما عنده من خبر.

(٢) حجر: موضع - القرارة: ما اطمان من الوادي.

(٣) طوالة: فرساً طويلة - الأقب: الضامر البطن - النهد: العظيم الخلق - المراكل: مواضع مؤخر أقدام الفرسان -

التعداء: العدو الشديد - جون: سود.

من طبيعة زهير.

في ديوانه رثاء قليل بعضه عاطفي ، وأكثره رسمي :

أما العاطفي ، أو ما يجب أن يكون عاطفياً فأبيات خمسة قالها في مصرع ولده سالم ، الذي سقط عن فرسه فدفقت عنقه ، عند ما يسمّى النشاء ، فحزن عليه زهير ، فلامته امرأته ، فردّ عليها بهذه الأبيات ، وعَلَّلَ لومها بأنها لم تفجع فتجزع ، ولو كان سالم ولدها لريعت كما ريع زهير :

لَعَلَّكَ يَوْمًا أَنْ تُرَاعِيَ بِفَاجِعٍ كَمَا رَاعَانِي يَوْمَ النُّشَاءِ سَالِمُ
وَأَمَّا الرَّسْمِيُّ فَقَدْ قَالَ زَهِيرٌ فِي آلِ سَنَانٍ ، فِي سَنَانٍ وَلَدِيهِ يَزِيدُ وَهَرَمٌ . وَيُقَالُ إِنَّ حَيَاةَ سَنَانٍ امْتَدَّتْ حَتَّى أَسَنَّ ، وَمَاتَ عَنْ خَمْسِينَ وَمِائَةَ سَنَةٍ ، وَدُفِنَ فِي مَوْضِعِ اسْمِهِ نَخْلُ فَرثَاهُ زَهِيرٌ بِأَبْيَاتٍ أَوَّلُهَا :

أَحَابِي بِهِ مَيِّتًا بِنَخْلٍ ، وَأَبْتَنِي إِخَاءُكَ بِالْقَوْلِ الَّذِي أَنَا قَائِلُ (١)
وَالْأَبْيَاتُ بَارِدَةُ الْعَاطِفَةِ ، ضَعِيفَةُ الْأَفْكَارِ ، وَأَبْرَدُ مِنْهَا وَأَضْعَفُ قَوْلُهُ فِي رِثَاءِ يَزِيدَ
بَنِ سَنَانٍ :

لَمْ أَرِ سَوْقَةً كَأَنِّي سِنَانٌ وَلَا حِمْلًا وَجَدَكَ فِي الْحُجُورِ (٢)
أَشْدُّ عَلَى صُرُوفِ الدَّهْرِ إِذَا وَخَيْرًا فِي الْحَيَاةِ وَفِي الْقُبُورِ (٣)
وَأَحْسَنُ مَرَاتِيهِ مَا قَالَهُ فِي هَرَمِ بَنِ سَنَانٍ الَّذِي مَدَحَهُ حَيًّا وَهُوَ مُعْجَبٌ بِهِ ، وَرِثَاءَهُ مَيِّتًا وَهُوَ عَلَيْهِ حَزِينٌ . وَفِي رِثَائِهِ هَرَمًا يَعَاتِبُ الدَّهْرَ الَّذِي يَفْجَعُ النَّاسَ بِأَشْرَافِهِمْ ، وَيُظْلِمُهُمْ حِينَ يَنْتَزِعُ أَحْبَبَّهُمْ مِنْ بَيْنِهِمْ ، وَلَا يَرُدُّهُمْ إِلَيْهِمْ . وَهَرَمٌ خَلِيقٌ بِأَنْ يَحْزَنَ عَلَيْهِ النَّاسُ لِكَرَمِهِ وَشَجَاعَتِهِ ، وَصَدَقَهُ فِي الصَّدَاقَةِ ، وَانْتَهَاهُ إِلَى أَصْلٍ شَرِيفٍ :

يَا دَهْرُ قَدْ أَكْثَرْتَ فَجَعَلْنَا بَسْرَاتِنَا ، وَقَرَعْتَ فِي الْعَظْمِ ٤
وَسَلَبْتَنَا مَا لَسْتَ تُعْقِبُهُ يَادَهْرُ مَا نَصَفْتَ فِي الْحُكْمِ (٥)
أَجَلْتَ صُرُوفَكَ عَنْ أَخِي ثِقَةٍ حَامِئِي الدَّمَارِ مُخَالِطِ الْحَزْمِ (٦)
يَنْمِي إِلَى مِيرَاثِ وَالِدِهِ كُلُّ أَمْرٍ لَأَرْوْمَةٍ يَنْمِي (٧)

(١) أحابي : أخص - نخل : موضع مات به سنان .

(٢) السوقة : الرعية - ولا حملا : يريد ولا ملكين حملا .

(٣) الإاء : الثقل .

(٤) السراة : الأشراف .

(٥) مالست تعقبه : من لست تهود بمثله بعده .

(٦) أجلت : انكشفت - الصروف : النوائب - الدمار : ما يحميه الانسان ويصونه .

(٧) ينمي : ينتسب - الأرومة : الأصل .

وربما كانت هذه القصيدة - على فتور عاطفتها - أجود مراثي زهير نظماً، وأكثرها أبياتاً، وأعمقها فكراً. وعلة ذلك ماكان بين الشاعر والفقيد من صلات عميقة، لم يستطع الموت قطعها. ومع ذلك لاترقى هذه القصيدة إلى المراثي الجياد في الشعر العربي.

هـ - خصائصه الفنية :

«كان بشامة بن الغدير خال زهير بن أبي سلمى . وكان زهير منقطعاً إليه . . فأتاه زهير، فقال : ياخالاه لو قسمت لي من مالك . فقال : والله يابن أختي لقد قسمت لك أفضل ذلك وأجزله . قال : وماهو؟ قال : شعري ورثتيه . - وقد كان زهير قبل ذلك قال الشعر . وقد كان أول ما قال - فقال له زهير : الشعر شيء ماقلته ، فكيف تعتد به علي؟ فقال بشامة : ومن أين جئت بهذا الشعر؟ لعلك ترى أنك جئت به من مزينة . وقد علمت العرب أن حصاتها، وعين مائها في الشعر لهذا الحي من غطفان، ثم لي منهم، وقد رويته عني» .

وصدق بشامة، فإن شاعرية زهير غطفانية لازمنية . ومن يستقص حياة زهير يدرك أنه خرج من بيت وثيق الصلة بالشعر، وأن أصول زهير وفروعه شجرة مزدهرة في دوح الشعر العربي، فزوج أمه شاعر، وأخته شاعرة، وابناه كعب ومُجير شاعران، وأبناء كعب وأحفاده نظموا الشعر، ويبقى زهير بين هؤلاء جميعاً واسطة العقد، وجوهرته النفيسة . فما أهم خصائصه الفنية؟

١ - الصنعة والتنقيح :

«كان الأصمعي يقول : زهير والخطيئة وأشباههما عبيد الشعر لأنهم نقحوه، ولم يذهبوا فيه مذهب المطبوعين» وزاد ابن جني هذا القول توضيحاً، فقال : «ألا ترى إلى ما يروى عن زهير من أنه عمل سبع قصائد في سبع سنين، فكانت تسمى حوليات زهير» . وإذا راق لبعض النقاد المحدثين أن ينكروا هذا الخبر، أو أن يفسروه تفسيراً آخر فهو عندنا أقرب إلى الصحة لأنه يوافق ما عرف به زهير من رجاحة العقل، والهدوء والصبر. قال الدكتور عبد الحميد سند الجندي : «وربما يكون المراد بكلمة حولية معاني

أخرى، لأنّ من معاني كلمة «الحول» القوة، ومن معانيها الخدق وجودة النظر، والقدرة على التصرف».

إن هذا التفسير قد ينقل دلالة «الحوليات» من إطار الزمان إلى إطار القوة، لكنه لا ينزع منها صفة الجودة والتنقيح، ولا ينكر عليها دقة الصنعة، وإحكام البناء. وإذا لم يكن زهير يتهذّب إلى المعاني العميقة في شعره كله، فإنه كان في أكثر هذا الشعر يحتكم إلى عقله، ويجعله المسيطر على الخيال والحسّ. وربما كان هذا المذهب في النظم مرهقاً للشاعر، لكنه يريح القارئ، ويقدم إليه القريض خالياً من الشوائب، بريثاً من التعقيد، سليماً من العيوب التي أخذت على غيره.

٢ - التسلسل المنطقي :

ومن خصائص النهج الذي انتهجه زهير ترتيب الأفكار في القصيدة الواحدة ترتيباً منطقياً يجعل القصيدة كالمقالة، تبدأ بمقدمة كالغزل ووصف الأطلال، وتنتقل إلى موضوع يقصد إليه الشاعر كالمديح ووصف الجرب، وتنتهي بخاتمة كالحكمة التي تهذب النفس، وتحذر من الظلم والطغيان «ولعلّ معلّقة زهير أكمل مثال لهذا التسلسل عنده. وأفضل ما يذكر في هذا الباب عند الشعراء الجاهليين على الإطلاق».

٣ - تأييد الأفكار بالأدلة :

وسيطرة المنطق على الشاعر تفضي به إلى ظاهرة أخرى، تعمل على توضيح الأفكار، وهي تأييد الفكرة بدليل، وشفع المعنى بحجة. وزهير - إن لم يكن قد تأثر بمنطق كمنطق أرسطو - قادر على أن يشفع الرأي الذي يراه ببراهين مستمدة من الواقع. ذكر أن هرم بن سنان والحارث بن عوف أقاما الصلح بين المتحاربين، وربط مسلكهما هذا بكرم موروث ومجد تليد، ثم أثبت رأيه بحجتين: أولاً أن انتقال المجد إليهما كانتقال الصلابة والاستقامة من الشجر إلى الرماح المصنوعة من فروع هذا الشجر. والثانية أنهما استمدا الشرف والعراقة من منبتهما الشريف العريق كما تستمد فسائل النخل نسغ الحياة من الأرض الطيبة، فقال:

فَمَا يَكُ مِنْ خَيْرٍ أَتَوْهُ فَلَتَسَا تَوَارَثُهُ آبَاءُ آبَائِهِمْ قَبْلُ

ترتيب الأفكار

أدلة الحجة

وَمَهْلُ يُنْبِتُ الْخَطِيئَةَ إِلَّا وَشَيْعُهُ وَتُغْرَسُ إِلَّا فِي مَنَابِتِهَا التَّعَلُّ^(١)
وهكذا أقام الشاعر الحجة على أن كرم الممدوحين فطرة موروثية، وطبع مغروس،
لا ادعاء وانتحال.

٤ - السهولة والوضوح :

البيان

إذا قورن شعر زهير بشعر الجاهليين كان على وجه العموم قليل الغريب، سهل
المفردات، لا يعرفه غموض في عرض الأفكار، ولا التواء في تركيب الجمل، ولا يعبر
عن معنى إلا إذا كان شديد الوضوح في فكره، ووضوح المعنى في فكره يجعل التعبير
عنه واضحاً في شعره. وقد نوّه الأقدمون بهذه الظاهرة. «قال ابن عباس: خرجت مع
عمر في أول غزاة غزاها، فقال لي ذات ليلة، يابن عباس، أنشدني لشاعر الشعراء.
قلت: ومن هو يا أمير المؤمنين؟ قال ابن أبي سلمى. قلت: وبم صار كذلك؟ قال:
لأنه لا يتبع حوشي الكلام، ولا يعاقل من المنطق، ولا يقول إلا ما يعرف...»

البيان

غير أن هذا الوضوح قد يفضي إلى نوع من السطحية والابتذال، ويحرم القارئ
لذة التفكير للوصول إلى المعاني المغلفة بالصور. ومن هذا الوضوح البالغ قوله:
سَمِيتُ تَكَالِيفَ الْحَيَاةِ، وَمَنْ يَعْشُرْ ثَمَانِينَ حَوْلًا، لَا أَبَالِكَاءَ يَسَامِ
وَأَعْلَمُ عِلْمَ الْيَوْمِ وَالْأَمْسِ قَبْلَهُ وَلَكِنِّي عَنْ عِلْمٍ مَا فِي غَدٍ عَسَمِ
وقد دفعت هذه الظاهرة والظواهر الأخرى بعض الدارسين إلى اتهام زهير بجمود
الشعر، فقال: «إن شعر زهير - على اتزان - قد اصطبغ، بسبب كل ما تقدم، بشيء من
الجمود، فقد قلّ ماؤه كما قلّ رواؤه، حتى لا تكاد تجد فيه أصداً لنزعات النفس وتوثب
القلب».

٥ - الموسيقى :

البيان

قال أبو عبيدة: «فمن فضل زهيراً على جميع الشعراء يقول: إنه أمدح القوم،
وأشدهم أسر شعر» وعقب الجندي على هذا القول، فقال: «لا شك أنه يعني هذه
الناحية التي تأتي من ائتلاف اللفظ مع المعنى، ورصف الألفاظ وعذوبة الموسيقى وروعة

(١) الخطي: الرمح. الوشيح: القنا الملثف في منبته.

الديباجة . . ولعلك تلمس هذه الناحية الموسيقية في أبيات الحكم التي ختم بها مطولته (المعلقة) التي تبتدىء أبياتها بلفظ (ومن). وتستطيع أن تقرأ هذه الأبيات في معلقته لتعرف كيف أن هذا التقسيم إلى شرط وجواب في أبيات عدة أكسبها نغمة موسيقية». ولاتفرد المعلقة بهذه الظاهرة، ففي شعره أمثلة كثيرة توضح هذا التقسيم، كقوله:

هُنَالِكَ إِنْ يَسْتَخْبِلُوا الْمَالَ يُجْبِلُوا وَإِنْ يُسْأَلُوا يُعْطُوا، وَإِنْ يَسِيرُوا يُفْلُوا

وفيه أشكال أخرى من التقسيم يشبه بعضها مايسمى في علم البديع (الترصيع) الذي يحمل إيقاعاً عذباً إلى السمع، كقوله:

يَجِيدُ مُفْرَكَةً، أَذْمَاءُ خَاذِلَةٍ مِنْ الظَّبَّاءِ تُرَاعِي شَادِنًا خَرَقًا

وفي شعر زهير خصائص فنية أخرى ذكرناها في حديثنا عن الوصف كالوصف الواقعي الحسي، وجمال التشخيص، ودقة الحركة. وهذه الخصائص مجتمعة تجعل شعره إلى الصنعة المتقنة أقرب منه إلى الطبع السمج المتدفق.

هذه
البيت
في
المعلقة

مختارات من شعر زهير بن أبي سلمى غزل

وَلَقَدْ يَكُونُ تَوَاصُلٌ وَإِحْصَاءٌ ^(١)	صَرَمَتْ جَدِيدَ جِبَالِهَا أَسْمَاءُ
وَوَشَى وَشَاءَ يَتَنَّا أَهْدَاءُ ^(٢)	فَتَبَدَّلَتْ مِنْ بَعْدِنَا أَوْ بَدَّلَتْ
وَالْحُبُّ تَشْرِيبُهُ فَوَادِكُ دَاءُ	فَصَحَحْتُ عَنْهَا بَعْدَ حُبِّ دَاخِلِ
فِي النَّاسِ مِنْ قَبْلِ الْإِلَهِ رِعَاءُ ^(٣)	وَلِكُلِّ عَهْدٍ تَخْلَفُ وَأَمَانَةُ
فِيهَا لِمَيْتِكَ مَكْلَأٌ وَبَهَاءُ ^(٤)	خَوْدٍ مُنْعَمَةٍ أَنْيَقُ عَيْشُهَا
مِنَ الْبَنَانِ يَزِينُهُ الْحِنَاءُ ^(٥)	وَكَاثِبَا يَوْمِ الرَّجِيلِ وَقَدْ بَدَا
ظُلٌّ إِذَا تَلَعَ الثَّهَارُ وَمَاءُ ^(٦)	بَرْدِيَّةٍ فِي الْغَيْلِ يَغْدُو أَصْلُهَا
كُنْفا النَّمَامَةِ جُوجُؤٌ وَعِفَاءُ ^(٧)	أَوْ يَيْطُضَةُ الْأُدْحِي بَاتَ شِعَارُهَا

(١) الحبال: صلاة المودة. لقد يكون تواصل: قد كان بيننا قبل اليوم تواصل.

(٢) الوشاة: التيامون.

(٣) الأمانة: الوديعة لم تؤد بعد. الرعاء: ج راع وهو الحافظ الأمين.

(٤) الخود: الشابة الحسنة الخلق. الأنيق: المعجب، المكلأ: المنظر البهي الذي تديم النظر إليه البهاء: الحسن والروعة.

(٥) البنان: أطراف الأصابع ومفرده بنانة.

(٦) البردية: ضرب من النبات ناعم طري. الغيل: الأجمة. يغدو: يري. تلغ: ظهر.

(٧) الأدحي: موضع يبغض النمامة. الشعار: العطاء. الكتف: الجناح والجانب. الجوجؤ: الصدر العفاء: صفار الريش.

النّاقة

فَلَمَّا رَأَيْتُ أَنَّهَا لَا تُحِبُّنِي
بُجَالِيَّةٌ لَمْ يُبْقِ سِرِّي وَرَحَلَنِي
مَتَى مَا تُكَلِّفُهَا مَابَةً مَبَلٍ
تَرَدُّهُ وَلَمْ يُخْرِجِ السُّوْطُ شَأْوَهَا
كَهْمَكَ إِنْ تَجْهَدُ تَجِدْهَا نَحِيحَةً
وَتَنْضِجُ ذُرَاهَا بِجَوْنٍ كَأَنَّهُ
وَتُلَوِّي بِرَيَانٍ الْعَسِيبِ ثَمْرُهُ
تُبَادِرُ أَغْوَالَ الْعَثِيّ وَتَتَقَيّ
كَخَنَسَاءِ سَفْعَاءِ الْمَلَاظِمِ حُرَّةٌ

نَهَضْتُ إِلَى وَجَنَاءِ كَالْفَحْلِ جَلْعَدٍ^(١)
عَلَى ظَهْرِهَا مِنْ نَيْهَا غَيْرَ تَحْفِيدٍ^(٢)
فَتُسْتَعْفَ أَوْ تُتْهِكَ إِلَيْهِ فَتَجْهَدُ^(٣)
مَرْوَحاً جُنُوحَ اللَّيْلِ نَاجِيَةَ الْغَدِ^(٤)
صَبُوراً وَإِنْ تَسْتَرْخِ عَنْهَا تَزِيدُ^(٥)
عَصِيمٌ كُحَيْلٍ فِي الْمَرَاجِلِ مُعْقَدٍ^(٦)
عَلَى فَرْجٍ مَحْرُومٍ الشَّرَابِ مُجَدِّدٍ^(٧)
عِلَالَةً مَلُوءِيٍّ مِنَ الْقِدِّ مَحْصَدٍ^(٨)
مُسَافِرَةً مَرْوُودَةً أُمَّ فَرْقَدٍ^(٩)

- (١) لا تحببني: يعني الديار الوجناء: العظيمة الوجنات. الجلعدي: الشديدة الصلبة .
(٢) بجالية: أي أنها في عظم خلقها وكمالها كالجمل. التي: الشحم. المحفد: أصل السنام وبقيته .
(٣) مابة: أن تسير نهارها ثم تؤوب عشياً، المنهل: الماء. تستعف: يؤخذ عفوها في السير تنهك: يبلغ منها بالضرب والإجهاد .
(٤) ترده: ترد المنهل. ولما يخرج السوط شأوها: لم يستخرج طاقتها وما تسمح به نفسها. الجنوح: التي تميل من النشاط. مروح: تمرح في سيرها. الناجية: السريعة .
(٥) كهملك: كما تزيد. الفجيجة: السريعة. التزيد: ضرب من السير .
(٦) الذفرى: عظم ناتئ خلف الأذن الجون: أراد به عرقاً أسود. كحيل: ضرب من الطلاء. عصيمه: أثره أو ضرب من القطران. المعقد: المطبوخ الخائر .
(٧) تلوي بريان العسيب: تضرب بذنبها يمنة ويسرة. والعسيب: عظم الذنب. الريان: الغليظ الممتلئ. على فرج محروم الشراب: أي لم تحمل فلا لبن يخلقها. المجدد: المقطوع اللبن .
(٨) أغوال العثي: أغوالاً بالمشي والغول: كل ما يفتال الإنسان ويهلكه أي تسرع هذه الناقة بصاحبها ما يخاف أن يقول حتى تلحقه بمنزله. العلالة: البقية المملوءة: السوط مفتولاً. القد: ما قطع من الجلد. المحصد: الشديد الفتل .
(٩) كخنساء: يعني بقرة قصيرة الأنف شبه الناقة في نشاطها. سفعاء الملاطم: سوداء الخدين. مسافرة: خارجة من أرض إلى أرض. مَرْوُودَةٌ: مذعورة. الفرقدي: ولد البقرة.

خيل الغارة

وكلُّ طَوَالَةٍ وَأَقَبِّ نَهْدٍ مَرَاكِهَا مِنْ التَّمْدَاءِ جُونُ^(١)
تَضْمُرُ بِالْأَصَائِلِ كُلِّ يَوْمٍ تُسْنُ عَلَى سَنَابِكِهَا الْقُرُونُ^(٢)
وَكَاثَتْ تَشْتَكِي الْأَضْفَانُ، مِنْهَا الدَّ لَجُونُ الْخَبِّ وَاللَّحِجُّ الْحُرُونُ^(٣)
وَخَرَجَهَا صَوَارِخُ كُلِّ يَوْمٍ فَقَدْ جَعَلَتْ عَرَائِكُهَا تَلِينُ^(٤)
وَعَزَّتْهَا كَوَاهِلُهَا وَكَلَّتْ سَنَابِكُهَا وَقَدَحَتِ الْعُيُونُ^(٥)
إِذَا رُفِعَ السَّيَاطُ لَهَا تَمَطَّتْ وَذَلِكَ، مِنْ عُلَايَتِهَا، مَتِينُ^(٦)
وَمَرَجَّعُهَا إِذَا نَحْنُ انْقَلَبْنَا نَسِيفُ الْبَقْلِ وَاللَّبْنِ الْحَقِينُ^(٧)

-
- (١) طوالة: يعني فرساً طويلة، الأقب: الضامر البطن، النهْد: العظيم الخلق، المراكل: مواضع أعقاب الفرسان، التمداء: العدو الشديد، الجون: الأسود.
- (٢) السنايك: ج سُنَيْك وهو مقدم الحافر، القرون: الدفعة من العرق، تُسْنُ: تُصَب.
- (٣) الأضفان: أي كان في صدورهما التواء على أصحابها وامتناع لنشاطها، اللجون: الثقيل البطيء، والخب مثله اللحج: الضيق النفس السيء الخلق.
- (٤) خرجها: دربها وعودها، الصارخ: المستغيث، عرائكها: طبيعتها.
- (٥) عزمتها كواهلها: صارت أرفعها من الهزال والكواهل: ج كاهل وهو أعلى الظهر مما يلي العنق، كلت: حفيت، قدح: غارت من الجهد والإعياء.
- (٦) تمطت: تمددت ولم تقدر على العدو، القلالة: ماتمطي الخيل من الجري بعدما بذلت جهدها، متين: قوي.
- (٧) مرجعها إذا نحن انقلبنا: وإذا رجعنا من الغزو ورددناها إلى مايسمها ويصلحها من البقل واللبن، النسيف: البقل الذي لم يتم، الحقين: من اللبن الذي حقن في السقاء.

القطاة والصقر

كأنها من قَطَا الأَجْبَابِ حَلَّاهَا
جُونِيَّةٌ كَحَصَاةِ الْقَسَمِ مَرَّتُهَا
أَهْوَى لَهَا أَسْفَعُ الْخَدَيْنِ مُطَرَّقُ
لَا شَيْءَ أَسْرَعَ مِنْهَا وَهِيَ طَيِّبَةُ
دُونَ السَّمَاءِ وَفَوْقَ الْأَرْضِ قَذْرُهَا
عِنْدَ الذَّنَابِيِّ لَهَا صَوْتُ وَأَزْمَلَةٌ
حَتَّى إِذَا مَا هَوَتْ كَفَّ الْوَلِيدُ لَهَا
ثُمَّ اسْتَمَرَّتْ إِلَى الْوَادِي فَالْجَاهَا
حَتَّى اسْتَفَاتَتْ بِبَاءٍ لَارِشَاءَ لَهُ
مُكَلَّلٍ بِأَصُولِ النَّبْتِ تُنْسَجُهُ
كَمَا اسْتَفَاتَ بِسَيِّئٍ فَرْ غَيْظَلَةٍ
فَزَلَّ عَنْهَا وَأَوَى رَأْسَ مَرْقَبَةٍ

وَرْدٌ وَأَفْرَدَ عَنْهَا أُخْتَهَا الشَّرْكَ
بِالسِّيِّ مَاتَنَبَتْ الْقَفْعَاءُ وَالْحَسَكُ
رِيَشُ الْقَوَادِمِ لَمْ يُنْصَبْ لَهُ الشَّبَكُ
نَفْسًا بِهَا سَوْفَ يُنْجِيهَا وَتَتَرَكُ
عِنْدَ الذَّنَابِيِّ فَلَا قُوَّةَ وَلَا دَرْكَ
يَكَادُ يَخْطِفُهَا طَوْرًا وَتَهْلِكُ
طَارَتْ وَفِي كَفِّهِ مِنْ رِيَشِهَا بَتَكُ
مِنْهُ وَقَدْ طَمِعَ الْأَظْفَارُ وَالْحَنَكُ
مِنْ الْأَبَاطِحِ فِي حَافَاتِهِ الْبَرْكَ
رِيحٌ خَرِيقٌ لِضَاحِي مَائِهِ حُبْكُ
خَافَ الْعُيُونُ فَلَمْ يُنْظَرْ بِهِ الْحَشَكُ
كَمَنْصِبِ الْعِزِّ كَمَى رَأْسُهُ النَّسَكُ

(١) الأَجْبَابُ: ج حُب وهو كل يثر لم تُطَو. الورد: قوم يردون الماء، حَلَّاهَا: طردها عن الماء، أفرد عنها أختها الشرك: أخذت أختها بالشرك ففرغت.

(٢) جونية: ضرب من الكدري وهو أشد القطا طيراناً، كحصاة القسم: هي حصاة إذا قل الماء عند المسافرين وضعوها في القدح وصبوا عليها الماء حتى يغمرها ليقسم بينهم بالسوية ولا تكون تلك الحصاة إلا مجتمعة ملساء، السِّي: موضع، القفعاء: بقلة، الحسك: ثمر البقول.

(٣) أسفع: صقر أسود الخدين يميل إلى الحمرة، مطرق: ريشه بعضه على بعض، القوادم: ريش مقدم الجناح لم ينصب له الشبك: لم يؤخذ ولم يذل.

(٤) طيبة النفس: واثقة بها عندها من شدة الطيران الذي ينجيها من الصقر، ترك: لا تخرج أقصى طيرانها.

(٥) الذنابي: الذنب، فلا فوت ولا درك: لم تسبقه بعيداً ولم يدركها فيصطادها.

(٦) عند الذنابي لها صوت: هو عند ذنبها فلها صوت من خوفه، الأزملة: اختلاط الأصوات، تهلك: تمهد في طيرانها وتستخرج أقصاء.

(٧) البتلك: القطع.

(٨) استمرت إلى الوادي: عاودها الصقر، فأنجأها الوادي من الصقر، الحنك: المنقار.

(٩) لارشاء له: ظاهر على وجه الأرض فلا يحتاج إلى حبل يُسْتَقَى به، البرك: طير صغار.

(١٠) مكلك: محاط، خريق: شديدة، تنسجه: تمر عليه، ضاحي: ظاهر للشمس، حبك: طرائق الماء.

(١١) الغز: ولد البقرة، السبي: ما يكون في الضرع من لبن قبل نزول الدرة، الفيظلة: شجر ملتف، الحشك: دفع الدرة.

(١٢) تقدم شرحه.

مراجع بحث زهير بن أبي سلمى

- ١ - الأغاني ج / ١٠ / للأصفهاني
- ٢ - تاريخ الأدب العربي ج / ١ /
- ٣ - تاريخ الأدب العربي
- ٤ - الخصائص ج / ١ /
- ٥ - رسالة الغفران
- ٦ - زهير بن أبي سلمى شاعر السلم في الجاهلية
- ٧ - زهير بن أبي سلمى
- ٨ - زهير بن أبي سلمى
- ٩ - شعر زهير بن أبي سلمى
- ١٠ - الشعر والشعراء ج / ١ / لابن قتيبة
- ١١ - العصر الجاهلي
- ١٢ - الفن ومذاهبه في الشعر العربي
- ١٣ - في الأدب الجاهلي
- ط دار الثقافة
- د. عمر فروخ
- حنافخوري
- لابن جني
- للمعري
- د. عبد الحميد سند الجندي
- د. إحسان النص
- د. جميل سلطان
- ت. د. فخر الدين قباوة
- ط دار المعارف
- د. شوقي ضيف
- د. شوقي ضيف
- د. طه حسين

مراجع أخرى

- ١ - أدب العرب
- ٢ - بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب
- ٣ - تاريخ آداب العرب ج / ٣ /
- ٤ - تاريخ الأدب العربي
- ٥ - حديث الأربعاء ج / ١ /
- ٦ - الصورة الفنية في الشعر الجاهلي
- ٧ - قصة الأدب في العالم ج / ١ /
- ٨ - القيان والغناء في العصر الجاهلي
- مارون عبود
- محمود شكري الألوسي
- لرافعي
- د. نلينو
- د. طه حسين
- د. نصرت عبد الرحمن
- أحمد أمين
- د. ناصر الدين الأسد

الفصل الرابع

الأعشى

[حياته، ديوانه ومعلقاته، أغراض شعره (المدح، الهجاء، الفخر، الغزل،
الخم) منزلة الأعشى وخصائصه الفنية، مختارات من شعره]

أ - حياته :

الأعشى في اللغة الذي لا يبصر في الليل، ويبصر في النهار. والملقبون بهذا
اللقب كثر بلغت عدتهم - كما أحصاهم الأمدى - سبعة عشر شاعراً قديماً بين جاهلي
وإسلامي. ويميز الناس كلَّ أعشى من غيره من الأعشين بنسبته إلى قبيلته.

أشهر من عرف بهذا اللقب أعشى قيس. اسمه ميمون بن قيس بن جندل،
وكنيته أبو بصير، ولقبه «صنّاجة العرب» وكان يقال لأبيه قيس بن جندل قتيل الجوع
«سُمي بذلك، لأنه دخل غاراً يستظل فيه من الحرّ، ف وقعت صخرة عظيمة من الجبل،
فسدت فم الغار فمات فيه جوعاً» وأُمّه أخت المسيب بن علي من بني جُماعة، ثم من بني
ضبيعة بن ربيعة بن نزار. وعن المسيّب أخذ الأعشى الشعر.

ينتمي الأعشى إلى بني قيس بن ثعلبة، وهم بطن من بطون بكر، كانوا يعيشون
في وادٍ من أودية اليمامة يسمى وادي العِرض. وفي هذا الوادي كثير من العيون،
والغدران، والتخيل، والقرى. وفي قرية من هذه القرى اسمها (منقوحة) عاشت أسرة
الأعشى عيشاً ينأى عن البداوة، ويقرب من الاستقرار.

غير أنّ الأعشى - وهو الشاعر البعيد المطامح - لم يكن يلزم قريته، بل كان كثير
الترحّل والتنقل بين أطراف الجزيرة العربية، وكان يختار النّابهين من أشرفها وسادتها
ويخصّهم بمدائحهم، ويصيب منهم الجوائز. ولما كانت الحيرة في ذلك العصر حاضرة من
حواضر العرب، فيها دولة مستقرة، فقد يَمَّم الأعشى شطرها، وأقام فيها زمناً يمدح
أمراءها وأشرفها كالأسود بن المنذر، وأخيه النعمان، وإياس بن قبيصة الطائي. وقصد
نجران ومدح سادتها، ومنهم بنو عبد المدان بن الديان، وهوذة بن عليّ سيد بني حنيفة

وتردّد على سوق عكاظ، ومدح من كان يلقي في هذه السوق من شيوخ العرب .
ويذكر الرواة أنّه رحل إلى حضرموت وكندة واليمن، بل يذكرون أنّه رحل إلى
مدن الشام كحمص وبيت المقدس، ويسرفون في مزاعمهم إذ يزعمون، أنّه سافر إلى
بلاد الفرس والأحباش، ويروون عنه أخباراً وأشعاراً لم يقطع الدكتور شوقي ضيف
بصحتها، فقال: «أكبر الظن أنّه لم يصنع شيئاً من ذلك، وأنّه إنّما اقتصر في أسفاره
ورحلاته على أطراف اليمن ونجد والحيرة».

وقد أفاد الشاعر من أسفاره مالا وتجارب وثقافة، لأنّ هذه الأسفار أبلغته أبواب
الأمراء، فمدح وتكسب، ووصلته بمراكز الحضارة فرق شعره ولان، وأطلعته على
أحداث زمانه، وأغنت ثقافته بأخبار الأولين. وظهرت آثار ثقافته تلك في شعره، إذ
ذكر في مواضع كثيرة من قصائده أخبار الفرس والروم وطسم وجديس وعاد وثمود.
وهيأت له أسباب الاتصال بالحنانات والأديرة، فاطلع على النصرانية وأغنى شعره
بطائفة من أفكارها ورسومها.

ويبدو من أخباره أنّه لم يطب له العيش في أسرة يلزمها، ومع امرأة يتزوجها
ويسكن إليها. فقد «روي أنّه تزوج امرأة، فلم يرصّ عشرتها فطلقها، أو أنّه أجبر على
طلاقها، فقال:

يَاجِازَتِي يَبِي، فَإِنَّكَ طَالِقَةٌ كَذَلِكَ أَمُورُ النَّاسِ غَايِ وَطَارِقَةٌ
وبعد انطلاقة من شرك الزواج أطلق لشهواته العنان، ومضى ينتقل من قينة إلى
قينة، ومن حانة إلى حانة، يمدح الأمراء والأشراف ثم ينفق ما يصيبه منهم على لذاته.
وربما كان لهذه الحياة العابثة الماخنة أثرها الكبير في تخوّفه من الانضواء تحت راية
الإسلام الذي يحرم الزنا والميسر والخمر، ويعدها من الكبائر.
جاء في الأغاني أن الأعشى «وفد إلى النبي صلى الله عليه وسلم، وقد مدحه
بقصيدته التي أولها:

أَلَمْ تَقْتَمِضْ عَيْنَكَ لَيْسَلَةَ أُرْمَدَا وَعَادَكَ مَاعَاةَ السُّلَيْمِ الْمَشْهَدَا
فبلغ خبره قريشاً، فرصدوه على طريقه، وقالوا: هذا صنّاجة العرب مامدح
أحدًا قطّ إلا رفع قدره. فلما ورد عليهم قالوا له: أين أردت يا أبا بصير؟ قال: أردت
صاحبكم هذا لأسلم، قالوا: إنه ينهاك عن خلال، ويحرّمها عليك، وكلّها بك رافق
ولك موافق. قال: وما هنّ؟ فقال أبو سفيان بن حرب: الزنا. قال: لقد تركني الزنا
وما تركته. ثمّ ماذا؟ قال: القمار. قال: لعليّ إن لقيته أن أصيب منه عوضاً من القمار.

ثمّ ماذا؟ قالوا: الخمر. قال: أوّه، أرجع إلى صُبابة قد بقيت لي في المهراس، فأشربها. فقال له أبو سفيان: هل لك في خير ممّا هممت به؟ قال: وماهو؟ قال: نحن وهو الآن في هدنة، فتأخذ مائة من الإبل، وترجع إلى بلدك ستتك هذه، وتنظر ما يصير إليه أمرنا. فإنّ ظهرنا عليه كنت قد أخذت خلفاً، وإنّ ظهر أتيتك. فقال: ماكره ذلك. فقال أبو سفيان: يامعشر قريش. هذا الأعشى، واللّه لئن أتى محمداً، واتبعه ليضرمّنّ عليكم نيران العرب بشعره. فاجمعوا له مائة من الإبل، ففعلوا. فأخذها، وانطلق إلى بلده. فلمّا كان بقاع منفوحة رمى به بعيره، فقتله.

من هذا الخبر نستطيع أن نستنتج أموراً:
أولها أنّ الأعشى كان ماجناً كلفاً بالخمر والقمر، لاصبر له على تركهما، وأنّه حينما ظهر الإسلام كان راغباً فيه، لم يصرفه عنه إلاّ تعلقه بشهواته، أو ما بقى له الدهر من هذا الشهوات.

والثاني أنّه كان ذا منزلة وشهرة، وصاحب شعر سيّار في القبائل، إنّ مدح رفع، وإنّ هجا وضع، وإنّ أثار ثار الناس، ولذلك اشترى أبو سفيان سكوته بمائة ناقة. والثالث أنّه كان وثنياً راضياً بوثنيته لا لماتنطوي عليه من قيم ومثل، بل لأنها تخلي بينه وبين لذائذه، ولا تلزمه فريضة تشقّ عليه.

وحينما ناقش الدكتور شوقي ضيف دين الأعشى قال: «وقد زعم لويس شيخو أنّه كان نصرانياً، وشاركه هذا الزعم بعضُ المستشرقين مستدلين على ذلك بأنّه كان يمدح أساقفة نجران، ويتصل بالبيئات المسيحية في الحيرة» وبعد أن أنكر شوقي ضيف مسيحية الأعشى، قال: «كان الأعشى وثنياً غالباً في وثنيته، كما تدلّ على ذلك خلالته التي وصفناها في شعره. وأيضاً أقسامه الوثنية التي رواها نفس هذا الراوي المسيحي - يعني يونس بن مّتا راوية شعر الأعشى - إذ نراه يقسم بالكواكب والنجوم كما يقسم بالكعبة التي يحجّ إليها العرب، وبما يهدون إليها من القرابين، في مثل قوله:
إِنِّي لَعَمْرُ الَّذِي خَطْتُ مَنَاسِمَهَا
تُخْدِي وَسِيقَ إِلَيْهِ الْبَاقِرُ الْغَيْلُ»
والحق أنّه لم يكن نصرانياً، وإنّا كان وثنياً على دين آبائه، وقد احتفظ بوثنيته بكلّ ما فيها من إثم وفجور».

ونحن - على أخذنا برأي شوقي ضيف - لانقطع بأنّ الأعشى كان غالباً في وثنيته

(١) خطت: شقت التراب، المناسم: ج منسم وهو طرف الخلف، تخدي: تسرع في السير مع اضطراب، الباقر: ج بقر، الغيل: ج غيول وهو الكثير من الإبل والبقر ونحوها.

شديد التعصب لها. ودليلنا على مانذهب إليه أنه لم يُعاد الإسلام، ولم يكره النبي عليه السلام، بل لأن قلبه له، وأوشك يسلم، لكن رؤوس الوثنية صرفوه، فاشتري الضلالة بالهدى، وآثر الدنيا على الآخرة، ولم يصرفه عن الدين الجديده فيه، بل طمعه في غيره، ولا تعلقه بمبادئ سامية كان يؤمن بها، بل خوفه من ألا يطبق المبادئ التي تنزع منه ماتعلق به، وتقمع تماديه في الباطل الذي لزمه في حياته، وبعد وفاته.

ذكر صاحب الأغاني خبراً عن محمد بن إدريس «قال: قبر الأعشى بمنفوحة، وأنا رأيته، فإذا أراد الفتيان أن يشربوا خرجوا إلى قبره، فشرّبوا عنده، وصبوا عنده فضلات الأقداح» وكأني بأبي العلاء المعري قد أدرك حقيقة الأعشى، ولذلك أدخله الجنة في رسالة الغفران، وقال على لسانه: «فأَدْخِلْتُ الجنة على ألا أشرب فيها خمرًا، فقرت عيناى بذلك. وإن لي منادح في العسل وماء الحيوان. وكذلك من لم يتب من الخمر في الدار الساخرة لم يُسَقِّها في الآخرة». ولم يكن أبو العلاء - وهو أعدى أعداء الخمر - ليدخل الأعشى الجنة لولم يجد في معتقده ميلاً إلى الإسلام، وإيماناً بالله، أو ببعض ما يدعوه الله إلى الإيمان به على نحو ما. قال على لسان الأعشى «وقد كنت أومن بالله وبالْحَسَاب، وأصدق البعث، وأنا في الجاهلية الجهلاء».

ويُعد الأعشى من المعمرين، إذ قدرت المصادر القديمة والدراسات الحديثة أنه عاش نحواً من مائة سنة بين سنتي (٥٣٠ - ٦٢٩م) وإذا صحَّ تحديدُ سنة وفاته فإنَّ تحديد سنة ميلاده لا يخلو من ظنٍّ يشوبه الخطأ.

ب - آثاره: ديوانه ومعلّته:

للأعشى ديوان رواه يحيى بن مَتَا، وشرحه نحويّ الكوفة ثعلب، ثم حظي في العصر الحديث بعناية الدارسين من عرب وأجانب.

نشره المستشرق رودلف غاير سنة ١٩٢٧ - ١٩٢٨م بعد أن حققه بعنوان (الصبح المنير في شعر أبي بصير) وضمَّ إليه مجموعتين: الأولى (مجموعة باقيات أشعار الأعشين غير ميمون بن قيس) والثانية (مجموعة ما أنشد للمسيب بن علس) وأتبعه بشرح وتعليقات وتصحيحات ومقابلات باللغة الألمانية.

ثم طبعه سنة ١٩٥٠م الدكتور محمد محمد حسين أستاذ الأدب العربي بجامعة الاسكندرية طبعة جيدة، شرح فيها الأبيات، وقَدَّم للقصائد، وعَرَّف الأعلام

والأحداث، وصنع للديوان تسعة فهارس تعين القارئ على الانتفاع به. وسماه (ديوان الأعشى الكبير) وعلى هذه الطبعة اعتمدنا في دراسة الشاعر.

القسم الأعظم من شعر الأعشى في المدح والغزل والخمر، وأشهره المعلقة. وإذا كان طول القصيدة أهم خصائص المعلقة ففي ديوان الأعشى معلقات كثيرة لا معلقة واحدة. فيه تسع طوال يزيد عدد أبيات كل منها على ستين بيتاً، وأربع وعشرون يزيد عدد أبيات كل منها على أربعين. وبهذه الظاهرة تفرد الأعشى من شعراء العصر الجاهلي. قال ابن سلام «وقال أصحاب الأعشى: هو أكثرهم عروضاً، وأذهبهم في فنون الشعر، وأكثرهم طويلة جيدة».

ومعلقة الأعشى ليست أطول قصائد الديوان، وإنما هي أوفاهها حظاً من الجودة وأحفلها بالغزل والفخر. وأوثقها صلة بحياة الشاعر، ومطلعها:

وَدَعِ هُرَيْرَةَ إِنَّ الرُّكْبَ مُرْتَجِلٌ وَمَلَّ طَيْسُ وَدَاعِ أَيُّهَا الرُّجُلُ

عِدَّة أبيات القصيدة ستة وستون بيتاً ثلاثة أخماسها في الغزل والخمر، وخمسها في الهجاء والفخر. وليس للأطال منها كثير ولا قليل.

بدأ الأعشى قصيدته بالغزل فتحدث عن تعلقه بصاحبه هريرة، فوصف مفاتها، ومشيتها وزينتها ودلاها، وترفها، وغرقها في الطيب، وتعلقها بغيره، وتعلق غيرها به. ويقع هذا القسم في أكثر من عشرين بيتاً (١ - ٢١). ثم وصف في تسعة أبيات (٢٢ - ٣٠) السحاب، والبرق، والمطر، واندفاع السيل، وعرض لذكر الناقة والفلاة في أربعة أبيات (٣١ - ٣٤) أتبعها عشرة أبيات (٣٥ - ٤٤) في اللهو والمجون وصفة القيان والندمان. وفي القسم الأخير (٤٥ - ٦٦) مضى الأعشى يهدد يزيد بن مسهر الشيباني، ويفخر بقومه وبنفسه. وخاتمة القصيدة قوله:

قَالُوا: الرُّكُوبُ، فَقُلْنَا تِلْكَ عَادَتُنَا أَوْ تَنْزِلُونُ، فَإِنَّا مَعَشَرُ نَزُلٍ

ج - أغراض شعره:

قدّم ابن سلام الأعشى، وسلّكه في شعراء الطبقة الأولى، واحتج لذلك التقديم، فقال: «وقال أصحاب الأعشى: هو أكثرهم عروضاً، وأذهبهم في فنون الشعر، وأكثرهم مدحاً، وهجاء، وفخراً، ووصفاً» وهذا يعني أن تنوع أغراض شعره - وعلى رأسها المدح - من أسباب تقديمه فما أهم هذه الأغراض؟

(١) المدح:

يُعَدُّ المدح من الأغراض القديمة في الشعر الجاهلي، غير أنه كان شكراً يعقب معروفاً، ثم أصبح سؤالاً يسبق نوالاً، وتزلفاً يتبعه تكسب. قال ابن رشيق: «وكانت العرب لا تتكسب بالشعر، وإنما يصنع أحدهم ما يصنعه فكاهاة أو مكافاة عن يد، لا يستطيع أداء حقها إلا بالشكر إعظاماً لها. حتى نشأ النابغة الذبياني، فمدح الملوك، وقبل الصلة على الشعر فسقطت منزلته، وتكسب مالا جسيماً. فلما جاء الأعشى جعل الشعر متجراً يتجر به نحو البلدان، وقصد حتى ملك العجم، فأثابه، وأجزل عطيته».

ولم يكن الأعشى يتنصل مما رُمي به، ويعده ارتفاعاً لاسقوطاً، ومفخرة ينوّه بها في شعره، فيقول:

وَقَدْ طُفْتُ لِلْمَالِ آفَاقَهُ عُمَانٌ، فَجَمَصَ، فَأَوْرِثَ سِلْمَ
أَتَيْتُ النَّجَاشِيَّ فِي أَرْضِهِ وَأَرْضَ النَّبِيطِ، وَأَرْضَ السَّجَمِ
فَنَجَرَانِ، فَالْسُرَّ مِنْ جَمِيرٍ فَأَيُّ مَرَامٍ لَهُ لَمْ أَرَمْ

وفي هذا التطواف بين الآفاق كان الأعشى يمدح الملوك والأمراء والسادة والقادة:

مدح من أمراء الحيرة النعمان بن المنذر، والأسود بن المنذر اللخمي، ومن أمراء حضرموت قيس بن معد يكرب الكندي، كما مدح آل جفنة الغساسنة، وأشرافاً وشيوخ قبائل منهم هوزة بن عليّ الحنفي، وإياس بن قبيصة الطائي، وشريح بن حصن، ورهط عبد المدان بن الديان، وآخرون. وللأعشى منهج عام في المدح. يبدأ بذكر المرأة والخمر، ويصف الرحلة ويشكر للناقة التي حملته، ثم ينيخ على باب الممدوح، ويمدحه.

كان الأعشى إذا ذكر المرأة في معرض المدح ذكرها راغباً عنها، متملصاً من شركها، لأنها تلهمي الشعراء عن لقاء العظماء. ومن الغباء - والرأي رأي الأعشى - أن يجعل الشاعر قلبه رهين معشوقة ناعمة متقلبة، تصل وتقطع، وتقرب وتبتعد:

أَرَى سَفْهًا بِالْمَرْءِ تَغْلِيْقَ لُبِّهِ بِغَائِنِيَةِ خَوْدٍ، مَتَى تَذُنْ تَبْعِدِ^(١)

(١) الخود: الشابة الحسنة المظهر الناعمة.

ويؤثر عليها ناقة قوية شديدة التمرس بالأسفار، تجوز بالشاعر الفلوات سالكة
السبل المسلوكة مرة، منحرفة عنها أخرى، لتبلغه النعمان بن المنذر، سليل الشرف
والكرم:

شَدَّدْتُ عَلَيْهَا كُورَهَا، فَتَشَدَّدْتُ تَجُودُ عَلَى ظَهْرِ الطَّرِيقِ وَتَهْتَدِي^(١)
إِلَيْكَ أُبَيَّتَ اللَّعْنُ كَانَ كَلَامُهَا إِلَى الْمَاجِدِ الْفَرْعِ الْجَوَادِ الْمُحَمَّدِ^(٢)

لقد برع الأعشى في مدح الملوك والأمراء، وأتقن فيه إتقان التمرس الخبير، فهذا
المديح بين يديه صناعة لها أصولها ورسومها، وتغلغل في نفوس الأمراء، وعرف
ما يرضيهم من المعاني، فنظمه شعراً سائغاً سهل التناول والتداول.

ومن أبرز المعاني التي ألحَّ عليها الأعشى في مدح الملوك سهر الملك على الرعية،
وتفكيره الدائم في تدبير أمور الملك، وحمله السلاح، ويقظته الدائمة، وقرسه بفنون
القتال. وهذه الخصال كلها اجتمعت في النعمان بن المنذر، ولذلك خصَّه الأعشى
بالقصد، ووجه ناقته إليه:

إِنِّي مَلِكٌ لَا يَقْطَعُ اللَّيْلُ مَهْمُ خُرُوجِ تَرُوكٍ لِلْفِرَاشِ الْمَهْمِ^(٣)
تَوِيلِ نَجَادِ السَّيْفِ يَتَعَثُّ مَهْمُ نَيْسَامِ الْقَطَا بِاللَّيْلِ فِي كُلِّ مَهْجِدِ^(٤)

ويحرص الأعشى على إرضاء غرور الأمراء، فيصورهم أهلة، يرنو إليها الناس
ساكتين قانتين، يخشون عقابهم الزاجر مرة، ويرجون ثوابهم الغامر أخرى. ومن هؤلاء
الأمراء الأسود بن المنذر اللخمي:

أَزْيِمِي صِلْتَ يَظُلُّ لَهُ الْقَوُ مُمْ رُكُوداً قِيَامَهُمْ لِلْهِلَالِ^(٥)
إِنْ يُعَاقِبُ يَكُنْ غَوَاماً وَإِنْ يُعَ حُرْ جَزِيلاً، فَإِنَّهُ لَا يُبَالِي^(٦)

ويلجئ الأعشى على هذه الفكرة لجعل الأمير ذا هيبة، تفرض على الناس
الخضوع له، ولذلك لا يأنف من تصوير الأمير الغساني على نحو يرضي ذوق الجاهليين،
ولا يرضي ذوقنا الحديث، إذ يجعله حيّة سامّة، ويخلع عليه درعاً سابغة، لكّنها - على
متانة زردها - لاتطيق عزمة الأمير، فتنشق عن منكبيه وصدوره إذا لوحث ذراعه
بالسيف:

(١) الكور: الرجل، تشددت: نهبت به سرعة، تجوز: تنحرف.

(٢) كلاها: أميالها، الفرع: الأصل، المحمد: المحمود الخصال.

(٣) لا يقطع الليل مه: لا يعوقه الليل عما هم به من أمر، المهدي: اللين، الوثير.

(٤) نجاد السيف: مماثلة كناية عن طول قامته، مهجد: مكن، مأوى.

(٥) أزيمي: منبسط إلى المروء، صلت: ماضٍ، ركود: لا يتحركون.

(٦) الغرام: الشر الدائم.

يَرَاكَ الْأَعْدَاءُ عَلَى رُفْعِهِمْ تَحْيَا سَلْعٌ مِنَ الْقَائِلَاتِ
تَحُلُّ عَلَيْهِمْ غَلًّا عَوِيصًا تَقْدُ الصَّرَامَةُ عَنْكَ الْقَمِيصًا^(١)

وإذا كان الشعراء يحرصون في مدح الأمراء على تصوير دروعهم السابغة، فإن الأعشى أثر أن يمزق الدروع، بل أثر أن يجرد الممدوح من الدرع، وأن يخلع الدروع على أعداء الأمير، وأن يدع قيس بن معد يكرب أمير حضرموت خفيف المنكبين، رشيق الذراعين، لا يتخذ من السلاح إلا سيفاً رفيفاً، ينطلق به إلى الكتيبة التي أثقلها الحديد، وأغرقتها الأسلحة، فيضرب به ضربات شديدة، تترك آثارها في دروع الفرسان وجسومهم، وشفيعه في ذلك إيمانه بالله وبالقدر المقدور، لأن حياة الإنسان وموته رهن المشيئة الإلهية:

وَإِذَا يَجِيءُ كَتِيبَةٌ مَلْمُومَةٌ خَرَسَاءُ تُفْنِي مَنْ يَذُودُ بِهَا^(٢)
كُنْتُ الْمَقْدَمَ غَيْرَ لَا يَسُ جُنَّةُ بِالسَّيْفِ تَضْرِبُ مُغْلِيًا أَبْطَالَهَا^(٣)
وَهَلِجَتْ أَنْ النَّفْسَ تَلْقَى حَتَفَهَا مَا كَانَ خَالِقَهَا الْمَلِيكَ قَضَى لَهَا

وللأعشى براعة فريدة في الوصول إلى قلوب الأمراء وخزائنهم. فهو بعد أن يرضي غرور الممدوح، فيجعله منفرداً بالبطولة والهبة والسلطان ينظر إلى مايعنيه منه، ينظر إلى ثرائه وسخائه، فيمزج الحزم بالكرم، ويصور قيس بن معد يكرب صورة يستمد خطوطها الأولى من الجراءة ويلون الخطوط بالجود، إذ يصور سيلاً متدفقاً، تتلاطم أمواجه تلاطم الفرات، وتضرب غواربه جوانب سفينة ضخمة، يلتجئء ملاحها الخائف إلى مؤخرها، لعله يجد فيه عاصماً من الغرق. وما هذا السيل العرم إلا الأمير قيس بن معد يكرب الذي يعم كرمه الناس في زمان القحط حين تخلو السماء من السحب، ويحتبس المطر:

وَمَامَرِيذٌ مِنْ خَلِيجِ الْفَرَا تِ جُونُ غَوَارِيهِ تَلْتَطِمُ^(٤)
يَكْبُ الْخَلِيلَةُ ذَاتَ الْقَلَا عَ قَدْ كَادَ جُؤْجُؤُهَا يَنْحَطِمُ^(٥)
تَكَأكَأَ مَلَأُهَا وَسَطَهَا مِنْ الْخَوْفِ كَوْنُهَا يَلْتَزِمُ^(٦)

(١) العويص: الصعب أي لقد حلت من الأعداء مكان المتحكم القاهر.

(٢) سلع: جبل بالمدينة، تقد: تشق، الصرامة: المضي في الأمر، القميص: الدرع.

(٣) مالمومة: مجتمعة، يذود: يدافع، بهاها: رماحها وسيفها، والبهال: المعطاش.

(٤) جنة: ترس، معلم، جاعل عليه علامة بالطن والجراح.

(٥) مزيد: يعلوه زيد الأمواج، جون: هنا أبيض، الغوارب: ج غارب وهو أعلى الشيء وهنا الأمواج.

(٦) الخلية: السفينة الكبيرة، القلاع: الشراع، الجؤجؤ: الصدر.

(٧) تكأكأ: تمايل من الخوف، كوئل: ذنبها ومؤخرها، يلتزم: يلجأ، يلوذ.

يَا جَوْدَ مِنْهُ بِبَاعُونِهِ إِذَا مَسَّ لَهُمْ كَمْ تَغِيْمُ^(١)
ومن براعة الأعشى في إرضاء من يمدح نعته كل أمير بأبرز خصاله، فإن كان
الأمير بطلاً شقَّ عنه الدرع، وأطلقه نسرًا في حومة الوغى، وإن كان حليماً كإياس بن
قييسة الذي ولي إمارة الحيرة بعد النعمان بن المنذر نعتة بالحلم، ونوّه بعفوه عن
السفهاء، واغتفاره استطالتهم ورعونتهم، ولم ينس الإشارة إلى سخائه، كأنه يذكّر
المدوح بنصيبه من عطاياه:

فَعَاشَ بِذَلِكَ مَاضِرُهُ صُبَاةُ الْحُلُومِ وَأَقْوَاهَا^(٢)
يُنُولُ الْعِشِيرَةَ مَاعِنُهُ وَيَغْفِرُ مَا قَالَتْ جَهَاهَا^(٣)

والحلم الذي يكبره الأعشى في المدوح بريء من الضعف، إنه حلم المنصرف
عن الانتقام وهو عليه قادر، لا الخائف من الخصومة وهو فيها مغلوب. وحينما مدح
الشاعر سلامة ذا فائش بن يزيد الحميري أحد أذواد اليمن أبرز فضيلة الحلم فيه، على
النحو الذي حدّدناه، ونصح لأذواد اليمن الذين ينافسونه بمصالحته، وبالتخلي عن
الحرب التي تهلك أبناءهم، وأطمعهم في سعة صدره، وبين لهم أن قدرته على قهر
الأقوياء لا تقل عن رغبته في مسالمة الضعفاء:

فَإِنْ حَمَزَ أَصْلَحْتَ أَمْرَهَا وَمَلْتَ تَسَاقِي أَوْلَادِهَا^(٤)
وَجِدْتَ إِذَا اصْطَلَحُوا خَيْرَ قَوْمٍ وَزَنَدَكَ أَثَقَبَ أَرْزَادِهَا^(٥)

وفي هذا الموقف وأمثاله يظهر الأعشى حكيماً وقوراً يدعو إلى السلام دعوة زهير
في حرب داحس والغبراء، ويستل من نفوس الخصوم ضغائنهم، ولذلك فتحت أمام
الأعشى أبواب الأمراء على ما بينهم من خصومة، وهو موقف حرج، لم يستطع النابغة
الذياني - على ذكائه ودهائه - أن يتمثله ويمثله وهو يتنقل بين المناذرة والغساسنة. وإذا
عرفنا أن الأعشى وأمثاله كالنابغة وحسان والمنخل كانوا حراساً على التنقل بين ملوك
يتنافسون، وينتهي تنافسهم إلى تناحر أدركنا كيف كان الشعراء يتحرجون من أن يكون
في مدحهم أحد الأمراء تعريض بآخر، فيريحون من جانب، ويخسرون من آخر.
لقد استطاع الأعشى بدهائه وبفهمه لطبيعة العلاقات بين الدول أن يكون

(١) الماعون: في الجاهلية كل عطاء.

(٢) الصبوة: الميل إلى جهل الفتوة.

(٣) النوال: العطاء، الجهل: السفه والعطيش.

(٤) تساقى أولادها: قتل أبنائها في الحرب.

(٥) أثقب أرنادها: أخرجهم ناراً.

صاحب تجارة لاتبور، فسار شعره، وتلقاه الأمراء بالقبول، وأجزلوا لصاحبه الجوائز. ونافست السوق الملوك في تكريمه طمعاً في شعره، وإليك الخبر التالي:

قدم الأعشى مكة قاصداً سوق عكاظ، فحفت إليه المخلق - وكان فقيراً ذا بنات عوانس - ودعاه، وأكرمه وبالح في كرمه. فلما أصبح الأعشى انطلق إلى عكاظ وأنشد قصيدة طويلة ذكر فيها كرم المخلق، وصور الناس أرتالاً وزرافات تؤم نار المخلق التي يضررها في رأس جبل، ليتهدي بها الضيوف إلى داره، ومن قصد ضوء النار وجد توءمين رضعا من ندي المجد هما: الكرم والمخلق:

لَعَمْرِي لَقَدْ لَاحَتْ عُيُونُ كَثِيرَةٍ إِلَى ضَوْءِ نَارٍ فِي يَفَاعٍ مُخَوِّقٍ^(١)
تُشَبُّ لِمَقْرُودَيْنِ يَصْطَلِيَانِهَا وَبَسَاتِ عَلَى النَّارِ النَّدَى وَالْمُحَلَّقُ^(٢)
رَضِيعَتِي لِبَنٍ نَدِيٍّ أُمِّي تَحَالَفَا بِأَسْحَمٍ دَاجٍ حَوْضٌ لَا تَنْفَرُقُ^(٣)

وسارت القصيدة من عكاظ إلى دار المخلق، وسار خلفها الناس يخطبون العوانس، فلم تمس منهن واحدة إلا هي في عصمة رجل ثري شريف.

ولما أدركت قريش خطر الأعشى، وسيرورة شعره في الناس رذته عن الإسلام، لتمنعه من مدح النبي عليه السلام ويخيل إلينا أن أبا سفيان أفلح في صرف الشاعر عن النبي ولم يفلح في صرفه عن مدحه، فقد تناقل الرواة دالية للأعشى في مدح الرسول عليه السلام مطلعها:

أَلَمْ تَقْضِ عَيْنَاكَ لَيْلَةً أَرْمَدًا وَعَادَكَ مَاعَاةَ الْإِسْلِيمِ الْمُسَهَّدَا^(٤)

وفيها يمتني الشاعر نفسه بقاء الرسول، وبالفوز بعطايه، ثم يشهد له بالدُّخْرِ الطَّيِّب الذي سار في بلاد العرب أوديتها وجبالها، فيقول لناقته:

مَتْنِي مَائِنَاخِي عِنْدَ بَابِ ابْنِ هَاشِمٍ تُرِيحِي، وَتَلْقَانِي مِنْ فَوَاضِلِهِ يَدَا^(٥)
نَيْيٍّ يَزِي مَالَاتِرُونَ وَذِكْرُهُ أَشَارَ لِعُمْرِي فِي الْبِلَادِ وَأَنْجَدَا^(٦)

وتلقى نفر من الدارسين المحدثين هذه القصيدة بالريية، وحجتهم أن فيها ضعفاً وتأثراً بمعاني القرآن الكريم، فردَّ محقق ديوان الأعشى على ارتياهم بقوله: «إن

(١) هيون: يقصد هيون الناس، اليفاع: الأرض المرتفعة.

(٢) تشب: توقد، المقرور: من أصابه البرد، اصطلي: استدفأ، الندى: الكرم.

(٣) أسحم داج: أسود مظلم ويحتمل أن يكون المقصود هنا الليل أو حلقة الندى ويقصد الندي الذي رضعا منه، حوض: أهد الدهر.

(٤) الأرمد: الذي يشتكي وجعاً في عينيه، السليم: الذي لدخته الحية أو العقرب سمي بذلك تفلؤلاً.

(٥) تريحني: ترجع إليك نفسك بعد الإعياء، فواضله: معروفة وكرمه.

(٦) الغور: المنخفض، التجد: المرتفع أي في كل مكان.

ضعف الشعر الإسلامي ظاهرة عامة في الشعراء المخضرمين، يمكن ردها إلى مايجدونه من صعوبة في معالجة أغراض ومعان جديدة على الشعر، لاتلائم ممارسوه، ومارسه أسلافهم من أساليب الصناعة وقوالها.

ولم يجد الدكتور شوقي ضيف مايميز مدحه من مدح غيره سوى الإسراف والإفراط، فقال: «ومن أهم مايميز مديحه بالقياس إلى الجاهليين كثرة إسرافه فيه، ولانقصد الإسراف في الوصف من حيث هي، وإنما نقصد الغلو فيها والإفراط، بحيث يعدّ مقدمة لمبالغات العباسيين في مدائحهم. وقد يكون ذلك من أثر رغبته الشديدة في العطاء، وقد يكون من أثر الحضارات التي ألم بها في طوافه».

٢ - الهجاء:

من يسلك طريق المدح فقد تلتوي به الخطي من المدح إلى الهجاء، ومن يتخذ المدح والهجاء بضاعة أو صناعة فقد يعرض له من طلب النفع مايجعله يتقلب بينهما في موقف واحد.

«أتى الأعشى الأسود العنسي، وقد امتدحه، فاستبطا جائزته، فقال الأسود: ليس عندنا عين، ولكن نعطيك عرضاً، فأعطاه خمسين مثقال دهنأ، وبخمسائة حللاً وعنبراً. فلما مرّ ببلاد بني عامر خافهم على مامعه، فأتى علقمة بن علاثة، فقال له: أجزني، فقال: أجزتك. قال: من الجحّن والإنس؟ قال: نعم. قال: ومن الموت؟ قال: لا. فأتى عامر بن الطفيل، فقال: أجزني. قال: قد أجزتك. قال من الجحّن والإنس؟ قال: نعم. قال: ومن الموت؟ قال: نعم. قال: وكيف تجبرني من الموت؟ قال: إن متّ وأنت في جواربي بعثت إلى أهلك الدية. فقال: الآن علمت أنك قد أجزتني من الموت. فمدح عامراً، وهجا علقمة. فقال علقمة: لو علمت الذي أراد كنت أعطيته إياه». فانظر كيف انتقل الأعشى من المدح إلى الهجاء، بل كيف جمع في قصيدة واحدة مدح عامر بن الطفيل، وهجو علقمة بن علاثة.

ولهذا الجمع سبب. فقد كان بين عامر وعلقمة منافرة ومفاخرة لتنافسهما على زعامة بني كلاب، فاحتكما إلى الشعراء، واختلف الشعراء في حكمهم: إذ انحاز لبعد إلى عامر، والخطيئة إلى علقمة، ثم أقحم الأعشى نفسه في المنافسة، وظاهر عامراً، وشهد له بالقدرة على إدراك الثأر، وجعله سيد قومه، وجعل علقمة عبداً مسوداً، وزعم

أن الرجلين احتكما إليه، ففضى بينهما بالحق، وادّعى أنه حكم عدل، لا يقبل في حكمه شفاعة ولا رشوة، ولا يبالي بغضب الخاسر منها، لأن الحق أحقُّ بأن يقال:

عَلَقَمَ لَا لَسْتَ إِلَى عَامِرٍ الشَّاقِصِ الْأَوْتَارِ وَالْوَاتِرِ^(١)
سَادَ، وَالْفَى قَوْمَهُ سَادَةً وَكَأَيُّرًا سَادُوكَ عَنْ كَابِرِ^(٢)
حَكَمْتُمُونِي، فَقَضَى بَيْنَكُمْ أَبْلَجٌ مِثْلُ الْقَمَرِ الْبَاهِرِ^(٣)
لَا يَأْخُذُ الرُّشُوءَ فِي حُكْمِهِ وَلَا يُبَالِي غَبْنَ الْخَاسِرِ^(٤)

ومن الذين هجاهم الأعشى قريب له اسمه عمرو بن المنذر بن عبدان، لأن عمراً هذا اهتم قائد الأعشى بالسرقة، فهجاه الشاعر، ووصفه بطول الكمد، وشدة الحزن، كأنه ييكي على يد مقطوعة، وقطع اليد أهون من انقطاع صلة المرء بالمفاجر.

وخصم الشاعر ليس له من أمجاد العرب قليل ولا كثير:

أَرَى رَجُلًا مِتَّكُمْ أَسِيفًا، كَأَنَّا يُضْمُّ إِلَى كَشْحِهِ كَفًّا مَخْضِبًا^(٥)
وَمَاعِنْدَهُ نَجْدٌ تَلِيدٌ، وَلَا لَهُ مِنَ الرِّيحِ فَضْلٌ لَا الْجَنُوبُ وَلَا الصَّبَا^(٦)

ولم يكن الأعشى يسفُّ في الهجاء، ولا يسقط في معترك السباب، بل كان أكثر هجائه أقرب إلى الهجاء القبلي، وبعبارة عصرية كان أقرب إلى النقد السياسي. هجا يزيد بن مسهر الشيباني، فزجره عن الحقد الذي يأكل قلبه، ويدفعه إلى الكيد للنيل من قبيلة الأعشى، وهيئات ثم قال له: أقصر عن الشر، فما أنت، حين ينفر الأبطال إلى القتال مندفعين كالسيل، يحملون الغنائم والسبايا، إلّا ثورٌ يكسر قرنيه على صخرة أمجادنا الراسخة:

أَبْلَغُ يَزِيدَ بَنِي شَيْبَانَ مَالِكَةً أَبَا بُيُوتٍ، أَمَا تَنْفُكُ تَأْتِكُلُ^(٧)
أَلَسْتَ مُنْتَهِيًا عَنْ نَحْتِ أَثْلَتِنَا وَلَسْتَ ضَائِرًا مَا أَطَّتِ الْإِثْلُ^(٨)
لَأَعْرِفَنَّكَ إِنْ جَدَّ النَّفِيرُ بِنَا وَشَبَّتِ الْحَرْبُ بِالسَّطَوَاتِ وَاحْتَمَلُوا^(٩)

(١) لست إلى عامر: أي لا تقاس إلى عامر ولا تدانيه، الناقض الأوتار: لا يأخذ أحد ثاره منه واثراً: أخذ بثاره.

(٢) كابر: كبير رفيع القدر.

(٣) أبلج: واضح مشرق الوجه، باهر: غالب ضوءه.

(٤) الغبن: النقص والخسارة.

(٥) الأسيف: الحزین ومن أضناه الكمد، الكشح: الجنب، مخضباً: أي مقطوعاً.

(٦) التليد: القديم، الجنوب: ریح تهب من الجنوب، والصبأ: ریح تهب من الشرق أي لا يعرف له فضل في أي وقت.

(٧) مألکه: رسالة، تأتکل: تسعى بالشر والفساد.

(٨) الأثلة: شجرة ويقصد أصله، أطت: أثت ثعباً.

(٩) النفير: القوم يتفرون معك للقتال، الطواف: المقاتلون الذين طؤوا الأرض كالطوفان، احتملوا: صبروا على الشدة.

كَتَاطِحِ صَخْرَةٍ يَوْمًا لِيَقْلِقَهَا
فَلَمْ يَضِرْهَا، وَأَوْهَى قَرْنَهُ الْوَعِلُ^(١)
فهو لايهجو ابن مسهر ليدفع أذاه عن نفسه، بل ليحمي القبيلة كلها من هذا الأذى.

غير أن هذا الهجاء السياسي قد يختلط بمنفعة الأعشى الخاصة، فيغدو نوعاً من التزلف، إذ يهجو الشاعر خصم الممدوح، أو يقارنه به ليظهر ما بينهما من اختلاف. ولما كانت غاية الشاعر الأولى استعطاف الممدوح فأهم الخصال التي يجعلها الشاعر موضع مقارنة هي خصلة الكرم، من ذلك هجوه الحارث بن وعله بن مجالد في قصيدة يمدح بها هوزة بن علي الحنفي أمير اليمامة. فقد نجشم الأعشى عناء السفر إلى الحارث، فلم يجده كريماً كوالده وعله أو جدّه مجالد، فانصرف عنه إلى الأمير هوزة، ومضى يعرضُ ببخل الحارث ومحقره:

أَتَيْتُ حُرَيْثًا زَائِرًا عَنْ جَنَابَةٍ
وَكَانَ حُرَيْثٌ عَنْ عَطَائِي جَامِدًا^(٢)
لَعَمْرُكَ مَا أَشْبَهْتَ وَغَلَّةً فِي النَّدَى
شَيْئًا، وَلَا أَبَاءَ الْمُجَالِدِ^(٣)

وقد يطبع الأعشى هجاءه السياسي بطابع قومي كهجائه كسرى حين هدد العرب، وطلب منهم رهائن من أبنائهم وبناتهم، فثار الأعشى، وأثار العرب، ورفض طلبه كسرى التي تبين العرب، وتفسد أولادهم، وحمل رسوله إلى عظيم الفرس رسائل تفضحه، وتقبح وجهه:

مَنْ مُبْلَغٍ كَثُرَى إِذَا مَا جَاءَهُ
عَنِّي مَالِكٌ غُمُشَاتٍ شُرْدَا^(٤)
أَلَيْتَ لَأَنْعَطِيهِ مِنْ أَبْنَائِنَا
رُهْنًا، فَيُفْسِدَهُمْ كَمَنْ قَدْ أَفْسَدَا

ثم سخر منه، ومن تاجه المعقود على جبينه، ورفض الخضوع له، ولمطلبه الذي يهين العرب ويستعبدهم، وفضح ما في قلبه من حقد على العرب، لو خرج من صدره إلى وجهه لصبغه وصبغ وجوه الفرس بلون أسود حالك:

فَأَقْعُدْ عَلَيْكَ الشَّجَّ مُعْتَصِبًا بِهِ
لَا تَطْلُبَنَّ سَوَامِنَا، فَتَعْبِدَا^(٥)
لَا تَحْسَبْنَا غَافِلِينَ عَنْ النَّبِيِّ
تَغْشَى وَجْهَهُ الْقَوْمُ لَوْنًا أَسْوَدَا

لقد استطاع الأعشى أن يحول تاج الملك الذي يفاخر به إلى معرة يُعير بها، لأنه

(١) كتاطح: صفة لوعل.

(٢) حرث: تصغير حارث تحقيراً له، الجنابة: البعد.

(٣) المجالد: جد الحارث.

(٤) مَالِك: رسائل، غُمُشَات: مفضبات، شردا: تأتي في كل مكان لشهرعها وذويعها.

(٥) سوامنا: تكلفنا الدل، تعبدا: نجعلنا عبيداً.

نظر منه إلى غير المنظور، وأخرج ما في قلبه من ضغائن سود، فانطفأ بريق الذهب حينما غشيه دخان الحقد.

٣ - الفخر:

إذا كان للهجاء بالمدح صلة فصلته بالفخر أوثق، إذ لا منصرف للشاعر وهو يهاجي خصومه عن المفاخرة. ومن طبيعة الذهن أنه ينتقل بالتداعي الفطري من الفكرة إلى ضدها. وحسبك أن تستعرض نقائض جرير والأخطل والفرزدق لتقف على هذه الظاهرة، وهي أن في النقائض وجهين متناقضين في الظاهر متكاملين في الحقيقة، أحدهما ينقش عليه الشاعر مثالب خصمه، والآخر ينقش عليه مناقب قومه. ولما كان الأعشى من أصحاب الطوال فقد اتسعت قصائده للهجاء والفخر. فجاء الغرضان ممتزجين أحسن امتزاج، وجاء الفخر في هذا المزيج مزيجاً من فخرين أحدهما ذاتي والآخر قبلي.

أما الفخر الذاتي فمبعثه إعجاب الشاعر بنفسه، واعتداده بمكانته بين الناس، وزهوه بالمنزلة التي تبوأها في قصور الملوك، وشاعريته التي سارت بذكره في المغارب والمشارق، وأتاحت له أن يرفع ويضع، ويقضي بين الخصوم، ويجالس الأمراء من الغساسنة في غوطة الشام الخصبية، والمناذرة أصحاب الوجوه الصباح في الحيرة، وكلهم ذو بهاء ورواء كالسيف الصقيل:

وَصَحْبُنَا مِنْ آلِ جَفْنَةَ أَهْلًا كَأَكْرَمَاءَ بِالشَّامِ ذَاتِ الرَّفِيفِ^(١)
وَبَنِي الْمُثَلِيرِ الْأَشَاهِبِ بِالْجَبِ رَةِ يَمْشُونَ غُدُوًةً كَالسُّيُوفِ^(٢)

ومن دواعي الفخر إدلال الأعشى بقوته القادرة على قمع العداوة من نفوس الخصوم، وسر هذه القوة شعره الملهب الذي يرد أعداءه المغرورين عن غلوائهم، فيزدجرون عن الزراية به، ويستكينون له، ولا يجروون على النظر إليه إلا بمؤخر عيونهم، وهم أذلاء الأعناق لاصقون بالأرض كالخنافس البليدة:

وَلَقَدْ أَمْنَحُ مَنْ عَادَيْتُهُ كُلَّ مَايَسِمُ مِنْ دَاءِ الْكَشْحِ^(٣)

(١) آل جفنة: ملوك الشام في الجاهلية، أملاك: ملوك، الرفيف: الخصب، والرطب الندي من الأشجار.

(٢) بنو المنذر: ملوك العراق في الجاهلية. الأشاهب: ج أشهب وهو الأبيض، غدوة: الغداة من الفجر إلى طلوع الشمس وأراد هنا صدر النهار، كالسيوف: أي كالسيوف رونقاً ومضاء.

(٣) يحسم: يشفي، داء الكشح: داء ذات الجنب ويقصد هنا الكاشح الذي كشحه عنه من بغضه.

وَقَطَعْتُ نَظِيرِيهِ ظَاهِرًا لَا يَكُونُ مِثْلَ لَطْمٍ وَكَمَحٍ^(١)
وَوَكَّرَى الْأَعْدَاءَ حَوْلِي شُرُورًا خَاضِعِي الْأَعْنَاقِ أَثْنَالِ السُّودَحِ^(٢)
ومن مفاخره السفر واحتمال النصب في قطع الفلوات، واجتياز المهامه في غير

خوف:

فَأَيَّةَ أَرْضٍ لَا أَتَيْتُ سَرَايَا وَأَيَّةَ أَرْضٍ لَمْ أَجْبَهَا بِمَرْحَلٍ^(٣)
ومن مفاخره الكرم الذي يتخذه شفيعاً له عند صاحبه حين تهم بهجره. إنه
يملاً الجفان للعفاة، فيلوذ به المقرور مستدفئاً، والجائع مستطعماً، فتستقبلهما قدر
الشاعر استقبال الأم الرؤوم ولديها العائدين من سفر طال أمده:
فَلَا تَقْرِمِيَنِي، وَأَسْأَلِي مَا خَلِيقَتِي إِذَا رَدَّ عَالِي الْقَدْرِ مَنْ يَسْتَعِيرُهَا^(٤)
تَرَيَّ أَنْ قَدْرِي لِأَنْزَالٍ كَأَنَّهَا لِذِي الْفَرَوَةِ الْمَقْرُورِ أَمْ يَزُودُهَا^(٥)
وأفضل الفضائل عند الأعشى وقاره وحلمه، وعفوه عمن يسيء إليه من أقاربه
وأصحابه. ولهذا يئس الناس من استفزازه فاستكانوا له بعد جموح، ولانوا بعد شماس:
وَلَيْتَ لَتَرَأَى الضَّغِينَةَ قَدْ أَرَى قَذَاهَا مِنَ الْمَوْتِ، فَلَا أَسْتَعِيرُهَا^(٦)
وَقُورٍ إِذَا مَا الْجَهْلُ أَعْجَبَ أَهْلَهُ وَمِنْ خَيْرِ أَخْلَاقِ الرِّجَالِ وَقُورُهَا^(٧)
وَقَدْ يَتَسَنَّ الْأَعْدَاءُ أَنْ يَسْتَفِرَّنِي قِيَامَ الْأَسُودِ وَتُبُّهَا وَزَنِيرُهَا^(٨)
وأما فخره القبلي فأعنف وأشرف، وأحفل بالقيم، وأقدر على التنويه بالمثل
العربية في آفاقها السامية. فقومه نبعة المجد، ودوحة المآثر، فيهم الناهض بدفع الأذى
عن الناس، والكاشف هم المحزون، وأخوه الهيجاء المتمرس بالقتال، والمحتمل ديات
القتلى. أفلا يستحق من كانت لقومه هذه المآثر أن يفوز بقلب المرأة التي تسأل عنه وعن
قومه؟

القبلي

-
- (١) ناظره: هرقان على حرلي الأنف يسيلان من الموقين، اللطم: ضرب بصفحة اليد، الكمح: الكبح.
(٢) شُرُوراً: ج شازر وهو الذي ينظر بمؤخر عينيه، الخاضع: الخانع، الدليل، الودح: ما يتعلق بأصواف الأختام من
البحر والبول والودح ج وذحة وهي الخنفساء.
(٣) سرائها: ظهرها، مسرحل: بفتح الميم مصدر ميمي من رحل وبكسر الميم القوي من الجبال.
(٤) العرم: القطيعة والهجر، الخليقة: الشيمة والطبيعة، عالي القدر: ما يتبقى فيها من مرق، يطلب المستعير القدر
فيرده صاحبها لأن فيها بقية من مرق وذلك لشدة الجذب.
(٥) ذي الفروة: السائل، والفروة: الكيس الذي يجمع فيه السائل ما يتصدق عليه الناس به، المقرور: البردان.
(٦) الضغينة: الحقد، قذاه: قدرها، الموتى: الصديق والقريب.
(٧) الوقور: الرزين، الوقور: الرزاة.
(٨) يستفرني: يثيرني ويستخفني.

فَلِنْ شَيْتَ أَنْ تُهْدِي لِقَوْمِي فَاشْأَلِي
تَرِي حَامِلَ الْأَنْقَالِ وَالِدَائِعِ الشَّجَا
عَنِ الْعِزِّ وَالْإِحْسَانِ أَيْنَ مَصِيرُهَا
إِذَا غُصَّةٌ ضَاقَتْ بِأَثَرِ صُدُورِهَا^(١)
تُؤَدِّي الْفُرُوضُ حُلُومَهَا وَمَصِيرُهَا^(٢)
وقد يتسع الأفق في فخر الأعشى ، ويتجاوز حدود القبيلة ، فيكاد يكون فخراً قومياً ، يتغنى فيه الشاعر ببني بكر ، لأنهم استطاعوا أن يردوا عن جزيرتهم خطر الفرس ، ويظفروا بشرف الدنيا . لقد أقبل جند الفرس - وهم من أبناء الملوك المترفين - وفي أيديهم القسي والسهام لينالوا منا ، ففاجأناهم عند الفجر بجيوش ضخمة من بكر ، تقطع رقابهم بالسيوف . فلما انتصف النهار كان الفرس قد انكشفوا أو دحروا :
وَجُنْدٌ كَثَرَى غَدَاةَ الْهِنُو صَبَحَهُمْ
جَحَاجِحٌ وَبَنُو مُلْكٍ غَطَارِفَةٌ
إِذَا أَمَالُوا إِلَى الشُّشَابِ أَيْدِيَهُمْ
وَحَبِيلٌ بِكْرِ فَمَا تَنْفَكُ تَطَحُّنُهُمْ
مَنَا كُتَائِبُ تَرْجِي الْمَوْتَ ، فَأَنْصَرَفُوا^(٣)
مِنَ الْأَعَاجِمِ فِي آذَانِهَا السُّنْطَفُ^(٤)
مَلْنَا بَيْضَ ، فَظَلَّ الْمَاءُ يَخْتَلِفُ^(٥)
حَتَّى تَوَلَّوْا ، وَكَادَ السَّوْمُ يَنْتَصِفُ
وتوهج المشاعر القومية في قلب الأعشى ، فيدعو قبائل العرب كلها إلى مائدة الشرف ، يدعوها إلى مشاركة قومه في قتالهم الفرس ، لعلهم يفوزون بنصيبهم من المجد :
لَوْ أَنَّ كُلَّ مَعِي كَانَ شَارَكَنَا
فِي يَوْمِ ذِي قَارَ مَا أَخْطَأَهُمُ الشَّرُّ

٤ - الغزل :

إذا صحَّ أن للإنسان شخصيتين شخصية اجتماعية يعيش بها الناس ، وشخصية خاصة يعيش بها من يستخلص لنفسه من الناس فقد كان الأعشى أحوج الناس إلى هاتين الشخصيتين ، ليقيم التوازن بين وقار يقتضيه الاتصال بالملوك ، ومجون تقتضيه الشهوات ، عبر عن الأولى بالأغراض التي عرضناها من مدح وهجو وفخر ، وعن الثانية بغرضين هما : الغزل والخمر . وإذا كانت الأولى قد حملته إلى قصور الأمراء فإن الثانية

- (١) حامل الأنقال : من ينهض بالأعباء ، الشجا : الحزن والحلم ، الفصة : ما يفص به من طعام وغيره من غيظ وهم .
- (٢) تترى الحرب : تشب وتلهب ، العوان : التي قوتل فيها مرة بعد مرة ، الفروض : العطايا التي يوجبها الرجل على نفسه غير ناظر إلى ثواب وقد يقصد هنا الديات ، حلومها ومريرها : كبيرها وصغيرها وعلى كل حال من أحوالها .
- (٣) غداة الحنو : يوم ذي قار ، صباحهم : غزاهم صباحاً ، تزجي : تسوق وتدفع ، انصرفوا : ولوا هارين .
- (٤) جحاجح : سادة كرام وكذلك الغطارف ، النطف : ج نقطة لؤلؤة تعلقها الأعاجم في الأذن .
- (٥) الششاب : السهام ، البيض : السيوف ، الهام : ج هامة الرأس .

حملته إلى الحوانيت، ورغبته في اثنتين: المرأة والخمر، ومايستتبعه التمتع بهما من عزف وقصف.

أما المرأة فقد ظلّ متيّماً بها حتى اكتهل وشاخ فتركها مضطراً لأنها تركته. وأما الخمرة فقد ظلّ مخلصاً لها، منصرفاً إليها حتى صرفته عن الحق.

ويدو من أخباره وأشعاره، أنه لم يعرف الحرائر، ولا تغزل بهن، وإنما عرف البغايا والقيان اللواتي يصلحن لعبته، وهن كثيرات أشهرهن قيان بشر بن عمرو بن مرشد اللواتي قدم بهن من الحيرة إلى اليمامة، فأفسد بهن الأعشى وأضرابه من طلاب الشهوة، وهن: قتيلة وجبيرة وهريرة. ومن يستقرى ديوانه يجد فيه أكثر من خمس عشرة امرأة من هذا الصنف ترد أساؤهن في تضاعيف الشعر مثل: مي، وزينب، وسعاد، سوى اللواتي يكني عنهن ولا يسميهن.

وهذا الصنف من النساء اقتضى صنفاً من الغزل تميّز بالتعهر والمجون، وصنفاً من السلوك اتّصف بالتصيد والفجور. انظر إليه كيف يلتمس غفله من الرقيب لينقض على واحدة من بغياه، يراودها ويباكسها، ويدفع لها الثمن قبل أن يظفر بالحاجة، كأنّ الحبّ تجارة بضاعتها المهرّبة تباع في سوق لا يعرفها إلا أمثال الأعشى:

وَقَبْلَكَ سَاعَيْتُ فِي رَنْبٍ إِذَا كَانَتْ سَامِرُ رُقَابِهَا
فَلَمَّا التَقَيْنَا عَلَى بَابِهَا وَمَدَدَتْ إِلَيَّ بِأَسْبَابِهَا
بَدَلْنَا مَا حُكِمَ عِنْدَنَا وَجَلَدَتْ بِحُكْمِي لِأَلْفَى بِهَا

ومن ربط أسبابه بهذا الصنف من النساء لم يكن الفراق شاقاً عليه، لأنه واجد فيمن يلقي من النساء بدلاً يغنيه عن فارق، ولا يخالط قلبه من شجون البين أكثر مما يخالط طفلاً مدللاً، يداعب دمية، ثم ينصرف عنها إلى غيرها. لقد فارق الأعشى صاحبتة ليلي، فساوره يسير من عجب وأسفٍ لرحيله عنها قبل أن يصيب منها مايروي الظمأ، ويشبع الجوع، ثم سخر من أسفه، لأنّ أحق الحمقى عند الأعشى رجلٌ تتسلل إلى قلبه امرأة لعب، تخلب عقله، وتشغله عن سواها:

أَتَرَحَّلَ مِنْ لَيْلَى وَلَمَّا تَزَوَّدَ وَكُنْتُ كَمَنْ قَضَى اللَّبَانَةَ مِنْ دَدٍ

(١) ساعيت: المساعاة الفجور ومو حاص بالإماء، الربوب: القطيع من بقر الوحش يشبه به النساء، سامر: ساهر، رُقَاب: رقاب.

(٢) أسبابها: وصلها وما تطلبه من جزاء.

(٣) حكمها: ماشرطته، جادت بحكمي: منحني ما اشتهيت.

(٤) الدد: اللهو، اللبانة: الحاجة والوطر.

أرى سفهاً بالمرء تَعْلِيْقُ لُبِهِ بِغَانِيَةِ خَوْدِ، مَتَى تَدُنْ تَبَعِدِ^(١)
وليست المرأة في شعر الأعشى حبيبة واحدة يبهج الشاعر لقاءها، ويغتم نأياها،
ويجد في حديثها أنس النفس، وزاد الروح، والطمانينة من القلق والأرق، والسكينة
بعد الأسفار في الأمصار. وإنما هي لذة يصبو إليها، وجمال يبدع في رسمه بريشة الشهوة
لا بريشة الحب، فيرسل عينيه في أوصالها ليصور مواضع الفتنة فيها. إذا همت بالرحيل
تواجد، وأظهر الفرق من فراقها، وكيف يحتمل الشاعر مبارحة غادة بيضاء ناعمة،
تمشي متأثية متخالفة في ظلال الدلال كأنها تطأ أرضاً موحلة بقدمين ليتنين يؤذيها مس^(٢)
الشرى، وتخطو بساقيين يوسوس حليهما في فتون وإغواء، ورنين وإغراء، كأن نسائم لينة
مرت ذيوها بين شجيرات العشرق، فاهتزت وخشخششت:

وَدَعْ مُرَيَّرَةً إِنَّ الشَّرْكَابَ مُرْتَحِلٌ وَهَلْ تُطِيقُ وَدَاعاً أَيُّهَا الرُّجُلُ
فَرَاءَ فَرَاءَ مَصْقُولَ عَوَارِضُهَا تَمِشِي الْهُونَى كَمَا تَمِشِي الْوَجِي الْوَجِلُ^(٣)
كَأَنَّ مَشِيَّتَهَا مِنْ بَيْتٍ جَارِيهَا مَرُّ السَّحَابَةِ لَا رَيْثٌ وَلَا عَجَلُ^(٤)
تَسْمَعُ لِلْحَلِيِّ وَسْوَاساً إِذَا انْهَرَكَتْ كَمَا اسْتَعَانَ بِرِيحٍ عَشْرِقُ زَجَلُ^(٥)

وربما كان شعره في قتيلة أضرى نزوة وشهوة، وأفتك ضراماً وعراماً، فهو يرسل
عينيه في أوصالها من القدم إلى الرأس، لا يغفل عن عضو، ولا ينجل من وصف. يبدأ
من قدمها الغضة ذات الأنامل المرصوفة أحسن رصف، ويصعد إلى الساق العبلية التي
اكتنزت لحماً، وزانها خلخال ذو إيقاع فاجر:

لَهَا قَدَمٌ رَيَّا سِبَاطُ بَنَائِمَا قَدْ اعْتَدَلَتْ فِي حُسْنِ خَلْقِي مَبْتَلُ^(٦)
وَسَاقَانِ مَارَ اللَّحْمُ مَوْراً عَلَيْهِمَا إِلَى مَنْتَهَى خَلْخَالِهَا الْمُتَصَلِّصِلِ^(٧)
ثم يرقى بعينه العشواء، ويده النهمة - ويد الأعشى أحد بصرأ من عينه -
يتحسس ويتلمس مواضع الفتنة من ساقها إلى نحرها، فيصور روائف الردف، وضمور
الخصر، وملاسة البطن، ويذكر الثدي الناهد، والعنق الأغيد، والشفيتين المفتريتين عن

(١) السفه: الجهل وفساد الرأي، خود: شابة حسنة المظهر ناعمة.

(٢) فراء: بيضاء، فرءاء: كثيرة الشعر طويلته، مصقول: ناصع البياض، عوارض: ما يبدو من الأسنان عند
الابتسام، الوجي: الحافي.

(٣) ريث: بطة.

(٤) وسواس: صوت الحلي، عشرق: شجيرة فيها حب صفار إذا جف فمرت به الريح سمع له خشخشة، زجل:
صوت رفيع عال.

(٥) رياء: بضعة طرية، سباط: ج سبط طويل مسترسل، البنان: الأنامل، مبتل: تام الخلق متناسق.

(٦) مار: ترجرج، المتصلصل: ذو رنين.

ثغر وضاء كأن أسنانه زهر الأقحوان ذو الأوراق الصغيرة المفلجة :
 وَكَلْدِيَانِ كَالرُّمَائَتَيْنِ، وَجِيْدُهَا
 كَجِيْدِ غَزَالٍ غَيْرِ أَنْ لَمْ يُعْطَلْ^(١)
 وَتَضَحَّكَ عَنْ غُرِّ الشَّيَا، كَأَنَّهُ
 ذُرَى أَقْحَوَانٍ تَبَتْهُ لَمْ يُقْلَلْ^(٢)
 ولما كانت صلة الأعشى بالمرأة موصولة بحبل اللذة لابرابط الحب فالمرءة
 والنخوة والشهامة وحرمة الجار لا تردّه عن وطر مشروع أو ممنوع، فاللذة لاتدين بدين،
 ولا تلتزم خلقاً أو فضيلة، والظفر بها همّ الشاعر الأول، ولا يظفر بها عادة إلاّ الفاتك
 اللهج. وربّما كان الفوز باللذائذ المحرّمة أحبّ إلى الشاعر من المبدولة، ولذلك كان
 حريصاً على أن يراود المرأة المتزوجة، ويختال زوجها، ويغشاها في جوف الليل متى أنس
 من الرقيب غفلة، ليغصبها منه :

فَطَلَلْتُ أَرْعَاءَهَا، وَظَلَّلْتُ يَحْوَطَهَا
 حَتَّى دَنَوْتُ إِذَا الظَّلَامُ دَنَا هَا
 فَوَمَّيْتُ غَفْلَةَ عَيْنِهِ عَنْ شَاتِهِ
 فَأَصَبْتُ حَبَّةَ قَلْبِهَا وَطَحَاها^(٣)

لقد ألهت الدعارة الأعشى بمفاتيح الجسد عن سجايا النفس، فلم يصف من
 أخلاق النساء غير الإغواء، ولم يغص في نفس المحبوبة ليقف على ما يسطرّع فيها من
 أهواء ونوازع إلاّ في قصائد قليلة. ولعلّ أشدّ ما كان يشتدّ عليه من طباع الحرائر التعفّف
 والتمنع، كتعفّف جارتة عفارة التي عرض لها بالحبّ وصرّح، فلم يجده تعريض ولا
 تصريح، إذ أعرضت عنه. وأياسته، فدفن حبّه في صدره، ورضي من الحبّ بالحسرة
 ومن المحبوبة بالنفرة :

وَإِذَا تَنَازَعَكَ الْحَدِيدُ
 سَكَتَتْ فِي النَّفْسِ أَرْوَارُهُ^(٤)
 مِنْ سِرِّكَ الْمُكْتَسُومِ تَنْتَ
 سَأَى عَنْ هَوَاكَ، فَلَا تَنَاهُ^(٥)

ويغلب على الظن أن طول عشرته للبلغايا أوهمه أن النساء من نمط واحد. فطفق
 يراود الحرّة مراودة البغي، فصدته أيّ صدود، وأجأته إلى مواجهة نفسه يعاتبها
 ويحاسبها، ويجرّعها غصص الإخفاق، لعلّها تفيق من غوايتها :

فَأَصْبِرْ فَإِنَّكَ ظَلَمْتَ
 وَلَقَدْ أَنَسَى لَكَ أَنَّ تُفِي
 أَعْمَلْتَ نَفْسَكَ فِي الْخَسَارَةِ
 حَقٍّ مِنَ الصَّبَابَةِ وَالذُّعَارَةِ^(٦)

(١) الجيد: العنق، لم يعطل: لم يخل من الحلي.

(٢) غر: ج أغر وهو الأبيض الوضاء، الشاي: الأسنان الأربع في مقدم الفم، الأقحوان: نبات زهره أبيض وأوراقه
 صغيرة مفلجة، ذراه: أهله ويقصد زهره، لم يقلل: لم يتكسر أي ناضر لم تعبت به يد.

(٣) شاته: يريد امرأته، أصبت حبة قلبها وطحها: أي كنت حظياً أثيراً.

(٤) تنازعك: تجاذبك، الاروار: الانحراف والمغول.

(٥) فلا تناره: أي فلا تصيب ما تبتغيه.

(٦) أنى: أن، الصبابة: الميل، الدعارة: الفجور.

وباختصار شديد نقول: إنّ الأعشى لم يعرف من الحبّ غير الشهوة، ومن المرأة غير الجسد.

٥ - وصف الخمر:

لا يجد الباحث في مدح الأعشى وفخره وهجائه ما يميز الشاعر من سواء، فقد كانت هذه الأغراض بمعانيها وصورها بضاعة رائجة، ودولة متداولة بين شعراء الجاهلية كافة. والغرض الذي تفرّد به الأعشى، وبز فيه سواء هو وصف الخمر. ولا يعني هذا أنّ الجاهليين لم يعرضوا للخمر، لكنهم لم يولوها إلاّ قدراً يسيراً من عنايتهم، فقد كانوا يتحدثون عنها في أثناء مفاخرتهم بالكرم والفتك والفتوة، فعّل طرفه ابن العبد حين جعلها أولى لذاته الثلاث، وهي: شربة كميّت، وامرأة غضة، وكرة على العدو. وكانوا يشوبون الغزل بصور الخمر، فيشبهون الرضاب بالشراب، والذهول الذي يغشاهم عند مفارقة الأحباب بالخمار الذي يذهب بعقل المخمور. ومن أشهر الشعراء الذين ذكروا في شعرهم الخمر أو وصفوها حسن بن ثابت، وعدي بن زيد، وطرفة بن العبد، وعلقمة بن عبدة. لكن هؤلاء جميعاً لم يجعلوها لذتهم الأولى في الحياة، ولم يخلصوا لها إخلاص الأعشى، فكيف وصفها أبو بصير؟ وما الذي يميز شعره من شعر غيره في هذا الغرض؟

أدرك قدماء النقاد تفوّق الأعشى في وصف الخمر فقالوا: إنّهم أشعرهم إذا طرب، والطرب الذي يعنونه ليس اهتزازاً لصوت تغنية قينة، ولا ارتياحاً لآلة يُضرب عليها لحن، ولا شهوة تسعّرها أمة تتكسر بين الشفوف، وإنّما هو مجموعة من مشاعر تحوكمها حول الشاعر هذه المغريات، وتبعثها في أعصابه وعروقه أقداح الراح، فيحسّ النشوة الغامرة، وتتفجّر في أوصاله أنباض عنيفة من نشاط محموم، يتمثل في حركاته وضحكاته وأفكاره وصوره، وهو لذّة مستمدة ممّا يصحب المعاقرة من مسامرة، وممّا ينثر في مجلس الشراب من رياحين نضرة، ومزاج ماجن، وضحك خليع، وغزل فاجر، ومداعبة وملاعبة، وهو ولغو، في حانات يديرها قوم صنعوا لعبيد الخمر عبادة، لها قيم تحالف القيم التي تواطأ عليها الناس، تهدف إلى إباحة النشوة والشهوة لمن يدفع المال بغير حساب.

وإذا كانت نشوة السكر لذّة عارضة، تعرض للشاعر الجاهلي ساعة ثم يصحو،

النداء

فتنقضي، فهي عند الأعشى لذة دائمة لانكاد تنقضي حتى تبدأ من جديد، لأن الطويل على معاقرتها جعل الصبوة المتقلبة إدماناً دائماً، والصلة التي بدأت بخيوط شركاً اعتقل الشاعر اعتقلاً، لم يستطع التفلت منه طوال حياته التي امتدت مائة وبيد الأعشى وصف الخمر بالتهيو لها مع من يختار من أصفائه وخلص وأحبهم إليه الشاب الوسيم القسيم الذي يدير ظهره لتبعات الحياة. ويصم أذني العتاب، وينفق ماله في الخمر، ولا يستتر من لذة. بل يأتيه في الليل ويضرب له مخرجان فيه معاً عند منصرف الظلام وانبلاج الفجر:

وَمُسْتَدِيرٌ بِاللَّيْلِ عِنْدَهُ عَلَى الْعَاذِلَاتِ وَإِرْشَادُهُ
وَأَبْيَضٌ مَخْتَلِطٌ بِالْكِرَا م لَا يَنْغَطِي لِانْفَادِهِ
أَنَا يَوْمَارِي فِي الشُّمُو لَ لَيْلًا فَقُلْتُ لَهُ غَادِهِ

ثم يتخير من الأمكنة والأزمنة ما يراه ملائماً للشرب. فأحسن الأمكنة التي يه فيها الشرب الرفيف الوارف، البعيد عن اللاتمين، الصالح لطول المكث:

وَأَشْرَبُ بِالرَّيْفِ حَتَّى يُقَا لَ قَدْ طَالَ بِالرَّيْفِ مَا قَدْ دَجَا

وأجل بقاع الرفيف شواطئ الفرات بين الرياض والغياض:

وَرَدَّتْ عَلَيْهَا الرَّيْفُ حَتَّى شَرِبْتُهَا بِهَاءِ الْفَرَاتِ حَوْلَنَا قَصَبَاتُ

وأحسن الأزمنة السحر بين آخر الليل وأول النهار. فقبل أن يؤذن الديك يه

الأعشى، ويمضي إلى الخمار الضنين بدنانه:

فَقُمْنَا وَلَمَّا يَصْخُ دِيكُنَا إِلَى جَوْنَةٍ عِنْدَ حَدَادِهِ

وليست ساعات النهار سواء عند شارب الخمر، فيها المبهج الأثير، وفيها المز البغيض، ولذلك كانت نفس الأعشى تتقلب بين انبساط وانقباض، فهو عند الما منشرح الصدر، فياض البشر، طافح النشوة، كريم متلاف، لا يجبس ماله عن الخ وهو عند الصباح منقبض مكتئب، تعروه هموم لانفراقه.

لَنَا مِنْ ضُكَّاهَا خُبْتُ نَفْسِي وَكُتَابَةٌ وَذَكَرَى هُمُومٍ مَا تَنْفِي أَدَائُهُ

(١) المستدبر: الذي يمرض عن عواذله.

(٢) لا ينفطى: لا يتساکر إذا نفدت لثلا يشترى.

(٣) يَوْمَارِي: يشاورني، الشمول: الخمر، غادها: باكرها هذا أصله ثم استعمل في الانطلاق في أي وقت كان.

(٤) الريف: كل أرض فيها زرع وخصب، دجن: ثبت وأقام.

(٥) قصباتها: مزاميرها التي يزمز فيها الزامرون في دور الخمر.

(٦) جونة: سوداء يقصد خابية الخمر لأنها كانت تطل بالقر، حدادها: صاحبها الذي يحد الناس عنها أي يذودهم لنفاستها.

(٧) خبت النفس: انقباضها، ما تغيب: ما تفتقر ولا تنقطع.

وَعِشْدَ السَّعِيَّ طِيبُ نَفْسٍ وَلَكِنَّهُ
وإذا بلغ الأعشى الخانوت، وأرسل بصره في الزق، شرع يماكس الخمار، ثم دفع
إليه ناقة بيضاء، لكنَّ العليج - وقد أحسَّ تعلق الشاعر بالخمِر - يغالي في الثمن،
ويستزيد الأعشى تسعة من الدراهم الجياد، ويأمر الخمار المشغول بفحص الدراهم
وعدها، بأن يجعل له بالراح والأقداح:

فَقُلْنَا لَهُ هَذِهِ هَامِيهَا بِأَمْنَاءٍ فِي حَبْلِ مُقْتَادِيهَا ١
فَقَالَ: تَزِيدُونِي بَسْمَةً وَلَيْسَتْ بِمَدْلٍ لِأَنْدَادِيهَا ٢
دَرَاهِمُنَا كُلُّهَا جَيِّدٌ قَلَّا نَحْيَسُنَا بِتَنَادِيهَا ٣

ومتى وضع الخوان، وجيء بالبقول والنقول، ودارت الأقداح سحرت الخمر
بحمرتها القانية بصر الشاعر، فأغار عليها بعد أن طال إهمالها في دنيا، وكيف يزهد
فيها، وهي ساحرة باهرة، أعلاها أحرقان، وأدناها ضارب إلى السواد، وفيها من
الحرارة المتوقدة ما يكفي لتمزيق الزق الذي يحتويها:

وَكَأْسٌ كِهَاءِ السَّيِّ بِكَرَّتْ حَدَّهَا بِغَرِيهَا إِذْ غَابَ عَنِّي بُفَائِيهَا ٤
كُمِيتْ عَلَيْهَا حُمْرَةٌ فَوْقَ كُمَيْتٍ يَكَادُ يُقَرِّي الْمَسْكَ مِنْهَا حَمَائِيهَا ٥

فإن دنت الكأس من فمه، ومرَّ شميمها في أنفه تضاعفت لذة الشاعر، وطلق
يشربها بجوارحه كلها، يشرب حرمتها ولمعائها بالعين، ولذعتها وسوغاتها بالفم،
وراثحتها المتضوعة بالأنف، وقرقرتها المتكررة بالأذن:

فَبِئْسَ كَأْتِي شَارِبٌ بِمَدٍّ هَجَمَةٍ سَخَامِيَّةٌ حُمْرَاءُ تُحْسَبُ عِنْدَمَا ٦
إِذَا بُزِلَتْ مِنْ دَنَاءِ فَاحٍ رِيحُهَا وَقَدْ أُخْرِجَتْ مِنْ أَسْوَدِ الْجَوْفِ أَذْمَا ٧

ولم يغفل الشاعر - وهو يصف الخمر - عن الساقى والندمان. وكيف يغفل عمن
يحمل إليه شقيقة روحه، أو عمن يسامرونه في مجلس الشراب. أما الساقى فغلام مخنث
مرعش، حلَّى أذنيه باللؤلؤ، ومضى يرفل بين الشرب بخطوات رشيقة، ولفترات مغناج.
وأما الندمان فكوكبة من الظرفاء الذين غسلوا قلوبهم من الحقد، وأقروا للأعشى

(١) أمماء: ناقة صادقة البياض سوداء الكشاكش.

(٢) ليست بمدل لأنداديها: ليس ما تبدلونه من مال يفي ثمنها.

(٣) لا نحيسنا: لا تؤخرنا، تنقادها: تميز جيدها من رديتها.

(٤) الي: اللحم لم يطبخ، حدها: سورتها، غرمتها: غفلة، بغايا: طلابها.

(٥) كميته: حمراء في سواد، يفري: يشق، المسك: الجلد، هامتها: شدتها وحرارتها.

(٦) هجمة: نوم، سخامية: خر سلسة، عندم: شجر أحر.

(٧) بزلت: ثقب إنلؤها، أسود الجوف: الدن.

بالزعامة والإمامة:

يُطَوِّفُ بِهَا سَاقِي عَلَيْنَا مُتَوِّمٌ
وَفِيَّيَانِ صِدْقِي لِأَضْفَائِنَ بَيْنَهُمْ
خَفِيفٌ ذَفِيفٌ مَا يَزَالُ مُقَدِّمًا^(١)
وَقَدْ جَعَلُونِي فَيَسَحَاهَا مُكَرَّمًا^(٢)
ولجلس الشراب موضع من شعر الأعشى ، فالشاعر لم ينس الرياحين وآلات
الطرب ، بل عددها بأسمائها العربية والأعجمية مباحياً بها وبالعيد الفارسي الذي يحتفل
به مع سماره من هواة العزف والقصف:

لَنَا جُلْسَانٌ عِنْدَهَا وَبَنَفَسَجُ
وَأَسْرٌ وَخَيْرِيٍّ وَمُرُوٌّ وَسَوَسَنُ
وَسَيْسِنَبَرُ وَالْمَرْزُجُوشُ مُنَمَّنًا^(٣)
وَأَسْرٌ وَخَيْرِيٍّ وَمُرُوٌّ وَسَوَسَنُ
وَمُسْتَقٌّ سَيْسِنَبَرُ وَوَنُ وَزَنْبُ
وَأَسْرٌ وَخَيْرِيٍّ وَمُرُوٌّ وَسَوَسَنُ
وَمُسْتَقٌّ سَيْسِنَبَرُ وَوَنُ وَزَنْبُ
وَأَسْرٌ وَخَيْرِيٍّ وَمُرُوٌّ وَسَوَسَنُ
وَمُسْتَقٌّ سَيْسِنَبَرُ وَوَنُ وَزَنْبُ

وبعد أن يفرغ الشاعر من تجرع الخمر، وتنتقل به الخمر من الانتشاء إلى
الانطفاء يحلل أثر الخمر في جسده ونفسه ، وفي أجساد الندمان ونفوسهم . بل إنه لتعروه
النشوة قبل أن يذوق الخمر، فمتى شم ريحها سرت في عروقه كشريرة تخدر الجسد،
وتريح العصب، وتحرمه القدرة على الوقوف، إذ تصاب مفاصله بضعف وتخلع،
وعظامه بوهن وتضعف، ورأسه بغشية ودوار:

فَطَوَّرًا تَمِيلُ بِنَا مُرَّةً
تَكَادُ تُنْثِي وَلَكَا تَذْقُ
وَطَوَّرًا نَعَالِجُ إِمْرَارَهَا^(٤)
وَتَغْثِي الْمَفَاصِلَ إِفْتَارَهَا^(٥)
تُدْبُّ لَهَا قَتْرَةٌ فِي الْعِظَامِ
وَتَغْثِي اللُّؤَابَةَ فَوَارَهَا

ولما كان للخمر هذا الأثر العميق في نفس الشاعر فقد أحبها أعمق حب،
وأكبرها أعظم إكبار، ونظر إليها نظرة العابد إلى معبوده . فمتى فضّ الخمر ختمها،
وسال لسانها الأحمر من دنها الأسود وسطعت رائحتها العطرة، وقف إلى جانب الخمر
الذي يزدهي بكنزه ويحرسه، ويباركه أو يتبارك به، ويزمزم حوله كما يزمزم المجوس حول
نارهم المقدسة، والشاعر والخمر كلاهما مفتون مزهو بما يصنع:

(١) (٢) متوم: وضع في أذنيه لؤلؤتين، ذفيف: مسرع، مقدم: قد شد على أنفه ولمه خرقة بيضاء، الفيسحاه: من يمشي
مباعداً في خطوه.

(٣) (٤) الجلسان والبنفسج والسيسنبر والمرزجوش: ضروب من الورد والرياحين وهي أسماء فارسية معربة والآس
والخيري والرو والسوس: من الرياحين، الهنزن: عيد من أعياد النصارى، مخشم: سكران شديد السكر.

(٥) المستق: آلة يضرب عليها، الون: ضرب من آلات الطرب الوترية، الربط: العود أو المزهري.

(٦) تميل بنا: تغلبنا، نعالج: نقبل عليها.

(٧) تنثي: تصيب بالنشوة، الإفطار: الفتور وهو الضعف واللين.

(٨) تدب: تسري، اللؤابة: الرأس، فوارها: غلبها وجيشانها.

سمات وصف للخمير

الصدق

الواقعية

العرض القصصي

إذا بُزِلَتْ مِنْ دَهْنَا فَاحْ رِيحُهَا وَقَدْ أَخْرَجَتْ مِنْ أَسْوَدِ الْجُوفِ أَذْهَمَا
لَهَا حَارِسٌ مَا يَتَرَجُّ الدُّهْرَ يَتَّعُهَا إِذَا ذُبِحَتْ صَلَّى عَلَيْهَا، وَزَمَزَمَا»

ولعلك تبين أن تعلق الأعشى بالخمير يعدل تعلقه بالمرأة أو يفوقه، لأنه تعلق بالمرأة زماناً من عمره، وتعلق بالخمير العمر كله، وكان عشقه النساء يفتّر مع انتقال الشاعر من الشباب إلى الاكتهال، وظلّ عشقه الخمر يشتدّ ويغدو إدماناً لا فكاك منه، بل يغدو العشق الوحيد في كهولته. فالسمة الأولى من سمات الخمريات في شعر الأعشى الصدق وقوة المشاعر وقدرتها على التأثير وطغيانها على غيرها من العواطف. والسمة الثانية الواقعية التي يحسّ القارئ آثارها في كل شيء كالاستقصاء، والاهتمام بكل ما يتصل بالخمير من لون وطعم ورائحة وآلات كاللدنان والأقداح والأباريق، والعناية بمجالس الخمر وما يضاف إليها من أزهار ورياحين ومعاظف وصنوج ودفوف، وتسمية هذه الأشياء بأسمائها العربية والأعجمية.

والسمة الثالثة العرض القصصي الذي يروي أخبار الشاعر في سكره ومجونه. ورابعة السمات الحوار الذي يحول القصة من خبر طواه الزمن إلى مسرحية حيّة بها فيها من مكاس وجدال وسمر ولغو وتخنت ورفث. وقد اتسع الشعراء المتأخرون في خمرياتهم بهذه السمات حتى غدا شعرهم مطبوعاً بطابع الأعشى، كالأخطل وأبي نواس، وكأنّه مؤسس مدرسة فنية، بدأت به، واكتملت بأبي نواس.

د - منزلة الأعشى وخصائصه الفنية :

اختلف القدماء في الأعشى فمنهم من قدّمه واحتجّ لتقدمه، ومنهم من وقف على ما في شعره من هنات، وندد بها. ومن الذين قدّموه ابن سلام، إذ جعله واحداً من شعراء الطبقة الأولى في العصر الجاهلي، وأبو عبيدة الذي قال: «من قدّم الأعشى يحتج بكثرة طوالة الجياد، وتصرفه في المديح والهجاء، وسائر فنون الشعر، وليس ذلك لغيره». ومنهم الشعبي الذي أعطاه قصب السبق في الغزل والتخنت والحماسة، فقال: «الأعشى أغزل الناس في بيت وأخنت الناس في بيت، وأشجع الناس في بيت. فأما أغزل بيت فقوله:

(١) ذبحت: ثقب إناءها فسالت، الزمزمة: تراطن العلوج على الأكل بصوت يديرونه في خياشيمهم، صلّ: أثنى وبارك.

ابن سلام: أي أبو عبيدة رأي الشعبي

غراء فرعاء مقصولة عوارضها
وأما أحدث بيت فقوله :
قالت هريسة لما جئت زائرهما
وأما أشجع بيت فقوله :
قالوا الطراد فقلنا تلك عادتنا
ومن الذين وقفوا على هناته ونقدوه الأصمعي الذي أنكر عليه الفحولة، وأحمد
ابن طباطبا العلوي الذي نسب إليه الغثاء، فقال : «من الأشعار الغثة الألفاظ، الباردة
المعاني، المتكلفة النسيج، القلقة القوافي، المضادة للأشعار المختارة، قول الأعشى :
بانت سعاد وأسى حبها انقطعا
واحتلت القمر فالحسدين فالفرعا
لا تسلم منها خمسة أبيات»

ولم يغفل المعجبون بالأعشى عن جوانب النقص في شعره، ومنهم محمد بن سلام
الذي ساءه خلوص شعره من النفائس، فقال : «لم يكن للأعشى بيت نادر على أفواه الناس
مع كثرة شعره كأبيات أصحابه».

هذه الأقوال تلخص أهم آراء القدماء في شعر الأعشى، لكنها لمحات خاطفات
لا تحلل ولا تعلق، ولا تنقف الدارس على خصائصه الفنية. فما أهم هذه الخصائص؟
١ - السرد القصصي: من أهم الخصائص في شعر الأعشى السرد القصصي الذي
يتنظم أفكاره وأغراضه وهو نوعان: سرد قصصي حماسي يرد في مطولاته، وينطوي على
أكثر ما شهد الشاعر في عصره من أحداث، وماوعت ذاكرته من أخبار الأولين، ويكثر
فيه ذكر الملوك والقادة من عرب وأعاجم. وسرد غزلي حوارى: يعرض فيه الأعشى
مآدار بينه وبين صويحباته من أحداث وأحداث، فيذكر كيف كان يدس الرسول
الداهية إلى المتمتع، فيظل يجادلها ويخاطبها حتى تسقط في شركه، وكيف كان يجوز إلى
الحصان المحروسة أعين الرقباء من مسالك خفية مأمونة، وينقل إلينا ما يجري في خباياها
من حوار فاجر. وربما كان هذا السرد - على قصره - منطلق عمر بن أبي ربيعة إلى
قصبة المفصلة المطولة.

٢ - الاستعانة بالتشبيه والاستعارة: لهذه الظاهرة شيوع في الشعر الجاهلي كله، والقدر
الأكبر من صور الأعشى خلو من الجدة والابتكار، كتشبيه الهودج بالسفينة، والكريم
بالسيل المتدفق، ووحشة الصحراء بعزيف الجن، وتشبيه الناقة ببنيان ضخم، وعين
الناقة بالمرأة الصافية. غير أن طائفة من صوره لا تخلو من مسحة الإبداع كجعل الناقة

التي تجوز الفلوات وتطوي الأكام حوتاً ضخماً يتجرع الأمواج:
إذا ما الأثام وَتَيْنَ حَطَّتْ عَلَى الْعِلَاتِ تَجْتَرَعُ الْإِكَامَا

وتشبيه عنق الناقة المسرعة في الليل بسيف حاد يشق الأديم الأسود:
تَشُقُّ اللَّيْلَ وَالسَّيْرَاتِ عَنْهَا بِأَتْلَعِ سَاطِعِ يُشْرِى الرُّمَامَا

٣ - المسحة الحضرية والمبالغة: ذكر شوقي ضيف أن شعر الأعشى «يفصح عن ذوق متحضر سواء في خطاب الأمراء والأشراف والخضوع لهم، أو في خطاب النساء والتذلل لهن، أو في اللعب بمهجويه والاستهزاء بهن والاستخفاف، أو في تصوير الخمر ومجالستها ودنانها وكؤوسها». وجعل المبالغة مظهراً من مظاهر المسحة الحضرية، وتمهيداً لمبالغات الشعراء في العصر العباسي، فقال: «ولعلنا بعد ذلك لانعجب إذا رأيناه يشبه العباسيين في مبالغاتهم، كقوله:

لَوْ أَسْتَدْتُ مَيْتاً إِلَى نَحْرِهَا عَاشَ وَلَمْ يَسْنِدْ إِلَى قَابِرِ

ونحن - على إقرارنا برأي شوقي ضيف - نعتقد أن المبالغات في شعر الأعشى قليلة، وليست ظاهرة عامة فيه، وإنما هي خروج على ظاهرة عامة، وهي الصدق أو الواقعية التي أشرنا إليها في حديثنا عن وصف الخمر.

٤ - تفاوت الأسلوب: لا يسلك الأعشى مسلكاً واحداً في النظم، فهو في المدح والفخر ووصف البداوة يميل إلى الجزالة، وفي الغزل ووصف الخمر يؤثر الأسلوب اللين، واللفظ الرقيق، ولا يأنف، في الخمرات بخاصة، من استخدام كثير من ألفاظ الأعاجم.

٥ - الأوزان والموسيقا: يعد الأعشى من أكثر الشعراء تنوعاً في استخدام الأوزان، فديوانه «يشتمل على اثنتين وثمانين قصيدة موزعة على عشرة بحور وقد أكثر من البحور القصيرة ولاسيما التي تظهر فيها الموسيقا الراقصة ظهوراً واضحاً كالمقتارب والوافر». وعلة ذلك أن الحضارة أرهفت حسه، وصقلت ذوقه، ومالت به إلى الإيقاع الراقص، والنغمة اللعوب. وقد أدرك أرباب الغناء في عصر الأعشى هذه الخاصية في شعره، فغنّوا كثيراً من مقطعاته، حتى لقب بـ «صنّاجة العرب».

(١) الأثام: التي لا تصدق السير، وتين: ضعفن، حطت: انحدرت، العلات: الحالات المختلفة، تجترع: هنا تطوي، الإكام: المرتفعات.

(٢) السبرات: ج سبرة وهي الغداة الباردة، أتلع: عنق طويل، ساطع: مرتفع، يشري: يحرك.

مختارات من شعر الأعشى غزل

يكونُ لها مثلُ الأسيرِ المكبَّلِ
قدِ اعتدلتُ في حُسنِ خلقِ مُبتَلِ
إلى منتهى خَلْعِها المتَّصِلِ
لها الكَفُّ في رابٍ من الخلقِ مُفْضِلِ
من الحُسنِ ظلاً فوقَ خلقِ مُكْمَلِ
وَخَوَى بها رابٍ كهامةِ جُنُبِلِ
فَنِعِمَ فراشُ الفارسِ المُتَبَدَّلِ
تَوْعَبَ عَرَضُ الشرعبيِّ المُفْغِلِ
إلى مثلِ دُغصِ الرملةِ المُتَهِيلِ
دَبِيبَ قَطَا البطحاءِ في كلِّ مَهْلِ
كَجَيْدِ غَزَالٍ غَيْرَ أَنْ لَمْ يَمْطَلِ
ذَرَى أَفْحَوانِ نَبْتُهُ لَمْ يُفْلِلِ
تَرى مُقْلَقِي رُثْمٍ وَلَوْ لَمْ تَكْحَلِ
إِذَا انْفَلَتَ جَلا عليها بِجُلُجُلِ

١ - صَحَا القلبُ مِنْ ذِكْرِي قَتِيلَةً بِنْدَمَا
٢ - لَهَا قَدَمُ رَيَّا سَاطِئَةً بِنَانِهَا
٣ - وَسَاقَانِ مَارِ اللَّحْمِ مَوْرًا عَلَيْهَا
٤ - إِذَا التَّمَسَّتْ أُرَيْتَاهَا تَسَانَدَتْ
٥ - إِلَى هَدَفٍ فِيهِ ارْتِفَاعٌ تَرى لَهُ
٦ - إِذَا انْبَطَحَتْ جَافٍ عَنِ الْأَرْضِ جَنْبِهَا
٧ - إِذَا مَاعِلَاهَا فَارَسٌ مُتَبَدِّلٌ
٨ - يُكْوَى بِهَا بَوْصٌ إِذَا مَاتَ فُضِّلَتْ
٩ - رَوَادِفُهُ تَشِي الرِّدَاءَ تَسَانَدَتْ
١٠ - نِيَابٌ كَفَضْنِ الْبَابِ تَرْتَجُ إِنْ مَشَتْ
١١ - وَتُدَيَانِ كَالرُّمَائِثَيْنِ وَجِيدُهَا
١٢ - وَتَضْحَكُ عَنْ غُرِّ الشَّيَا كَأَنَّهُ
١٣ - تَلَالُؤُهَا مِثْلُ اللَّجَيْنِ كَأَنَّمَا
١٤ - يَجُولُ وَشَاحَاهَا عَلَى أَحْمَصِيَّيْهَا

(١) المكبل: المقيّد.

(٢) رَيَّا: بقعة طرية، سباط: طويل، مبتل: تام الخلق متناسق.

(٣) مار: تخرج، متصلصل: ذو رنين.

(٤) الأريية: أصل الفخذ، تساندت: اعتمدت أو صعدت، راب: مرتفع، مفضل: ذو زيادة.

(٥) الهدف: كل مرتفع يقصد أردافها الضخمة.

(٦) انبطحت: تمددت، جافى: ارتفع عن الأرض، خوى: مال وسقط، هامة: رأس، جنبيل: قدح ضخم يريد أن يحصرها يجفو عن الأرض لدقته وينحط ردفها على الأرض لضخامته.

(٧) متبدل: يفعل ما يحلو له ولا يبالي والفراس هنا صاحبها أو نفسه. (٨) ينوء بها: يثقلها، بوص: ردف، تفضلت: لبست ثياب النوم، توعب: تملأ الشرعبي: ضرب من البرود، المغيل: الواسع من الثياب.

(٩) الروادف: طرائق الشحم، تشنيه: تظهر منه بارزة نائنة، تساندت: اعتمدت، الدعص: القطعة المستديرة المجتمعة من الرمل، المتهيل: الذي ينال ولا يتناسك.

(١٠) نياف: طويلة، البطحاء: مسيل الماء من الوادي، المنهل: مورد الماء.

(١١) و (١٢) تقدم شرحهما.

(١٣) تلالؤها: بريقها، اللجين: النضرة، الرثم: الظبي، تكحل: تتكحل.

(١٤) أحمص البدن: أوسطه، جالا: تحركا، جُلُجُل: جرس صغير.

- ١٥ - فَقَدْ كَمَلْتُ حُسْنًا فَلَاشَيْءَ فَوْقَهَا
 ١٦ - وَقَدْ عَلِمْتُ بِالْغَيْبِ أَنِّي أَجِبُهَا
 ١٧ - تَهَالِكُ حَتَّى تُبْطِرَ الْمَرْءَ عَقْلَهُ
 ١٨ - وَالْكُوتُ يَكْفِي فِي سِوَارٍ يَزِينُهَا
 ١٩ - رَأَيْتُ الْكَرِيمَ ذَا الْجَلَالَةِ رَأِيًا
- وإنِّي لَذُو قَوْلٍ بِهَا مُتَنَحِّلٌ^(١)
 وَأَنِّي لِنَفْسِي مَالِكٌ فِي تَجَمُّلٍ^(٢)
 وَتَضَبِّي الْحَلِيمُ ذَا الْحِجَى بِالتَّقْتُلِ^(٣)
 بِنَانٍ كَهَذَابِ الدَّمَقْسِ الْمُفْتُلِ^(٤)
 وَقَدْ طَارَ قَلْبُ الْمُسْتَخْفِ الْمُعْذِلِ^(٥)

خمر وهو

- ١ - وَشُمُولٍ تَحْسِبُ السَّيْنُ إِذَا
 ٢ - مِثْلُ ذِكْمِي الْمِسْكِ ذَاكَ رِيحُهَا
 ٣ - مِنْ رِقَاقِ التَّجَرِّ فِي بَاطِيَةِ
 ٤ - ذَاتِ غَوْرٍ مَا تَبَالِي يَوْمَهَا
 ٥ - وَإِذَا مَا الرَّاحُ فِيهَا أَرْبَدَتْ
 ٦ - وَإِذَا مَكُوكُهَا صَادَمَهُ
 ٧ - فَتَرَامَتْ بِرُجَاجٍ مُعْمَلٍ
 ٨ - وَإِذَا غَاضَتْ رَفَعْنَا زُقْنًا
- صَفَقَتْ وَرَدَّتْهَا نُورَ الدُّبُحِ^(١)
 صَبَّهَا السَّاقِي إِذَا قِيلَ تَوْحُ^(٢)
 جَوْنَةُ حَارِيَّةٍ ذَاتِ رَوْحِ^(٣)
 غَرَفَ الْإِبْرِيْقِي مِنْهَا وَالْقَدْخِ^(٤)
 أَقْلَ الْإِرْبَادُ فِيهَا وَامْتَصَحَ^(٥)
 جَانِبَاهَا كَرَّ فِيهَا فَسَبَخَ^(٦)
 يُخْلِفُ النَّازِحُ مِنْهَا مَانَزَحَ^(٧)
 طُلُقَ الْأَوْدَاجِ فِيهَا فَانْسَفَحَ^(٨)

- (١) متنخل: منتخب مختار.
 (٢) تجمل: تصبر وتجملد.
 (٣) تهالك: تنهالك أي تتهايل في مشيها، تبطر: تدهش بحجر وعقله بدل من المرء تصبي: تفتنه، الحليم: ذو العقل،
 'التقتل: التثبي في المشي والتكسر.
 (٤) ألوت: أشارت، الهداب: ما استرسل من أطراف النسيج، الدمقس: الحرير الأبيض، المفتل: المفتول.
 (٥) رنا: أدام النظر، المستخف: الذي استخفه الهوى فحملة على الخلاعة، المعذل: الذي يكثر الناس من عدله
 ولومه على ما يأتي من أفعال.
 (٦) الشمول: الخمر الباردة، صفقت وردتها: حمراء اللون، نور الدبح: زهر نبت حلو يؤكل زهره أحمر.
 (٧) توح: فعل أمر أي أسرع.
 (٨) الزق: جلد صغير يحمل فيه الخمر، التجار: الباطية: إناء واسع الأعلى ضيق الأسفل يوضع بين الشارين
 ليغترفوا منه، جونة: سوداء، حارية: نسبة إلى الحيرة، روح: سعة.
 (٩) بعيدة القمر لا تبالي غرق الأباريق منها والأقداح طول اليوم.
 (١٠) أفل: ذهب، امتصح: انقطع.
 (١١) المكوك: إناء من فضة يشرب فيه، جانبها: جانبها الباطية.
 (١٢) معمل: دائم العمل، نزح: جف وما هنا مصدرية ويريد أن سبل الكؤوس التي تغرف منها لاتنقطع.
 (١٣) غاضت: جفت، طلق: محلول، الأوداج: العروق يريد هنا فم الزق، انسفع: انصب وسال.

حَشِيبًا نَامَ عَمْدًا فَانْبَطَحَ
أَسْمِعِ الشَّرْبَ فَفَنَى فَصَدَحَ
يَصِلُ الصَّوْتُ بِذِي زِيرٍ أَبْخَ
ظَاهِرُ السَّعْمَةِ فِيهِمُ وَالْفَرْخُ
كُلَّمَا تَلَبَّ مِنَ النَّاسِ نَبْخَ
عُودُوا فِي الْحَيِّ تَصْرَارَ اللَّقْخِ
مِثْلَ مَأْمُذَتِ نَصَاحَاتِ الرُّبُخِ
وَحَذُولِ الرَّجُلِ مِنْ غَيْرِ كَسَخِ
نَاعِمَاتٍ مِنْ هَوَانٍ لَمْ تُلْخِ
مَائُورِينَ بِطُونِ الْكُتْشِخِ
قَامَ ذُو الضَّرِّ هُزَالًا وَدَزَخِ
وَهَذَا النَّاسِ دَهْرٌ قَدْ سَنَخِ

٩- تَحْسِبُ الرِّقَّ لَدَيْهَا فُسْنَدًا
١٠- وَمُنْفَرِّقًا كُلَّمَا قِيلَ لَهُ
١١- وَثَنَى الْكَفَّ عَلَى ذِي عَتَبٍ
١٢- فِي شَبَابِ كَمَصَائِيحِ الدَّجَى
١٣- رُجِحُ الْأَحْلَامِ فِي مَجْلِسِهِمْ
١٤- لَا يَشْحُونُ عَلَى الْمَالِ وَمَا
١٥- فَتَرَى الشَّرْبَ نَشَاوَى كُلَّهُمْ
١٦- يَبْنُ مَغْلُوبٌ تَلِيلَ خَدُّهُ
١٧- وَشَغَامِيمٍ جَسَامٍ بَدْنِ
١٨- كَالْتَّمَائِيلِ عَلَيْهَا حُلُّ
١٩- قَدْ تَفْتَقَنَ مِنَ الْغُسْنِ إِذَا
٢٠- ذَاكَ دَهْرٌ لِلنَّاسِ قَدْ مَضُوا

الدَّرَّةُ وَالْغَوَاصُ

غَوَاصُ دَارِيْنٍ يُخْشَى دُونَهَا الْفَرْقَا
حَتَّى تَسْمَعَنَّ يَرْجُوهَا وَقَدْ خَفَقَا

١- كَأَنَّهَا دُرَّةٌ زَهْرَاءُ أَخْرَجَهَا
٢- قَدْ رَامَهَا حِجْبًا مُذْطَرَّ شَارِبُهُ

(٩) لديها: الضمير يعود إلى الباطية.

(١٠) الشرب: جماعة الشاربين، صدح: رفع صوته بالغناء.

(١١) ذي عتب: العود، والعتب: العيدان المعروضة على وجه العود، الزير: الدقيق من الأوتار، الأبح: الخشن الصوت.

(١٢) الأحلام: العقول، أي يكسو مجلسهم الوقار حين يستخف الجهل السفهاء من الناس فينبجون كما تنبح الكلاب.

(١٤) لا يشحون: لا ييخلون، تصرار اللقح: لا يشدون ضرع الناقة الحلوب بخلأ بالباها.

(١٥) نصاحات: حبال يجعل لها حلق وتنصب فيصاها القروء، والريح: القرد يريد إذا أخذت منهم الخمر تمدها على الأرض كأنهم حبال متشابكة قد نصبت لصيد القروء.

(١٦) مغلوب: غلب عليه السكر، تليل: فعيل بمعنى مصروع لوجهه، خذول الرجل: خذلته رجله فهي لا تطاوعه حين يهيم بالسير.

(١٧) شغاميم: نساء طوال، من هوان لم تلح: لم يفسد جمالهن الكد والذل.

(١٨) الكشخ: الجنب يريد بالكشخ: البطون، يوارين: يخفين.

(١٩) الغسن: الشحم، رزح: سقط من الهزال.

(٢٠) سئح: ظهر وعرض، يريد: ذاك دهر لجيل من الناس قد مضى ولهذا الجيل لون آخر من ألوان الحياة.

(١) زهراء: بيضاء مشرقة، دونها: في سبيل الحصول عليها.

(٢) رامها: طلبها، حججاً: أعواماً، طر شاربه: نبت وظهر، تسمع: هرم واضطرب في مشيه، خفق: اضطرب.

وَقَدْ رَأَى الرَّعْبَ رَأَى الْعَيْنِ فَاحْتَرَقَا
ذُو نَيْقَةٍ مُسْتَعِيدٌ دَوَّهَا تَرَقَا
يَحْشَى عَلَيْهَا سَرَى السَّارِينَ وَالسَّرَقَا
مِنْهُ الضَّمِيرُ لِبَالَى الْيَمِّ أَوْ غَرَقَا
مَنْ رَامَهَا فَارَقَتْهُ النَّفْسُ فَأَعْتَلَقَا
وَمَا تَمْنَى فَأَضْحَى نَاعِباً أَنْقَا

٣ - لَا النَّفْسُ تُؤْسُهُ مِنْهَا فَبِتَرَكُهَا
٤ - وَمَارِدٌ مِنْ غَوَاةِ الْجَنِّ يَحْرُسُهَا
٥ - لَيْسَتْ لَهُ غَفْلَةٌ عَنْهَا يُطِيفُ بِهَا
٦ - حِرْصاً عَلَيْهَا لَوْ أَنَّ النَّفْسَ طَاوَعَهَا
٧ - فِي حَوْمٍ لَجَّةٌ آذِيَةٌ لَهُ حَدَبٌ
٨ - مَنْ نَاهَا نَالَ خُلْدًا لَا انْقِطَاعَ لَهُ

-
- (٣) تؤسسه: تيشسه، الرغب، المرغوب، احترق: أي شوقاً وطمعاً.
(٤) المارد: العاتي المتجبر، الغاوي: الضال المتهمل في الجهل، النيقة: الجهد والمبالغة، الترق: شبيه بالدرج.
(٥) يطيف بها: يدور حولها حارساً، السارين: الذين يصيدون ليلاً، السرقة: السرقة.
(٦) لبالي اليم: لحاض البحر ومخده.
(٧) حوم: حومة الماء معظمه، والآذي: موج البحر، الحدب: الموج وتراكب الماء في جريه، رامها: طلبها، اعتلق: علقته المنية فيات.
(٨) نالها: أي نال الدرة، أنقا: مسروراً.

مراجع بحث الأعشى

- | | |
|------------------------------|-------------------------------------|
| ط دار الثقافة | ١ - الأغاني ج ٩ |
| حنافخوري | ٢ - تاريخ الأدب العربي |
| شرح وتعليق د. محمد محمد حسين | ٣ - ديوان الأعشى |
| المعري | ٤ - رسالة الغفران |
| ابن سلام ج ١ | ٥ - طبقات نحول الشعراء |
| د. شوقي ضيف | ٦ - العصر الجاهلي |
| د. طه حسين | ٧ - في الأدب الجاهلي |
| د. ناصر الدين الأسد | ٨ - القيان والغناء في العصر الجاهلي |
| المرزباني | ٩ - معجم الشعراء |
| المرزباني | ١٠ - الموشح |

مراجع أخرى

- | | |
|----------------------|--|
| ط دار الكتب | ١ - الأغاني ج ١٢ و ١٨ |
| د. عمر فروخ ج ١ | ٢ - تاريخ الأدب العربي |
| بروكلمان ج ١ | ٣ - تاريخ الأدب العربي |
| نلينو | ٤ - تاريخ آداب العرب |
| | ٥ - سيرة ابن هشام ج ٢ |
| ابن قتيبة ط شاكر ج ١ | ٦ - الشعر والشعراء |
| | ٧ - شعراء النصرانية ج ١ |
| النوهي ج ٢ | ٨ - الشعر الجاهلي |
| | ٩ - معاهد التنصيص ج ١ |
| | ١٠ - المفصل في تاريخ الأدب العربي ج ١ |
| | ١١ - المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام د. جواد علي ج ١ و ٦ و ٩ |

الفصل الخامس

طرفة بن العبد

[حياته، شخصيته، ديوانه ومعلقاته، أغراض شعره (الفخر، الهجاء، الحكمة، الوصف) خصائصه الفنية، مختارات من شعره]

أ - حياته :

من العسير أن نحدّد ولادة طرفة ووفاته بالأعوام والأرقام،^(١) وحسبنا من التحديد الاكتفاء بالتقريب كأن نقول: انتهت حياة طرفة التي لم تزد على ربع قرن إلا قليلاً قبل الهجرة ببضعة وستين عاماً، في زمن عاش فيه عدد من الشعراء المشهورين كعمرو بن قميثة، وعبيد بن الأبرص، والمتلمس. ووصلته بكثير منهم أواصر القربى والمعايشة. فالمتلمس خاله، والمرقش الأصغر عمه، والمرقش الأكبر عمّ عمّه المرقش الأصغر، وعمرو بن قميثة ابن عمّ أبيه، والخرنق الشاعرة أخته. وهذا يعني أنه نشأ في بيت موصول النسب بالشعر. أمّا نسبه المفصل المطوّل فقد رواه المفضل الضبيّ، فذكر في أوّل أنه طرفة بن العبد بن سفيان، وذكر في آخره أنه ينتهي إلى بكر بن وائل ثمّ إلى نزار ثمّ إلى عدنان فهو إذن أحد الأشراف العدودين في الجاهلية. وطرفة لقب غلب اسم الشاعر وكاد يطمسه «وقيل: اسمه عمرو، وقيل أيضاً: بل اسمه عبيد. وقالوا: إن سبب تلقيبه بطرفة هو قوله:

لأَتَعَجَّلَا بالبكاء اليومَ مُطَرِّفًا ولا أميركنا بالدارِ إذْ وَقَفَا
والطرفة: واحدة الطرفاء، وهي شجرة وذكر الأمازيغي أربعة باسم طرفة. أمّا كنيته فالمشهور أنها «أبو عمرو» وكناه آخرون بكنى أخرى هي: «أبو إسحاق»، وأبو فضلة، وأبو سعد» والحقّ أنه لم يكن أباً أحد من هؤلاء ولا من سواهم لأنه لم يتزوج ولم ينجب.

(١) ذكر بعض الدارسين أن مولده كان سنة ٥٢٩م أو سنة ٥٣٢م وأن وفاته كانت سنة ٥٥٥م أو سنة ٥٥٨م والله أعلم.

ظلم ذوي القرباه له

أثر الظلم في نفسه وفي نظره إلى الحياة

مدار حياته
رحلته إلى عمرو بن هند

ولد طرفة في البحرين، ومات عنه أبوه، وهو حَدَث فنشأ بين أعمامه، لكنهم ضَيَّقوا عليه، ولم يحسنوا رعايته، وأنكروا حقَّ أمِّه، فأنطقه الظلم بالشعر، وطفق يهدد أعمامه، ويعيبهم، لأنهم استضعفوا أمِّه وردة، وهضموا حقَّها، فقال:

ماتنظرونَ بِحَقِّي وَرَدَةَ فِيكُمْ صَغَرَ الْبَنُونَ وَرَهْطُ وَرَدَةَ غُيِبَ
فَدَّ يَمَعْتُ الْأَمْرَ الْعَظِيمَ صَغِيرَةً حَتَّى تَقْلَلْ لَهُ الدَّمَاءُ تَصَبَّبَ^(١)
أَدَّو الْحَقُّوقَ نَفَرَ لَكُمْ أَهْرَاضَكُمْ إِنَّ الْكَرِيمَ إِذَا يُجْرَبُ يَغْضَبُ^(٢)

لكنَّ غضب طرفة لم يحمله على الانتقام من أعمامه، بل أفضى به إلى الانغماس في حمأة اللهو والسكر وتبديد المال سفهاً وطيشاً وجهالة، فانتبذه قومه، واحتجوا ماله، وزجروه عن الإمعان في التبذير فلم يزدجر، بل تمادى، وأمعن في السرف. فإذا عاد القوم إلى نصحه وتقريعه عدَّ نصحهم تسويغاً لغمط حقه، وحمل تقريعهم على محمل الظلم:

وُظْلِمُ ذَوِي الْقُرْبَى أَشَدَّ مَضَاضَةً عَلَى الْمَرْءِ مِنْ وَقْعِ الْحَسَامِ الْمَهْنَدِ^(٣)
ودفعته نفسه المتعلقة بالشراب إلى إتلاف ماله الموروث والمكسوب حتى أملق وطرده قومه، فعاش غريباً بينهم، بعيداً عنهم كما يعيش الجمل الأجرب معزولاً عن القطيع:

وَمَا زَالَ تَشْرَابِي الْخُمُورَ وَلَوْلَتِي وَبَيْعِي وَإِنْفَاقِي طَرِيفِي وَمُتْلَدِي^(٤)
إِلَى أَنْ تَحَامَتْنِي الْعَشِيرَةُ كُلُّهَا وَأَفْرَدْتُ إِسْرَادَ الْبَعِيرِ الْمُعْبَدِ^(٥)

ولمَّا نفذ ماله، وساءت حاله اضطرتته الحاجة إلى رعي الإبل لمعبد أخيه لأبيه كما يرعى العبيد إبل السادة الأشراف، فلم يطق الخضوع لمن يزعم أنهم دونه، ولم يحتمل خشونة العيش في الصحراء.

جاء في العقد الفريد أن طرفة «سئل مرة ما السرور؟ فقال: مطعم هني، ومشرب روي، وملبس دفي، ومركب وطى» ومن كانت هذه الأربع همه في الحياة، فكيف يصبر على خشونة العيش في الصحراء؟ لذلك طاف طرفة البلاد، وانتهى به الطواف إلى بلاط عمرو بن هند ملك الحيرة مع خاله المتلمس الشاعر الفحل، وأحد الأشراف من ربيعة، فجالسا الملك، وعایشاه، وآكلاه، ونادما أخاه قابوساً، ورافقاه في رحلات

(١) يبعث: يثبره.

(٢) نفر: لا تنقص ولا تشتم، يحرب: يهاج ويفضب.

(٣) مضاضة: حرقه.

(٤) الطريف: المال المكتسب، المتلد والتلبد: الموروث.

(٥) المعبد: المطلي بالقطران للحرب.

الصيد. ثم لقياً من قابوس استطلاة، فضغنا عليه، وعلى أخيه وهجواهما، ونقل عبداً عمرو- وهو صهر طرفة - هذا الهجاء إلى عمرو بن هند، ليثأر من طرفة الذي كان قد هجاه لسوء معاملته زوجته أخت طرفة، فأضمر ابن هند الشرّ لشاعريه «فلما كان بعد ذلك بيسير قال لطرفة والمتلمّس: أظنكما قد اشتقتما إلى أهلكما، فهل لكما في أن أكتب لكما إلى عامل البحرين بصلة وجائزة، قالوا: نعم. فكتب إليه بقتلهما».

١٢٠

ولهذا الخبر في كتب الأدب تفصيل مشفوع بالشعر، وتذيل يضيف إليه أسباباً أخرى حرّضت الملك على قتل طرفة. أمّا الأسباب الأخرى التي أحفظت عمرو بن هند وأوجدته عليه فمناها: أن الشاعر لمح أخت عمرو بن هند مرة في مجلس شراب، فعرض بها في النسيب، ومنها أن طرفة كان تياها مزهواً بنفسه، لا ينكسر لابن هند، ولا يابيه بصلفه.

وأما الخبر فهو كما ورد في الأغاني على لسان الأعشى «قال: حدثني المتلمّس، قال: قدمت أنا وطرفة بن العبد على عمرو بن هند، وكان غلاماً معجباً تائهاً، يتخلّج في مشيته بين يديه، فنظر إليه نظرة كادت تقتلعه من الأرض. وكان عمرو لا يتسم ولا يضحك. وكانت العرب تهابه هيبة شديدة».

قال المتلمّس: فقلت لطرفة: إني لأخاف عليك من نظرتك إليك هذه مع ماقلت. قال: كلا. فكتب لنا كتاباً إلى المكعب، كتب ولم نره، وختم ولم نره، لي كتاب وله كتاب. وكان المكعب عامله على عُمان والبحرين، فخرجنا. فإذا غلام من أهل الحيرة، فقلت: يا غلام تقرأ؟ قال: نعم قلت: اقرأه، فإذا فيه: من عمرو بن هند إلى المكعب إذا جاءك كتابي هذا مع المتلمّس فاقطع يديه ورجليه، وادفنه حياً. فألقيت الصحيفة في النهر. وقلت: يا طرفة معك مثلها. قال: كلا ما كان ليفعل ذلك في عقر دارى. قال: فأتى المكعب فقطع يديه ورجليه، ودفنه حياً».

ب - شخصيته:

أثرت في شخصية طرفة عوامل كثيرة منها موت أبيه، وبغى أعمامه عليه وعلى أمه، ومالقيه من مهانة في رعي الإبل لمعبد أخيه لأبيه.

١٢١

أما موته أبيه فجعله ابن نفسه لا يقبل وصاية ولا رعاية، ولا يصغي إلى نصيح من قريب وإن أخلص، ولا يزدجر عن قصد وإن كان فيه هلاكه. ولذلك نشأ متفرداً بالرأي

شديد الثقة بما يعتقد أنه الحق، يكره معايشة المنافقين، ويرمي أصدقائه بالمخادعة والروغان :

كُلُّ خَلِيلٍ كُنْتُ خَالِسُهُ لَا تَرُكُ اللَّهُ لَهُ وَاضِحَهُ (١)
كُلُّهُمْ أَزْوَاجٌ مِنْ نَعْلٍ مَا أَشْبَهَ اللَّيْلَةَ بِالْبَارِحَةِ (٢)

وأما بغى أعمامه فقد ضاعف إحساسه بالتفرد والنقمة، وبغض إليه قومه الأقربين، وأضعف ارتباطه بالأبعدين، ورغبه في النجعة، فقصد الأمراء لعله يجد في انتجاعهم بدلاً مما غصبه أعمامه.

وأما رعي الإبل فلم يزد له إلا كرهاً للشظف، وتعلقاً بالترف، وإقبالاً على الحانات، وإصراراً على أن أهم ما يهيم في الحياة ثلاث: أن يعجب، وأن يهب، وأن يحب. لقد كانت الخمرة والنجدة والمرأة أحب لذائد الدنيا إليه :

وَلَوْلَا ثَلَاثٌ مِنْ عَيْشَةِ الْفَتَى كَمَيْتٌ مَتَى مَا تَعَلَّ بِالْمَاءِ تَزِيدُ (٣)
وَكَرَّرِي إِذَا نَادَى الْمُضَافُ مُحِبًّا كَسِيدَ الْغُضَا نَبْهَتُهُ الْمُتَوَدِّدُ (٤)
وَتَقْصِيرُ يَوْمِ الدَّجْنِ وَالِدَجْنُ مُعْجِبٌ يَهْكَنَةُ تَحْتَ الْخَبَاءِ الْمُعَمَّدِ (٥)

لكن نزوعه إلى الترف لم يضعف نزوعه الموروث إلى وعورة الخلق، وخصال البداوة. وأعظم هذه الخصال الشجاعة والكبرياء وقيادة الجيوش، وعراقة النسب، والكرم، وحماية الجار، فلم تلغ نزواته مروءته، ولم تطغ نزعته المادية على قيمه الروحية طغياناً يطمسها، غير أن بعض الدارسين ذهب إلى أنه «كان خالياً من العقيدة الدينية، يضطرب في بيئة مادية» فاتهمه لذلك بقصور الإدراك، والانحراف عن الحق، والعجز عن تصور شامل للكون، فقال: «قد غشت الأهواء نظر الشاعر عن الحقائق الأزلية، وأضعفت إيمانه بها، فضلَّ طريق الحقيقة» وإذا كنا لانكر هذا الرأي إنكاراً تاماً، فإننا لنانخذ به على إطلاقه.

(١) لا تترك الله له واضحة: لا تترك الله له سناً واضحة، والوضح البياض.

(٢) الروغان: الميل والانحراف.

(٣) ثلاث: ثلاث خلال. جدك: قسم معناه وحقتك أو ونفسك أو وأبيك، قام عودي: مت لأن المريض إذا أوشك أن يموت خرج عوده.

(٤) العاذلات: اللاتيمات، الكميت: خمر حمراء، تعل: يصب عليها.

(٥) الكر: العطف والرجوع أو الإسراع. المضاف: الذي أحاط به العدو. محباً: فرساً في يديه انحناء السيد: الذئب.

(٦) الدجن: الغيم أو المطر. البهكة: المرأة التامة الخلق، المعمد: المرفوع على عمد.

أما «خلوّه من العقيدة الدينية» فدعوى يمكن قبولها على احتراز، إذ ورد في شعره ما يشير إلى إيمانه بالمقدسات كالقسم بالأنصاب :

إِنِّي وَجَدْتُكَ مَا هَجَوْتُكَ وَالْأَنْصَابُ يُسْفَحُ يَبْنَهُنَّ دُمًّا^(١)

فالنزعة المادية - على وضوحها في حياة طرفة وشعره - لم تكن مسيطرة على الشاعر غاية السيطرة، بل كانت تجعل عقله حلبة يحتدم فيها الصراع بين المادة والروح، وتركه وهو في عرام لذته شقيّاً تؤرقه حقيقة الموت، فيتمثله فارساً مقتدراً يركب جواد الحياة، ويمسك بيده القادرة زمامها :

لَعَمْرُكَ إِنَّ الْمَوْتَ مَا أَخْطَأَ الْفَتَى لَكَ لَطُولُ الْمَرْخَى وَثِيَاهُ بِالْيَدِ^(٢)

وهذا التمثيل القوي يعني أن طرفة كان يائساً متشائماً يعاني صراعاً بين نقيضين : الإقبال على اللذائذ والخوف من الموت، ويحاول أن يوازن بين طرفي هذا التناقض، فلا يستطيع، فيمعن في الضلالة :

سَادِرًا أَحْسَبُ غَيْبِي رَشْدًا قَتَاهَيْتُ وَقَدْ صَابَتْ بِقُرْ^(٣)

وإذا كان بين الدارسين من يرى أن مسلك طرفة الواقعي المادي دليل على نضج مبكر في شخصيته وعلى توازن بين شهوات الجسد ورفعة النفس فنحن نزعم أن هذا المسلك نقيض التوازن، وأن طرفة عجز عن التوفيق بين النزوات والملكات، وبين الفردي والاجتماعي في شخصيته .

ج - ديوانه ومعلّقاته :

أورد ابن سلام طرفة بن العبد بين شعراء الطبقة الرابعة، وقال : «فأما طرفة فأشعر الناس واحدة، وهي قوله :

لِخَوْلَةٍ أَطْلَلْتُ بِرُؤْسِهِ تَهْمَدِ وَقَفْتُ بِهَا أَبْكِي وَأَبْكِي إِلَى الْغَدِ

وتليها أخرى مثلها، وهي :

أَصْحَوْتُ الْيَوْمَ أَمْ شَاقَتْكَ هِرٌّ وَمِنْ الْحَبِّ جُنُونٌ مُسْتَعِيرٌ

وذكر أنه من المقلين، وأنه لما قلّ شعره حُلّ عليه شعر كثير.

(١) الأنصاب : حجارة منصوبة حول الكعبة يتعبدون لها .

(٢) الطول : الحبل، ثيابه : ما انثنى .

(٣) سادراً : راكباً لهواي . تناهيت : قصرت عما كنت فيه . صابت بقر : مثل نقوله العرب للشيء إذا وقع موقعه أو لمن أصاب خيراً أو وقع في أمر .

بنيته

معلقته وأقسامها

الغزل

دواعي الفخر
أنواع الفخر
الفخر الفردي

ومن يستعرض ديوان طرفة المطبوع يجد أن المحمول عليه - وسماه المحققان صلة الديوان - أكثر من الصحيح . ومثبت أنه له ثلاثمائة وتسعة وخمسون بيتاً، تقع في سبع مقطعات، وإحدى عشرة قصيدة، أطولها المعلقة (١٠٣) فالرائية (٧٤) بيتاً، وحسبنا هنا أن نمرّ بالمعلقة .

تبدأ المعلقة بمقدمة طللية ووصف لمشاهد التحمل (١ - ٥) فوصف المحبوبة (٦ - ١٠) يلي ذلك وصف الناقة المفصل ببضعة وعشرين بيتاً (١١ - ٣٨) فوصف سريع للفلاة . وأطول الأقسام فخر الشاعر بنفسه، إذ يستغرق هذا الوصف ثلاثين بيتاً، أرقامها (٤١ - ٤٦) (٧٢ - ٧٣) (٧٨ - ١٠٠) ويتخلل الفخر وصف الندمان والقينة (٤٧ - ٥٠) والخمر والنساء (٥٤ - ٦٠) وتعريض الشاعر بأقربائه (٦١) وتحاميمهم إياه (٥١ - ٥٢) وعتابه ابن عمه (٦٧ - ٧٥) وأخاه معبداً (٧١) والتأمل في الحياة والموت (٦٢ - ٦٦) و (٧٧) و (١٠١ - ١٠٣) .

المعلقة أجود مانظم طرفة، وتعد عند كثير من النقاد من أفضل الشعر الجاهلي، ويغلو بعضهم، فيجعلها أفضله على الإطلاق، وحجته صدق الشاعر في التعبير عن تجاربه وعمق آرائه ونظراته في الحياة والموت، وجمال صياغتها، وسهولة لغتها . لكن طه حسين شك في نسبة قطعة منها إلى طرفة وهي الأبيات التي يصف فيها الشاعر الناقة لما في هذه الأبيات من غريب وذهب إلى أن الذين كانوا يتخذون العلم والتعليم صناعة هم الذين أضافوا وصف الناقة .

د - أغراض شعره :

ذكرنا قبل أن طرفة لم يعيش إلا بضعة وعشرين سنة وأن هذه الحياة القصيرة لم تتح له أن ينظم إلا قصائد ومقطعات قليلة عدة أبياتها التي بلغت ثلاثمائة وبضعة وخمسون بيتاً، ولذلك جاءت أغراضه دون أغراض غيره، مقداراً لا قدرأ، لأن يسيره كان خيراً من كثير غيره، وأهم أغراضه الفخر والهجاء والحكمة والوصف، ويلحق بهذه الأغراض معانٍ وأبيات ينتمي بعضها إلى الأطلال وبعضها إلى الغزل .

١ - الفخر :

دعامتنا الفخر في الشعر الجاهلي أمران : إعجاب الشاعر بنفسه، واعتزازه بقومه . وقد أوتي طرفة حظاً عظيماً منها، ولذلك زخر شعره بالفخر الفردي، والفخر القبلي .

أ - الفخر الفردي : لم تكن صلة الشاعر بأعمامه وذوي القربى من قومه مبنية على المودة والوثام، لأن الظلم الذي لحقه ولحق أمة نشأ على الغضب والمنافرة، ولذلك فاحر بنفسه ويمسلكه قبل أن يفخر بقومه على مافي مسلكه من هنات، ويجعل مايغضب قومه عليه مفخرة ترضى عنها نفسه، وطفق يفخر بإدمانه الخمر، وربط الخمر بالكرم،

وزعم أن الخمر لاتضعف مكانته بين الناس . فهو السيد الذي يتصدر المحافل ،
والشاعر المقبل على الحياة . من طلبه وجده في حانة ، ومن وجده أصاب من مائدته
أطيب الشراب ، وعبّ من زقه ما يرويه :

وإنّ تبغني في حلقة القوم تلقني (١)
متى تأتيني أصبحك كأساً روية (٢)

وإذا كانت الخمر تلوي الرؤوس ، وتفتك بالعقول فعقل طرفة الذكي لاتفسده
الخمر ، وقامته الرشيقه لايعروها الضعف . إنه دائم اليقظة ، حادّ الطبع ، مستوفز
للنزال في كلّ حين ، لايفارق سيفه جنبه :

أنا الرّجلُ الضّرْبُ الذي تعرفونه (٣)
فأليّت لاينفك كئحي بطانة (٤)

وإذا كان أصحابه قد تفرّقوا عنه فلم يتفرّقوا لنقيصة فيه ، بل لقصورهم عن درك
منزلته ، وغيرتهم من مكانته ، وهو لذلك معتدّ بنفسه ، لا يابه لمن يعاديه فرداً كان العدو
أو جماعة :

فلو كنت وعلّا في الرّجال لضرني (٥)
ولكن نفى عني الرّجال جرّاءتي (٦)

ومفاخرة طرفه بالشجاعة وإغاثة الملهوف والذكاء والكرم والنسب الشريف أكثر
الفضائل دوراناً في شعره . وهذه الفضائل تجعل طرفه في عين نفسه الفارس الشهم ذا
الفتوة والمروءة .

ب - الفخر القبلي : أمّا الفخر القبلي في شعره فأبرز مفاخره النسب العريق الذي يصل
طرفه ببيكر وتغلب ، وهما ذؤابة الشرف ، ورأس المجد ، ثم الشجاعة والنجدة اللتان
تحملان فرسان قومه شباباً وكهولاً إلى حلبات الوغى ، ليدفعوا الأذى عمّن يستصرخ
بهم ، كأنهم أسود نفرت من عُرُها :

وتفرّعنا من ابني وائل (٧)
قدماً ننضو إلى الدّاعي إذا (٨)

(١) حلقة القوم : ناديم . الحوانيت : ج حانوت وهو مكان بيع الخمر .

(٢) أصبحك : أسقيك الخمر صباحاً روية : تروي من يشربها .

(٣) الضرب : الخفيف من الرجال الخشاش : الماضي في الأمور الذكي . المتوقد : الذكي الكثير الحركة .

(٤) الكشح : الخاصرة وما انضم عليه الأضلاع ، العضب : القاطع .

(٥) الوغل : الضعيف أو الضعيف في القوم وليس منهم .

(٦) صدقي : أي صبره في اللقاء والحرب . المحتد : الأصل .

(٧) تفرّعنا : علونا أي نحن أشرا فهم هامة : رأس ، الخرطوم : الأنف ومقدم كل شيء .

(٨) ننضو إلى الداعي : تسرع إلى المستغيث . خلل : خصل ، دعاً الأب الأكبر .

بِشَبَابٍ وَكُهُولٍ نُهْدُ كَلِيوْتٍ بَيْنَ عَرِيسٍ الْأَجَمِ^(١)
وقومه لا ييطرون إذا اغتنوا، ولا يجزعون إذا افتقروا. فهم في الحالين أجلاد
أنجاد، تحكمهم عقولهم الراسخة لا العواطف المتقلبة. وهذه جعلتهم يتغمدون ذنب
المخطيء بالعفو، ويزهدون في الفخر، لأن فضائلهم فطرة فيهم، تظهر بلا إظهار،
وتعلن نفسها بلا إعلان، فما حاجتهم إلى التشدق والبيح :

إِنْ نَصَادِفُ مُنْفَسًا لَاتْلِفِنَا فُرَحَ الْخَيْرِ، وَلَا نَكْبُو لِقَضَرٍ^(٢)
ثُمَّ زَادُوا أَنَّهُمْ فِي قَوْمِهِمْ غَفَرُ ذَنْبُهُمْ غَيْرُ فُخْرٍ^(٣)
أما كرمهم فعام شامل، وأما عشرتهم فلينة دمة إذا دعوا لم يختاروا من الناس
السراة والأقربين، بل فتحوا بيوتهم للناس كافة. وإذا عايشوا الناس خصوا جيرانهم
بالحلم والعفوة وسعة الصدر، لأنهم تعودوا الإحسان، وألفوا البر، ونبتوا على حب الخير،
والدعوة إليه :

نَحْنُ فِي الْمَشَاءِ نَدْعُو الْجَفْلَى لَا تَرَى الْآدِبَ فِينَا يَنْتَقِرُ^(٤)
فُضِّلَ أَحْلَاؤُهُمْ عَنْ جَارِهِمْ رُحِبُ الْأَذْرُعِ بِالْخَيْرِ أُمَرُ^(٥)
ولعل أجد ما في فخر طرفة القبلي هذه الروح التربوية التي تجعل قومه حراساً على
السلوك القويم، كالعفو عند المقدرة، وكفالة الجار، ومسامحة المذنب، وحسن
المعاشرة، ولين الجانب، وكف الجاهل، وردعه عن جهله. فإذا لم يزدجر طردوه من
مجلسهم، لأن نفوسهم المهذبة تكره البذاءة والرفث :
نَزَعُ الْجَاهِلُ فِي مَجْلِسِنَا فَتَرَى الْمَجْلِسَ فِينَا كَالْحَرَمِ^(٦)

وربما كانت هذه المسحة الحضرية المهذبة أحد العوامل التي أحنقت عليه
قومه، وهم يرونه يتطوح في الحانات، فحق عليه قوله : نزع الجاهل في مجلسنا.
(٢) الهجاء :

ارتبط هجاء طرفة بحياته التي أولها ظلم الأقرباء، وآخرها غدر الغرباء، فجاء
هجاؤه تنفيساً عن ألم، لا اعتداء على أبرياء. ولعل أول بواعثه بغى أعمامه عليه، وعلى
أمة وردة، وردة عليهم بالتهديد والتعريض. فالظلم شراب مر لا يسيغه أبي كطرفة،
وسم قاتل لا تحتمله أنفة العرب. وأخلاق الطغاة جرب سريع العدوى. ولما كان

(١) نهْد: متعاونون، العريس: موضع الأسد من الأجمة، والأجمة: الغيبة.

(٢) منفس: نفيس متنافس فيه وأراد هنا المال والغنى، نكبو: نستكن ونذل.

(٣) المشاء: زمن الشتاء والبرد. الجفلى: أن يعم بدعوته إلى الطعام ولا يخص واحداً دون آخر، الآدب: الذي يدعو
إلى المأدبة يتنقر: يخص.

(٤) رُحِبُ الْأَذْرُع: قادرون على المعروف.

(٥) نزع: نكف ونهى، كالحرم: أي لا يتكلم في مجلسنا ولا يؤتى فيه أذى ولا يجهل فيه فهو كحرم البيت الحرام.

الشاعر حريصاً على السلامة فقد ساءه أن يخالط مَنْ ظلمه، ليتحامى التخلُّق بالدعارة:

قَدْ يُورِدُ الظُّلْمُ الْمَبِينُ أَجْنَأَ مَلْحَأُ يُخَالِطُ بِالْذُّعَافِ وَيُقَشِّبُ^(١)
وَقِرَافُ مَنْ لَا يَسْتَفِيئُ دَعَارَةً يُعْدِي كَمَا يُعْدِي الصَّبِيحُ الْأَجْرُبُ^(٢)

ومن أقبح الظلم الإيقاع بين الناس، والسعي بالنميمة، وعبد عمرو بن بشر بن مرثد كان جديراً بهجو طرفه، لأنه كان مشاء إلى عمرو بن هند بالنميمة، إذ وقف على سريرة شاعره طرفه وأوغر عليه قلبه، فجفاه، وبيّت له الأذى. فلما ثبت لطرفة كيد ابن بشر هجاء بأبيات جعله فيها كريح الشمال الباردة مرةً، والصبا اللينة أخرى، لأنه يعصف بأقربائه وأصدقائه، ويلين للغرباء. وأسوأ الناس عند طرفه أنفعهم للغريب، وأشدّهم على القريب، لأن في هذا المسلك الغدر واللؤم كليهما. فلا تثريب على أصحاب عبد عمرو إذا انتبذوه انتبذهم أحقر الكمأة:

دَبَبْتُ بِسِرِّي بِمَدْمَا قَدْ عَلِمْتَهُ وَأَنْتَ يَا سَرَارِ الْكَرَامِ تَسُولُ^(٣)
فَأَنْتَ عَلَى الْأَدْنَى شِمَالٌ عَرِيَّةٌ كَسَامِيَّةٌ تَزُوي الْوُجُوهُ بَلِيلُ^(٤)
وَأَنْتَ عَلَى الْأَقْصَى صَبَاً غَيْرَ قَرَّةٍ تَذَابُّ مِنْهَا مُرْزُغٌ وَمُسِيلُ^(٥)
فَأَصْبَحْتَ فَقْعاً نَابِتاً بِقَرَارَةٍ تَصَوُّحُ عَنْهُ، وَالذَّلِيلُ ذَلِيلُ^(٦)

ومن وقف على سيرة عمرو بن هند الذي اتهم طرفه بهجوه أدرك أن طرفه - على ذكائه - لم يستطع أن يعايشه، ولم يستطع أن يصا نعمه، لأن البدواة المتأصلة في طرفه أنكرت على عمرو بن هند وأخيه قابوس رعونتتهما، ولذلك هجأهما طرفه الهجاء الذي يريح نفسه من التذمر. لقد كان عمرو بن هند شديد الزهو بنفسه، مغالياً في ازدراء الناس، حريصاً على إذلالهم، شريراً، صلفاً، قسم حياته يومين: يوم بؤس يركب فيه للصيد فيقتل أول من يصادفه من البشر، ويوم نعمة يخلو فيه لنفسه والناس ببابه ينتظرون، فإن انتهى حديث رجل منهم أذن له، وكان المتلثم وطرفة من خاصته،

(١) الأجن: المتغير، الذعاف: السم القاتل، يقشب: يخلط أي يورد الظلم الرجل على مايسوءه.

(٢) القراف: المدانة والملاسة، الدعارة: السوء والشر.

(٣) دببت: مشيت على خفاء، تسول: سريخ المثي.

(٤) الأدنى: الأقارب، هرية: في غير شمس، تزوي الوجوه: تقبضها لشدة بردها. بليل: باردة.

(٥) الأقصى: البعيد النسب. صبا: ذكرها لأنها لينة لا تشدد، تذاب: تجمي من هنا مرة ومن هناك مرة. مرزغ: دون السيل من المطر وقيل هو القليل. مسيل: غزير.

(٦) الفقع: الكمّ الأبيض يضرب مثلاً للذليل: القرارة: ما اطمأن من الأرض تصوح: تشقق.

«وكانا يركبان معه للصيد، فيركضان طول النهار، وكان يشرب، فيقفان على بابيه النهار كله، لا يصلان إليه، فضجر طرفه وتفجّر ضجره هجواً، رمى فيه ابن هند بالحلقى وظلم الناس، وشكا ما كان يلقاه منه، ومن قسمته الزمان بين النحس والسعد على نحو أرعن، فقال:

فَسَمَتِ الدَّهْرَ فِي زَمَنِ رَخِيٍّ كَذَاكَ الْحُكْمُ يَقْصِدُ أَوْ يَجُورُ^(١)
لَنَا يَوْمٌ، وَلِلْكَرْوَانِ يَوْمٌ تَطِيرُ الْبَائِسَاتُ وَلَا تَطِيرُ^(٢)
فَأَمَّا يَوْمُهُنَّ فَيَوْمٌ نَحْسٌ تُطَارِدُهُنَّ بِالْحَدَبِ الصَّقُورُ^(٣)
وَأَمَّا يَوْمُنَا فَتَظَلُّ رُكْبًا وَقُوفًا مَا نَحُلُ وَمَائِسِيرُ^(٤)

وتمنى أن يبدل الله الناس بهذا الأمير السكير شاة حلوباً، لها ثغاء قليلة الصوف

كثيرة اللين:

فَلَيْتَ لَنَا مَكَانَ الْمَلِكِ عَمْرُو رَغُوبًا حَوْلَ قُبْتِنَا تَمْجُورُ^(٥)
مِنَ الزُّمَرَاتِ أَسْبَلُ قَادِمَاهَا وَصَرَّتْهَا مُرْكَنَةٌ دُرُورُ^(٦)

وربما لجأ إلى السخر كما رأيت في الأمنية التي تمناها، وهي أن يكون أمير الحيرة شاة حلوباً لأنها أنفع من عمرو وأخيه. ومن سخريته الوادعة في هجو ابن عمه عبد عمرو تصويره قدّه النحيل، وخصره الضامر كأنه عادة هيفاء تحسدها نسوة الحي:

وَلَا خَيْرَ فِيهِ خَيْرَ أَنْ لَهُ غِنًى وَأَنْ لَهُ كُشْحًا، إِذَا قَامَ أَهْضُمُ^(٧)
تَظَلُّ نِسَاءُ الْحَيِّ يَمْكُفْنَ حَوْلَهُ يَقْلُنَّ عَسِيبٌ مِنْ سَرَارَةِ مَلْهُمَا^(٨)

لقد جرّده من خصال الرجال، وخلع عليه صفات النساء، في مجتمع لا ييغض شيئاً بغضه التخثث والرقّة في الرجال.

وهجاء طرفه - على إيلامه المهجو - كان كأكثر شعره عفّ اللفظ، بريئاً من البداءة والغلو، متوتر الحسّ، صادقاً واقعياً، يستمدّ معانيه وصوره من حياة البداوة، ويحسن

(١) يقصد: يجدل.

(٢) الكروان: طائر.

(٣) الحدب: ما ارتفع من الأرض وغلظ.

(٤) ما نحل وما نسير: أي نحن قيام على بابيه ننتظر الإذن فلا هو يأذن فنحلّ عنده ولا هو يأمر بالرجوع فنسير عنه.

(٥) الرغوث: التمتعة المرضع بالخور: تصوت.

(٦) الزمرات: القليلات الصوف. القادماء: الخلفاء، أسبل: طال وكمل. الغبرة: لحم الضرع. المركنة: التي لها أركان.

وقيل المجتمعة. الدور: كثيرة الثمر.

(٧) الكشح: الحاصرة. الأهضم: الضامر.

(٨) العسيب: جريدة النخل. سرارة: سرارة كل شيء وسطه وأفضله. ملهم: موضع بالبيامة كثير النخل، يريد أنه عجب إلى النساء فهن يعمكن حوله ويحطن به ويألفنه.

اختيار المعايير التي توجع المهجو، ولا يعبر غريمه إلا بهافيه. وربما كان هذا الاختيار الصادق للعيوب أشد على المهجو من اختلاق عيوب لم تؤثر عنه.

٣ - الحكمة :

لا يتوقع القاريء - وقد عرف من هو طرفه الكثير وعمره القصير ماعرف - أن يلقي في شعره شيئاً من الحكمة. لكنه إذا قرأ الديوان وقف فيه على حكم كثيرة، لا يبلغها أمثال طرفه من الشباب إلا بشيئين: كثرة التجارب وحصافة الفكر. أما التجارب فقد رافقت الشاعر في أطوار حياته كلها، من طفولته التي شهد فيها ظلم ذويه، إلى فثائه الذي بدده في الخمر، إلى شبابه الذي قضاه غرباً في الحيرة، موزعاً بين نفس أبيّة، وأمير جرعه الذل، وحاشية كادت له حتى أوردته موارد التلف. وأما العقل فقد وهبه القدرة على الإفادة من التجارب، وإخضاع كل تجربة لمناقشة وتمحيص. وإذا كان العقل الذكي مفخرة من مفاخر طرفه، فهو في حكمته مظهر من مظاهر الوعي الكامل، والواقعية الناضجة، والقدرة على محاكمة الأمور، وتلخيص التجارب في حكم محكمة. ولهذا كان طرفه يعتقد أن العاقل يستطيع أن يجد في كل بقعة تقوده إليها قدماء وطناً وسكناً وسعادة:

لَلْفَتَى عَقْلٌ يَعِيشُ بِهِ حَيْثُ سَهْدِي سَاقُهُ قَدُمُهُ
ولهذا أيضاً دعا إلى تحكيم العقل في اللسان، ليعصمه من الزلل، فاللسان صاحب غير مأمون على السر، إذا انطلق من رقابة العقل فضح صاحبه، ونشر مخاذه: وَإِنَّ لِسَانَ الْمَرْءِ مَا لَمْ تَكُنْ لَهُ حَصَاةٌ عَلَى عَقْرَاتِهِ كَذَلِيلٍ^(١) وهذا البيت اقترنت به تجربة مرة، خلاصتها أن طرفه «ذكر عبد عمرو في شعره بشيء كرهه، فحمله ذلك على أن وشى به إلى عمرو بن هند الملك، وأنشده هجواً طرفه فيه» فحق عليه قول من قال: مصرع المرء بين فكيه. وغير بعيد أن يكون طرفه قد مازح عبد عمرو مزاحاً لم يغتفره له، فندم طرفه، وزجر نفسه، ونصح للناس باغتفار المزاح البريء، والفكاهة الخالية من سوء القصد، فقال:

وَإِنَّ امْرَأَةً لَمْ يَغْفُ يَوْمًا فُكَاهَةً لَنْ يَرُدَّ سُوءًا بِهَا لَجْهُولُ^(٢)

(١) حصاة: عقل.

(٢) فكاهة: مزاحاً.

وكأنه يرمي إلى تسويغ ما اجترح لسانه في مزاحه الأرعن . وهيئات ! لقد دعت حكم طرفة إلى تحكيم العقل ، وإلى الأناة الرزان ، لأن الطيش المفضي إلى الخطأ يحمل صاحبه على الاعتذار ، وفي المآزق الحرجة تظهر الحكمة ، فإن كان الإنسان حليماً متدبراً ألزم نفسه الاحتكام الى العقل ، وإن غلبته العواطف الهائجة افتضح ، وثبت للناس حقه وفقره العقلي :

إِنَّ التَّبَالِيَّ فِي الْحَيَاةِ وَلَا يَفْنَى نَوَائِبَ مَا جَدَّ عَذْرَةُ (١)
كُلُّ أَمْرٍ فِيهَا أَلَمٌ بِهِ يَوْمًا يَبِينُ مِنَ الْفَنَى فُقْرَةُ (٢)

ونحن نعتقد أن عقل طرفة كان أكبر من سنه ، وأنه لو أتاحت له الحياة المديدة البعيدة عن اللهلؤ لبرز كثيراً من شعراء الحكمة في زمانه كزهير بن أبي سلمى ، وأميرة بن أبي الصلت . غير أن الخمر التي امتحن بها زينت له الشهوات ، فعجز عقله - وهو أسير الخمار - عن الإفادة من تجاربه . لقد كان يعرف أن الجريمة مرض ، وأن من ابتلي بهذا المرض - كعمرو بن هند - لا يشفى منه ، وأن الكذب من طباع السفلة . ومع ذلك صدق كتاب ابن هند فوقع في حبال الإثم والكذب ، وهو القائل :

وَالْإِثْمُ دَاءٌ لَيْسَ يُرْجَى بُرْؤُهُ وَالسِّرُّ بُرٌّ، لَيْسَ فِيهِ مَنَقَطُ
وَالصَّدْقُ يَأْلَفُهُ اللَّبْسُ الْمُرْتَمَى وَالْكَذِبُ يَأْلَفُهُ الدَّنْيُ الْأَخْيَبُ

وكان يعرف أن من فارق سربه ، وعاش في الغربة ذل ، وهانت نفسه على الناس . فقال :

وَلَيْسَ امْعُرُؤُا فَنَى الشَّبَابَ مجاوراً سِوَى حَيْثُ إِلَّا كَاخَرَ هَالِكُ

لكنه - على إدراكه هذه الحكمة - غاضب قومه ، وجاور ملكاً أهانه ، عسى أن يصيب شيئاً من نعيمه ، فلم يصب غير الإخفاق الذي أنطقه بهذه الحكمة . وهذا يعني أن حكم طرفة لاتصل من عقله إلى لسانه إلا بعد أن تمرّ بشهوة مكبوتة ، أو تجربة مرة .

وربما كانت آراؤه في الموت أشيع ما يتناقل الناس من حكمته ، ويعود شيوعها إلى مخالفتها ما ألف الناس ، واصطبأها بصبغة واقعية . فإذا كانت حقيقة الموت تبغض إلى الناس الحياة ، وتزهدهم في الرغاب ، فهذه الحقيقة نفسها رغبّت طرفة في ملذات الدنيا ، كأنه كان في سباق مع الموت ، وكيف يسابقه وزمام الحياة في يد الموت يرخيه له بقدر ، ثم يجذبه إلى القبر ، فمتى جذبه انتهى كل شيء ، وأعلن الناعي نهاية السباق في مضمار الحياة :

(١) التبالي : الاختيار .

(٢) ألم به : نزل به بين : يستبين . الفنى والفقر : غنى النفس وفقرها .

لَعَمْرُكَ إِنَّ الْمَوْتَ مَا أَخْطَأَ الْفَتَى
فإذا انتهى كل شيء رأيت الناس سواسية في قبورهم ، ورأيت أغنى الناس
وأبخلهم يعدل أكثرهم إقبالاً على الشهوات . ولما كان الفناء سيمحق المال وصاحبه ،
بخيلاً كان أم متلاًفاً ، فلينفق الإنسان ماله على شهواته قبل أن تنقضي حياته ، فيخسر
الحياة والمال جميعاً :

أَرَى قَبْرَ نَحَّامٍ يَخِيلُ بِهِ إِلَهُ
أَرَى الْمَوْتَ يَعْتَمُ الْكِرَامَ وَيَضْطَفِي
كُفْرَ غَوِيٍّ فِي الْبَطَالَةِ مَفْسِدٍ^(١)
عَقِيلَةَ مَالٍ الْفَاحِشِ الْمُتَشَدِّدِ^(٢)
وَمَا تَنْقُصُ الْأَيَّامُ وَالْأَيَّامُ وَالْأَيَّامُ
أَرَى الْمَالَ كَثْرًا نَاقِصًا كُلَّ لَيْلَةٍ

وهذا الموقف من الحياة والموت بؤاً طرفة مكانة خاصة عند أصحاب الواقعية
والوجودية ، فطرفة أعطى نفسه حقها ، وأشبع رغباتها ، وروى ظمأها ، ووجودية سارت
تقول : «إن الإنسان مطلق الحرية في الاختيار ، يصنع نفسه بنفسه ، ويملاً وجوده على
النحو الذي يلائمه» .

وليس ممّا يشرف طرفة أن يكون السباق إلى هذه الفلسفة ، أو إلى شيء منها ، فما
أكثر مانثر السابقون من بذور المذاهب فيما نثروا ونظموا ، ثم أزهرت وأثمرت في عقول
اللاحقين !! ولأنها يشرفه الإدراك الناضج للحقائق ، والنظر العميق في جوانب الحياة ،
وتأثيره - على فئاته - في نفوس العرب ، حتى قال فيه بعض القدماء : «بلغ بحداثة سنّه
مابلغ القوم في طول أعمارهم» وروي أنّ عائشة رضي الله عنها قالت : كان رسول الله
صلّى الله عليه وسلم إذا استراث الخبر تمثل فيه بيت طرفة ويأتيك بالأخبار من لم تزود» .
ومهما تكن آراء السابقين واللاحقين في حكمة طرفة فالشيء الذي لا يمكن
جحده هو ذكاء الفتى ونجابته ، واستقلاله في التفكير ، وقوة شخصيته ، على ما فيه من
خضوع لسلطان الشهوة . وأصاب بديع الزمان إذ قال فيه : «مات ولم تظهر أعلاق
دفائنه ، ولم تفتح أعلاق خزائنه» .

(٤) - الوصف :

وصف طرفة كحياته شطران : شطر يتصل بالبداوة وشظفها ، وشطر يتصل

(١) النحام : البخیل الذي إذا سئل تمنع الغوي : المبلر لاله .

(٢) يعتام : يختار . عقيلة كل شيء بخياره بأنفسه . المتشدد : البخیل المسك . الفاحش : السيء الخلق .

بالحضارة وترفعها، ولا تظهر هذه السمة في الموضوعات فحسب، بل تظهر كذلك في الصور التي تخبرها وخلعها على الموصوفات. إنك لتجد الصور الحضرية في الموصوف البدوي، وإنك لتجدها في أشد الموضوعات التصاقاً بالبداءة كوصف الناقة، ووصف الأطلال. حتى إن الدكتور نصرت عبد الرحمن أحصى إحدى عشرة صورة حضرية في ناقة طرفة. وحسبك أن تنظر في أبياته لتمثل ناقته واقفة على رجلين، فخذاهما كمصرعي باب فخم في قصر ضخمة. وهيكلها في تناسق أركانها كقنطرة بنيت لرجل رومي أقسم ليرفعنها بالأجر. وعنق الناقة كذنب سفينة تشق موج دجلة صاعدة فيه. وخذها الأسيل صحيفة ملساء يستطيع كاتب شامي أن يتخذها طرساً يكتب عليه. وشفتها الغليظة كأنها نعل ملك أو سيد من أهل اليمن. وكل مقلة من مقليتها الواسعتين تضيء في محجرها كأنها مرآة يكتنفها إطار من حجر، تلمع فيه لمعان الماء في نقرة صخرية:

لَهَا فَنَحْذَانُ أَكْمَلُ النَّحْضُ فِيهَا كَأَنَّهَا بَابُ مُنِيفٍ مُمَرَّدٍ^(١)
كَقَنْطَرَةِ الرَّومِيِّ أَقْسَمَ رَبُّهَا لَتَكُنَّ نَفْسٌ حَتَّى تُشَادَ بِقَرْدٍ^(٢)
وَأَتْلَعُ نَهَاضٌ إِذَا صَعِدَتْ بِهِ كَسُكَّانٍ بُوصِيٍّ بِدَجَلَةٍ مُصِيدٍ^(٣)
وَوَخَذَ كَفَرِطَاسِ الشَّامِيِّ وَمِشْفَرٍ كَسَبَّتِ السَّيْمَانِي قِدْهُ لَمْ يَجَرَّدِ^(٤)

حتى الأطلال لم تكن في شعر طرفة معزولة عن صور الحضارة، فأثار الديار تضارع نقشاً على غمد، يحمل سيفاً من سيوف اليمن، برع ناقشه في توشيته وصنعه: أتعرف رسم الدار قفراً منازلة كجفن السمان زخرف الوشي مائله^(٥) وفي وصف الطبيعة كان طرفه يؤثر صور البداءة على صور الحضارة، أو قل: إنه كان يصف الطبيعة بالطبيعة، فيجعل السحاب الذي مازجته أشعة الشمس كالشحم الذي خالطته حمرة الدم، ويجعل الثلج كالقطن: وإنا إذا ما السَّيْمُ أَمْسَى كَأَنَّهُ سباحيق تَرَبٍّ وهي هراء حَرَجَفُ^(٦)

(١) النحض: اللحم. المنيف: القصر المشرف. الممرد: الأملس.

(٢) شهبها بقنطرة الرومي لانتفاخ جوفها وشدة خلقتها وخص الرومي لأنه أحكم عملاً. ربها: صاحبها. تشاد: ترفع. قرد: آجر.

(٣) أتلع نهاض: عنقها المرتفع. صعدت به: أشخصته في السماء السكان: عود المركب. البوصي: السفينة.

(٤) كفرطاس الشامي: أراد أنه عتيق لاشعر فيه. السبت: جلد البقر المدبوغ. المشفر: للبعير كالشفة للإنسان لم يجرّد: لم يلق الشعر من عليه وخص البياني لأهم ملوك ونعاهم أحسن النعال.

(٥) مائله: صانعه.

(٦) السباحيق: شحم رقيق وليل هي طرائق حر تكون في الشحم. الثرب شحم رقيق يفتني الكرش والأمعاء. هراء: يعني الريح والحرجف: الشديدة الباردة.

وَجَاءَتْ بِصَرَادٍ كَانَ صَقِيئَةً
نَزْدُ الْبِشَارِ الْمُنْقِيَاتِ شَطِئُهَا
خِلَالَ الْبَيْوتِ وَالْمَبَارِكِ كُرُشَفُ^(١)
إِلَى الْحَمِي حَتَّى يُمْرِعَ الْمُتَصَيِّفُ^(٢)
ولم يكن طرفه يخصص شيئاً من موصوفاته بقصيدة تامة، وإنما كان يجعل الوصف
حجراً في بناء القصيدة، أو حلية يزين بها صدور الأفكار. ألا ترى كيف يصف
السحاب والثلج والريح الباردة، ليقول: إنَّ قومه في هذه الأنواء الشديدة كانوا
يذبحون النوق السمان للضيوف والعفاة.

وفي وصف المرأة كان طرفه حسن التصرف، إنَّ وصف حرة شريفة قرن بها بالظباء،
وألقي نفسه بين أهداها لتصيد بسحرها، وتسيطر على فكره وقلبه، فيحسّر القارىء
عندئذ أنَّ البداوة مقترنة بالشرف والعفة:

دِيَارُ سَلَمَى إِذْ تَصِيدُكَ بِالْمُنَى
وَإِذْ هِيَ مِثْلُ الرِّيمِ صَيْدَ غَزَالِهَا
وَإِذْ حَبْلُ سَلَمَى مِنْكَ دَانٍ تَوَاصُلُهُ
لَهَا نَظَرٌ سَاجٍ إِلَيْكَ تَوَاضَعُهُ^(٣)
وَقَدْ ذَهَبَتْ سَلَمَى بِعَقْلِكَ كُلِّهِ
فَهَلْ غَيْرُ صَيْدٍ أَحَرَزْتَهُ حَبَائِلُهُ^(٤)

وإنَّ وصف قينة من قيان الحان، تتخطر بين الندمان خصص أصحابه بالصورة
الشريفة، وخلع على القينة ماتنخلع فيه، فأصحابه نجوم مضيئة، والقينة اللعوب
تتعطف بينهم رافلة بألوان الحضارة، وبالثياب المتعهرة، المشقوقة عن صدرها الريان
المكشوف لإغواء العشاق الفساق:

نَدَامَايَ يَهْضُ كَالنَّجُومِ، وَقَيْنَةُ
رَحِيبٍ قَطَابُ الْجَيْبِ مِنْهَا رَفِيقَةُ
تَرَوْحُ حَلَيْنَا يَنْزُ بُزْدِمْ وَجُنْسِدِ^(٥)
يَجْسُ النَّدَامَى، بَضَّةُ الْمُتَجَرَّدِ^(٦)

هـ - خصائصه الفنية:

من زعم أنَّ في شعر طرفه خصائص فنية تميزه من الشعر الجاهلي لم يخلُ زعمه

(١) المراد: سحاب لا ماء منه الكرسف: القطن.

(٢) العشار: الإبل التي أتى عليها من لقاحها عشرة أشهر المنقيات: ذوات الشحم. الشطي: العظام. يمرع المتصيف:

يخصب المكان الذي كانوا يتصيفون فيه.

(٣) صيد غزالها: لأن ذلك أشد لشوقها. الساجي: الساكن الفاتر. تواضعه: تسارقه النظر.

(٤) فهل غير صيد أحرزته حباله: هل أنت غير صيدٍ صيد فنشب في حباله صائد.

(٥) يهض كالنجوم: أحلام مشاهير. برد: ثوب وشي. مجسد: مصبوغ بالزعفران.

(٦) رحيب: واسعة. قطاب الجيب: القطاب مجتمع الجيب والجيب الشق في أعلى الثوب. التلس: اللمس. البضة: الناحية الرقيقة. المتجرد: الجسم.

من غلو، وأعياء الظفر بحجج تثبت هذا الزعم، لأن شعره يلتقي بالشعر الجاهلي، ويشاركه في السمات العامة. ومع ذلك يمكن الوقوف على سمات بارزة في شعره منها: (١) طغيان المشاعر على الأفكار: ومنبع هذه الظاهرة البيئية والوراثية، فقد نشأ طرفه في بيت موصول النسب بالشعر، وكنفه الشعر من كل جانب، وأحاطته بيئته بمجموعة من النفوس المرهفة السريعة الانفعال، وأخذ عنها قوة التوتر، وشدة الإحساس بالألم، وأطلق لنفسه زمام التعبير عما خالط نفسه من غضب وكبر وأنفة وحب للحياة، فجاء شعره شديد التوهج، تغمره العواطف المتفجرة.

(٢) تأثير خياله بالحضارة: كان طرفه كالنابغة والأعشى من الشعراء الذين تأثروا بالحضارة. ولهذا يستطيع القارئ أن يجد في خياله رقة الحضارة وقسوة البداوة، وترف القصور وشظف الخيام. والقدر الأكبر من صوره تشبيهات حسية بصرية ملونة.

(٣) الواقعية والصدق: من أوضح السمات في شعره ارتباط هذا الشعر بحياته أحداثاً وأفكاراً وسلوكاً. وانعكاس ذلك على معانيه وصوره ومشاعره، فهو لا ينادي بقيم لا يطبقها تطبيقاً عملياً، ولا يسرف في صورة يرسمها، ولا يعبر عن شعور لم يخالط أعصابه. فالاعتدال، والدقة، والصدق، ومحاكاة الواقع والأمانة في نقل الحقائق تطالعك في أكثر شعره.

(٤) الوضوح: أكثر ما نظم طرفه واضح، سهل المفردات، بريء من الوعورة والخشونة، متساوق التراكيب، منطقي العرض. وأقله يظهر عليه التعقيد في بناء الجمل، والإغراب في الألفاظ. وربما كان وصف الناقة في معلقته أكثر شعره غرابة. ولذلك شكّ طه حسين في نسبة هذه الأبيات إلى طرفه، وعزاها إلى «الذين كانوا يتخذون العلم والتعليم صناعة» واتهمهم بوضعها وإقحامها في المعلقة.

مختارات من شعر طرفة

غزل

أَصَحَّوَتْ الْيَوْمَ أَمْ شَاقَتْكَ هِرْ
لَا يَكُنْ حُبُّكَ دَاءً قَاتِلًا
كَيْفَ أَرْجُو حُبَّهَا مِنْ بَعْدِهَا
أَزَقَّ الْعَيْنَ خِيَالٌ لَمْ يَقْرْ
جَازَتْ الْبَيْدَ إِلَى أَرْحُلِنَا
ثُمَّ زَارَتْني وَصَحْبِي هَجْعٌ
تَحْلِسُ الطَّرْفَ بِعَيْنِي بُرْغَزْ
وَلَهَا كَشَحًا مَهَاةٌ مُطْفِلْ
وَعَلَى الْمَتْنَيْنِ مِنْهَا وَارِدْ
تَحْسِبُ الطَّرْفَ عَلَيْهَا نَجْدَةً
بَادِنٌ تَجْلُو إِذَا مَا ابْتَسَمَتْ
وَإِذَا تَفَحَّكَ تُبْدِي حَبَابًا
وَإِذَا قَامَتْ تَدَاعَى قَاصِفٌ

وَمِنْ الْحُبِّ جُنُونٌ مُسْتَعْمِرٌ^(١)
لَيْسَ هَذَا مِنْكَ مَاوِيٌّ يَحُرٌّ^(٢)
عَلِقَ الْقَلْبُ بِنَصَبٍ مُسْتَعْمِرٌ^(٣)
طَافَ وَالرَّكْبُ بِصَحْرَاءِ يُسْرٌ^(٤)
آخِرَ اللَّيْلِ يَتَعَفَّوْرُ خَدِرٌ^(٥)
فِي خَلِيطٍ بَيْنَ بُرْدٍ وَنَبِرٌ^(٦)
وَيَحْدَنِي رَشَاءُ أَدَمَ غُرٌّ^(٧)
تَقْتَرِي بِالرَّمْلِ أَفْنَانَ الرِّقْرِ^(٨)
حَسَنُ النَّبْتِ أَثِيْتُ مُسْبِكِرٌ^(٩)
يَالْقَوْمِي لِلشَّابِ الْمُسْبِكِرِ^(١٠)
عَنْ شَتِيبَ كَأَفَاحِ الرَّمْلِ غُرٌّ^(١١)
كَرَضَابِ الْمِسْكِ بِالمَاءِ الْخَصْرِ^(١٢)
مَالٌ مِنْ أَعْلَى كَثِيبٍ مُنْقَمِرٌ^(١٣)

(١) شاقتك: هيجتك. مستمر: شديد بالغ.

(٢) ليس هذا منك: ليس هجرتك. ماوي: ترخيم. ماوية.

(٣) أرجو حبها: أرجو إقلاق حبها. نصب: هذاب وشدة. مستمر: مكتم داخل في القلب.

(٤) يقر: يستقر ويسكن. يسر: موضع.

(٥) جازت: أي جاز الخيال. يعفور: قطبي. تملوه حمرة. خدر: فاطر العظام ضميمها.

(٦) هجع: نائمون. الخليط: الصحبة برد: ثوب وشي. نمر: ج نمرة وهي ضرب من الثياب أو نمر وبرد هلمان لقييلتين.

(٧) تحلس الطرف: تسارق النظر. البرغز: ولد البقرة. الرشا: الغزال. الأدم: الأبيض البطن الأسمر الظهر. غر: حديث السن لا تجرية له.

(٨) المهابة: البقرة الوحشية. مطفل: ذات طفل. تقترى: تتبع. الأفنان: الأغصان.

(٩) الثنان: ما اكتنفا الصليب من اللحم. الوارد: الشعر المنسدل. الأثيث: المتلف. المسبكر: الممتد الطويل.

(١٠) تحسب الطرف: أي تحسب رقعها طرفها للنظر شدة عليها لتنعمتها ورقتها. المسبكر: التام المتصب.

(١١) بادن: ضخمة كاملة البدن. تجلو: تكشف وتبدي. شتيت: متفرق. الأفاح: ج الأقحوان. غر: بيض.

(١٢) الحبيب: الريق. رضاب المسك: قطعه. الخصر: البارد.

(١٣) تداعى: مال لينهال. قاصف: ما نهال من الرمل منقر: منقلع من أصوله.

رُقِدَ الصَّيْفُ مَقَالِيَتِ نَزْرُ^(١٤)
بِرْخِيمِ الصَّوْتِ مَلْثُومٍ عَطْرُ^(١٥)

لَاتَلَمَّيْ إِنَّمَا مِنْ نِسْوَةٍ
فَجَعُونِي يَوْمَ زَمُّوا عِيْرَهُمْ

(١٤) رقد الصيف: مكفيات مخدومات. مقاليت: ج مقلاة وهي التي لا يعيش لها ولد. نزر: قليلات الأولاد .
(١٥) زموا عيرهم: رحلوا. الرخيم: اللين الرقيق .

فخر قبلي

أَسَدٌ غَابَ فَإِذَا مَافَزَعُوا
طَيَّبُوا الْبَاءَةَ سَهْلٌ وَلَهُمْ
وَهُمْ مَاهَمٌ إِذَا مَالَيْسُوا
وَتَسَاقَى الْقَوْمُ كَأْسًا مَرَّةً
لَا تَمِزُ الْخَمْرُ إِنْ طَافُوا بِهَا
فَإِذَا مَاشَرَبُوهَا وَانْتَشُوا
ثُمَّ رَاحُوا عَبَقُ الْمِسْكِ بِهِمْ
وَرِثُوا السُّودَّةَ عَنْ آبَائِهِمْ
وَلَقَدْ تَقَلَّمُ بِحُرٍّ أَنَا
يَكْشِفُونَ الضَّرَّ عَنْ ذِي ضَرِّهِمْ

غَيْرُ أَنْكَاسٍ وَلَا مُوجٍ هُذُرٌ^(١)
سُبُلُ إِنْ شِئْتَ فِي وَحْشٍ وَعِزٌّ^(٢)
نَسَجَ دَاوُدَ لِبَاسٍ مُحْتَضِرٌ^(٣)
وَعَلَا الْحَيْلَ دِمَاءَ كَالشُّقْرِ^(٤)
سِبَاءِ الشُّوْلِ وَالْكُومِ الْبُكْرِ^(٥)
وَمَبُوا كُلَّ أَمُونٍ وَطِيمِرٌ^(٦)
يُلْحِفُونَ الْأَرْضَ هَذَابَ الْأُرْزِ^(٧)
ثُمَّ سَادُوا سُودَدًا غَيْرَ زَمَرٍ^(٨)
فَاضِلُوا الرَّأْيِ فِي الرَّوْعِ وَقُرٍّ^(٩)
وَيَبْرُونَ عَلَى الْآبِ الْمَيَرِ^(١٠)

-
- (١) فزعا: أهائوا. الأنكاس: ج نكس وهو الرجل الضعيف الذي هوج: ج أهوج وهو الأحمق. هذو: ج هذور: وهو الكثير الكلام.
- (٢) طيبو الباءة: ساحتهم طيبة سهلة لمن أراد معرفتهم والباءة: الساحة والغناء: الوحش: المتوحش وهو كناية عن خشونة الجانب وشدة.
- (٣) وهم ماهم: تفخيم وتعظيم وتعجب. نسج داود: يعني الدروع المحتضر: المحضور المجتمع إليه.
- (٤) كأس مرة: يريد الموت. الشقر: شقائق النعمان.
- (٥) لا تمز الخمر: لا تمزجهم ولا تفوتهم لغلاها بالسياء: شراء الخمر. الشول: ج شائلة وهي التي أتى عليها من نتاجها ستة أشهر أو سبعة الكوم: ج كوما: وهي الناقة العظيمة السنام البكر: المبكرة اللقاح. إن طافوا بها: شربوها.
- (٦) انتشوا: سكروا أمون: الناقة الموثقة الخلق التي يؤمن عثاها. الطمر: الفرس الطويل المشرف.
- (٧) يلحفون: يبرون إزارهم.
- (٨) الزمر: القليل.
- (٩) وقر: ثابتين.
- (١٠) يبرون: يغلبون ويظهرون الآب: المجتمع الغالب.

حكمة ومثل

وما زال ينمى إليه مساؤه
ويزعم أن قد قل عنهم عناؤه
ولاخير في وجهه إذا قل مآؤه
يدل على وجه الكريم خياؤه
ويستره عنهم جميعاً سخاؤه
وضاقت عليه أرضه وسماؤه
وأنجح لم يتقل عليه عناؤه

صباح الفتى ينمى إليه شبابه
ويجكي على الموتى ويترك نفسه
إذا قل ماء الوجه قل حياؤه
حياؤه فاحفظه عليك فإنها
ويظهر عيب المرء في الناس بخله
إذا قل مال المرء قل بهائه
إذا مات معنى المرء في أمر حاجة
«عن صلة ديوان طرفة»

هجاء

كثير ولا يعطون في حادث بكرا^(١)
مبيراً ولو أمسى سوائهم دئرا^(٢)
بنات اللبون والسلايمة الحمرا^(٣)
وأن كنتنم في قومكم معشراً أدرا^(٤)
خرايق توفي بالضيغيب لها نذرا^(٥)
أبا جابر عني ولا تدعن عمرا^(٦)
من الماء خال الطير واردة عسرا^(٧)

قال يهجو بني المنذر بن عمرو
من الشر والتبريح أولاد معشر
هم حرمل أغيا على كل آكل
جماد بها البساس ترهص معزها
فما ذنبنا في أن أداءت خصاكم
إذا جلسوا خيلت تحت ثيابهم
أبا كرب أبلغ لذكك رسالة
هم سودوا رهوا تزود في استيه

-
- (١) التبريح: الجهد والمشقة. لا يعطون في حادث بكرا: إذا استعينوا لم يكن منهم عون ولو كان قليلاً.
(٢) هم حرمل: أي كالحرملة الذي لا يقدر أكل عليه يريد تعذر معروفهم مبير: مهلك دثر: كثير.
(٣) الجماد: أرض لا نبات فيها والسنة لا مطر فيها. البساس: نبات ترهص معزها: الرهص أن يصيب باطن الحافر شيء يوهن. والمعز: ج أمعز ومعزاء وهي الأرض الصلبة. السلايمة: المعظام من الإبل.
(٤) أداءت: من الداء. والأدر: ج أدر والأدرة انتفاخ الخصية بهاء بصيبيها.
(٥) الخرايق: أولاد الأرناب. الضغيب: صوت الأرناب شبه صوت الأدره به أي إذا جلسوا سمعت صوت أدرهم فخلت تحت ثيابهم أرناب أوجبت على نفسها نذراً أن تضغيب فهي توفي بنذرهما.
(٦) أبا جابر عني: أي سودوا رجلاً هو في الجهل والدناءة كالكركي - يحسب أن الطير لا ترد إلا إلى عشرة فهو يتزود الماء إذا خاف العطش في استيه.
(٧) من الماء خال الطير: واردة عسرا

مراجع

- | | |
|---------------------------------|------------------------------------|
| ط دار الثقافة جزء ٢٣ | ١ - الأغاني |
| حنّا فاخوري | ٢ - تاريخ الأدب العربي |
| د. عمر فروخ ج ١ | ٣ - تاريخ الأدب العربي |
| د. طه حسين جزء ١ | ٤ - حديث الأربعاء |
| ط مجمع اللغة العربية بدمشق | ٥ - ديوان طرفة بن العبد |
| الزوزني تعليق محمد علي حمد الله | ٦ - شرح المعلقات السبع |
| د. نصرت عبد الرحمن | ٧ - الصورة الفنية في الشعر الجاهلي |
| ابن سلام | ٨ - طبقات فحول الشعراء |

مراجع أخرى

- | | |
|-------------------------------|---|
| مارون عبود | ١ - أدب العرب |
| هاشم عطية | ٢ - الأدب العربي وتاريخه |
| مصطفى صادق الرافعي | ٣ - تاريخ آداب العرب ج ٣ |
| نلينو | ٤ - تاريخ الآداب العربية |
| (تحقيق وشرح وتحليل شعره ونقد) | ٥ - ديوان طرفة بن العبد |
| د. علي الجندي | ٦ - الشعر والشعراء ج ١ |
| ابن قتيبة | ٧ - العصر الجاهلي |
| د. شوقي ضيف | ٨ - في الأدب الجاهلي |
| د. طه حسين | ٩ - قصة الأدب في العالم ج ١ |
| أحمد أمين وزميليه | ١٠ - القيان والغناء في العصر الجاهلي |
| د. ناصر الدين الأسد | ١١ - مصادر الشعر الجاهلي |
| د. ناصر الدين الأسد | ١٢ - المفصل في تاريخ الأدب العربي ج ١ أحمد أمين وغيره |
| د. جواد علي | ١٣ - المفصل في تاريخ العرب |
| المرزباني | قبل الإسلام ج ٣ |
| | ١٤ - الموشح |

الفصل السادس

ليبد بن ربيعة العامري

مولده بين ٥٤٠ - ٥٦٥ م

وفاته بين ٦٥٥ - ٦٦١ م = ٣٥ - ٤١ هـ

[حياته، شعره ومعلقته، أغراضه (الوصف الفخر الرثاء، الحكمة) منزلته
وخصائصه الفنية، مختارات من شعره]

أ - حياته :

ذكر ابن سلام ليبدأ بين شعراء الطبقة الثالثة مع النابغة الجعدي، وأبي ذؤيب
الهلدي، والشماخ بن ضرار. وقال في نسبه: هو «ليبد بن ربيعة بن مالك. . بن عامر»
وجاء في الأغاني أنّ كنيته (أبو عقيل) وأنّ لقب أبيه (ربيعة المقترين)، لقب به لجوده.
«وعنه أبو براء عامر بن مالك ملاعب الأسنة، لقب بذلك لقول أوس بن حجر فيه:
فلاعب أطراف الأسنة عامر» فراح له حظ الكسبة أجمع
وأم ليبد تامرة بنت زنباع العبسية إحدى بنات جذيمة بن راحة». طيفه عند ابن سلام

واسم ليبد مشتق من قولهم: لبد بالمكان أي: أقام به، ويلقب بلقيين: مفيد،
وعاصم. ولم يرزق ولدًا ذكرًا، ورزق بنتين، وله أخ أسنّ منه اسم (أربد)، وهو أخوه
لأمه. وأبو أربد قيس بن جزء وكان تزوّج تامرة قبل ربيعة. وكان ليبد معجبًا بشجاعة
أخيه أربد ذاكرًا عطفه عليه. نسبه كنيته عند أمه أولاده أخوه

نشأ ليبد يتيمًا في كنف أعمامه بعد مقتل أبيه ربيعة في يوم ذي علق، قتله متقاد
ابن طريف الأسدي، وليبد طفل عمره تسع سنين. فعاش ليبد في كفالة أعمامه، ولقي
عندهم حفظًا وافرًا من الرثاء. ثم وقع بين أسرتين من بني عامر خلاف فوّق شملهما،
فهاجر قوم ليبد من نجد إلى أرض خاضعة لليمن، لكنّ مقامهم هناك لم يطل، فعادوا
إلى موطنهم الأوّل في نجد. نشأه

وقالته على النعمان

وحينما شَبَّ لبيد دفعه طموحه إلى مجالسة الأمراء، فقصده النعمان بن المنذر وأنشد بين يديه، وسمعه النابغة الذبياني، وقرَّطه. وجاء في أدباء العرب: «وما يروى عنه وهو غلام أنه وفد في رهط من بني عامر على النعمان بن المنذر، فوجدوا عنده الربيع بن زياد، وكان الربيع ينادم النعمان، فطعن في العامريين، وذكر معايبهم لعداء بينهم وبين عيس، فجأى النعمان وفد بني عامر، وأهمل أمرهم، فخرجوا من عنده غضاباً، فعرض عليهم لبيد أن يهجو الربيع في حضرة النعمان، فاستخفوا به لصغر سنّه. فألحّ عليهم حتى رضوا. فلما أصبحوا دخلوا به على النعمان، والربيع يؤاكلة. فقام يرتجز في هجاء الربيع».

كرم لبيد التراتر

وهكذا أثبت لبيد الناشئ أنه كفء لمقارعة الفحول، وللدفاع عن مصالح قومه، وأخذ مجده يعظم، فيغدو من الخطباء البلغاء. وقال ابن سلام: «وكان في الجاهلية خير شاعر لقومه يمدحهم، ويرثيهم ويعدّ أيامهم ووقائعهم وفسانهم». واقتدى لبيد بأبيه في الكرم «فكان يطعم ماهبّت الصبا. وكان المغيرة بن شعبة إذا هبّت الصبا قال: أعيئوا أبا عقيل على مروءته».

إسلام

وحينما ظهر الإسلام كان لبيد متمّ خفّ إلى نصرته. جاء في الأغاني أنه «قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم، في وفد بني كلاب بعد وفاة أخيه أريد وعامر بن الطفيل، فأسلم وهاجر وحسن إسلامه. ونزل الكوفة أيام عمر بن الخطاب رضي الله عنه فاقام بها ومات بها هناك في آخر أيام معاوية بن أبي سفيان». ورأى أستاذنا الدكتور عمر فروخ أنه «توفي في آخر خلافة عثمان بين (٣٥ - ٣٨ هـ) ونصّ على أنه وفد مع بني عامر إلى النبي وأسلم، وسكن المدينة، وأن أخاه لم يسلم، وأنه انقضت عليه - وهو عائد مع وفد بني عامر - صاعقة فقتلته، فرتاه لبيد.

وقالته

ويعد لبيد في المعمرين، ويبالغ صاحب الأغاني في طول عمره، فيقول: «يقال إنه عمّر مائة وخمساً وأربعين سنة» وعلة ذلك الاعتماد على التخمين لا اليقين في تحديد سنة مولده.

الحلاف في قوله الشعر بعد الإسلام

كان لبيد في شبابه مقبلاً على ندائد الحياة، يصيب منها، ولا يسرف، إسراف الأعشى وامرئ القيس، فيشرب ولا يدمن، ويصل ويقطع وحينما أسلم كفّ عن معاورة الخمر، والتزم آداب الإسلام. وصدق في إيمانه. أمّا قوله الشعر بعد الإسلام ففيه خلاف. فصاحب الطبقات ابن سلام يروي مايدلّ على أن لبيداً هجر الشعر، وعكف على القرآن، إذ يقول: «كتب عمر إلى عامله أن سلّ لبيداً والأغلب ماأحدثنا من الشعر

في الإسلام. فقال الأغلب:
أَرْجَزاً سَأَلْتَ أَمْ قَصِيداً فَقَدْ سَأَلْتَ هِنَا مُوجُوداً
وقال لبيد: قد أبدلني الله بالشعر سورة البقرة وآل عمران»
ويرى صاحب أدباء العرب أن في بعض المقطعات من شعر لبيد آثراً إسلامية
تدل على قرضه الشعر بعد أن أسلم، ويقول: «من الغريب أن يطمئن الرواة ومن أخذ
عنهم إلى سكوت لبيد عن نظم الشعر في الإسلام، على حين أنهم لا يجدون مشقة في
أن يضيفوا إليه أشعاراً قالها بعد إسلامه. أما نحن فنرى أن لبيداً نظم الشعر في
الإسلام كما نظمته في الجاهلية. ومن تدبر أشعاره بروية استروح في بعضها نفخة قرآنية،
مثال ذلك قوله:
إِنَّ تَقْوَى رَبِّنَا خَيْرٌ نَقْلٌ وَبِإِذْنِ اللَّهِ رَيْشِي وَالْعَجَلُ»^(١)

ب - شعره ومعلقاته:

عني قدماء الرواة والدارسون المحدثون بديوان لبيد، رواه من الأقدمين أبو عمرو
الشيبياني والأصمعي وآخرون، ونشره عدد من الدارسين العصريين، كان الدكتور
إحسان عباس أتمهم عملاً.
يضم الديوان واحدة وستين قصيدة ومقطعة إلى جانب المتفرقات والأشعار
المنسوبة إلى لبيد وفي نسبتها شك. وأكثر شعره في الوصف والفخر والحماسة والثناء
والحكمة وأقله في الغزل والهجاء، وأهم مافيه المعلقة.
عدة أبيات المعلقة ثمانية وثلاثون، ووزنها الكامل، ورويتها الميم. بدأها الشاعر -
على عادة الجاهليين - بمقدمة من أحد عشر بيتاً منها وقوفٌ على الأطلال، ووصف
للآثار، ودعاء لها بالخير، وذكر لما فعلته السيول بمعالمها، وسؤال عن ذوبها.
وبعد المقدمة ثمانية أبيات (١٢ - ١٩) في صفة الطعائن ومشاهد التحمل
والارتحال، فبيتان في الحكمة (٢٠ - ٢١)
يلي ذلك أكثر من ثلاثين بيتاً (٢٢ - ٥٢) في وصف الناقة، وتشبيهها بالأتان التي
تجاري فحلها، وبالبقرة المذعورة التي يُشلي عليها الصيادون كلابهم فتصارع وتقارع،
وتنجو.

(١) النفل: الفضل والعطية. الريث: التمهل.

ويعدّ البيت الثالث والخمسون حلقة اتصال أو انتقال من غرض إلى غرض، يتحدث فيه الشاعر عن نفسه وأهوائها وهوها، فيستغرق هذا القسم ثمانية أبيات (٥٤ - ٦١)، ثم يختم المعلقة بالفخر، فيجعله قسمة بينه وبين قومه، يخصّ نفسه بعشرة أبيات، وقبيلته باثني عشر. وفي أثناء الفخر يصف لبيد فرسه، ويشير إلى مدار بينه وبين الربيع بن زياد في مجلس النعمان، ويشيد بكرم قومه وشجاعتهم ومجدهم وعقولهم الراجحة، وأخلاقهم العالية وإكرامهم الجار.

ج - أغراضه:

يمكن أن نعدّ المعلقة صورة للديوان فأغراضها أغراضه. فاشيع الأغراض الوصف، فالفخر بنوعيه الفردي والقبلي، فالرثاء والحكمة. أما الغزل فليس أكثر من مقدمات فاترة أو ذكر سريع لمحاسن المرأة.

(١) الوصف:

في شعر لبيد موصوفات كثيرة كلّها أوجّلها من عالم الصحراء، وعلة ذلك أن لبيداً - وإن كانت له على ملك الحيرة وفادة - لم يخالط الأمراء في قصورهم فيطلع على مظاهر الحضارة، أو اطلع على هذه المظاهر، لكنه لم يلبسها ملابس معاشة، ولم يساورها مساورة تجريب، فظلت واهية التأثير في شعره، باهتة الألوان في صوره. إذا ظهرت احتجبت بوشاح الحياء، وإذا أسفرت أعوزت قسماها الدقة.

أما صور البداوة فقد طغت على شعره طغياناً ضيق على الموصوفات والأغراض الأخرى مواضعها من الديوان. وأبرز ما في شعره من صور البداوة الأطلال والظعائن والناقة والفرس والبقرة والثور والنخل، والسحاب والسيول، وما تخلفه السيول على وجه الأرض عند فيضها من ركام، وبعد غيضاها من نبات. وحسبنا أن نمرّاً بالواح ممّا رسم لبيد شاعر الصحراء.

ففي وصف الأطلال حرص لبيد على تقييد الرسوم بالأمكنة والأزمنة. فإذا وجد في المكان الذي ذكره عموماً خصّص، أو الزمان الذي أطلقه امتداداً حدّد. فقد ذكر في مطلع المعلقة أن موضع المنازل (منى) ثم خصصها بالغول والرجام، ونصّ على أنه انقضى بعد رحيله عنها سنون، ثم ميّز حلال السنين من حرامها ولعله يعني بذلك

الأشهر:

عَفَّت الدِّيارُ محلُّها فَمَقامُها يَمْنَى تَأَبَّدَ غَوْمُها فرجامُها^(١)
فَمَدافِعُ الرِّيانِ عُرِّيَ رَسْمُها خَلَقاً كما ضَمِنَ الوُحْيُ سِلَامُها^(٢)
دِمْنٌ تَجَرَّمُ بَعْدَ عَهْدِ أَنْيسِها حَجَجَ خَلَوْنَ حَلَامُها وَحَرَامُها^(٣)

وبعد أن تعرف الشاعر الديار نظر فيما فعلت الأمطار والأنواء، فإذا الأرض مكسوة بالجرجير البري، وإذا أسراب النعام والغزلان راتعة فيها مع صغارها، وإذا قطعان البقر الوحشي قد أقامت على أولادها ترضعها، وكأنها انقلبت منازل الأحبة من مغنى بشر إلى مرتع وحش:

فَمَلَأَ فُرُوعُ الأَيْهقانِ، وَأَطْفَلَتْ بِالْجِلَهَتَيْنِ ظِلَاؤُها وَنَعَامُها^(٤)
وَالْمِينَ ساكِنةً على أَطْلانِها عُوذاً تَأَجَّلُ بالقُضائِ بهائمُها^(٥)

وكادت الرمال تطمس آثار الديار، لكن السيول كشفت عنها نثار الغبار، فظهرت الأطلال كزرة أخرى واضحة نقية كما يجدد الكاتب نقشاً تقادم العهد على كتابته، وكما تمر الواشمة على الجلد المنقوش بوشم آخر يحلوه للعين:

وَجَلَا السَّيُولُ عن الطُّلُولِ كأنَّها رُبْرُ، يُجَدُّ مُتُونُها أَقْلَامُها^(٦)
أَوْرَجُ وَاشِمَةٍ أَسْفَ نَوُورِها كَفَفاً تَعَرَّضَ فَوْقَها وَشامُها^(٧)

ومن صور البداوة ترحل الطعائن يهوداج، تظن كل هودج منها كناس ظبي، وفي الهودج ظعينة مظلمة بكلة رقيقة، تقيها الغبار والحر:

شائِكَ ظَمْنُ الحَيِّ حينَ تَحْمَلُوا فَتَكْنَسُوا قُطْناً تَصِرُ خِيَامُها^(٨)
مِنْ كُلِّ مَحْضُوفٍ يُظِلُّ عِصِيَّه زَوْجٌ عَلَيَّهِ كِلَّةٌ وَقَرَامُها^(٩)

(١) محلها ومقامها: مكان الحلول والإقامة. منى: جبل، تأبد: توحش لخلو الأئيس أو لحلول الوحش فيه. الغول:

مائهبط من الأرض أو اسم موضع، الرجام: جبل وقد يكون بمعنى الهضاب.

(٢) المدافع: الأمكنة التي يتدفع منها الماء. الريان: واد. الوحي: الكتابة، السلام: الحجارة.

(٣) حجج خلون: سنوات مضين.

(٤) الأيهقان: جرجير بري، الجلهتان: جانبا الوادي.

(٥) العين: البقر، ساكنة: مطمئنة، أطلاؤها: أولادها. عوداً: حديثات الولادة. تأجل: تسير أو تتجمع أجلاً أجلاً

أي قطعاً قطعاً باليهام: أولاد الضأن واستعاره هنا لبقر الوحش.

(٦) جلا: كشفه زير: كتب. متونها: أوساطها وظهورها وأراد كلها.

(٧) الرجع: التردد مرة إثر مرة. أسف: سقى وذر عليه النور وهو مادة الوشم. كففاً: دوائر وحلقات، وشامها: ج

وشم.

(٨) تكنسوا: دخلوا في الكناس وهو هنا الهودج. قطناً: يريد ثياب القطن. تصير: من الصرير.

(٩) المحضوف: الهودج. الزوج: فط من الثياب. الكلة: الستر الرقيق القرام: الغطاء وهو الستر المرسل على جوانب

الهودج.

وربما مزج لبيد الصورة البدوية بظلال الحضارة، فقد صَوَّر الناقة التي ركبها لتتأى به عن الأطلال، فجعلها قوية كالجمل، ضخمة كالقصر، تشق الصحراء كأنها سفينة أحسن النجار رتق شقوقها من كل جانب، ثم طلائها بدهان زادها منعة وبهاء: فَصَدَدْتُ عَنْ أَطْلَالِيْنَ بِجَسَرَةٍ عَيْرَانَةٍ، كَالْعَقْرِ فِي الْبُيَّانِ^(١) كَسَفِينَةِ الْهَيْدِي طَابَقَ دَرَاهَا * بِسَقَائِفٍ مَشْبُوحَةٍ وَدِهَانِ^(٢) وأروع صوره مشاهد الطرد، وأروع ما يروعك منها اعتراك الثور والكلاب. فالثور يجري لطيفته على حذر، وقد شهر قرنيه المتحدرين إلى رأسه من رأس أبيه كأنهما رحمان، فيفاجأ بصياد ضامر هزيل البطن كالذئب يُشلي عليه مجموعة من الكلاب المدربة، فينتفض، ويتوثب بينها ليدفع عن المناطق الخطرة من جسمه أنيابها القاتلة، كأنه بطل يحامي عن أصحابه، ثم يخالس الكلاب بروقيه الحادين طعنات قاتلة، تشر جثث الكلاب المغيرة على جنبات الميدان كزقاق الخمر. وبعد نزو وطعن يخرج الثور مظفرا لم يصب بكلم، ويلتصع جلده الأبيض الناصع التماح ثوب من حرير، صانه صاحبه ثم خرج يخال به في وهج الشمس:

فَصَدَا عَلَى حَذَرٍ مُورَثٍ عُلَّةٍ يَهْتَرُ كَوْقَ جَبِينِهِ رُحْمَانِ^(٣) حَتَّى أَشْبَ لَهُ ضِرَاءٌ مُكَلَّبٍ يَسْمَى بِهِنَ أَقْبُ كَالسُّرْحَانِ^(٤) فَحَمَى مَقَاتِلَةً وَذَاذَ بَرُوقِهِ حَمَى الْمُحَارِبِ عَوْرَةَ الصُّحْبَانِ^(٥) حَتَّى انْجَلَّتْ عَنْهُ هِمَاةُ نَفْسِهِ فَكُنَّ صَرَعَامَا ظُرُوفَ دِنَانِ^(٦) فَاجْتَاَزَ مَنْقَطَعَ الْكُثَيْبِ كَأَنَّهُ نَصَعَ جَلَّتُهُ الشَّمْسُ بَعْدَ صَوَانِ^(٧)

وصورة النخل لاتقل روعة عن صورة الصيد. رسمها الشاعر وهو يصف الظلماتن، فقرن الظلماتن بنخل هجر، فقال: لو مررت بهجر لرأيت ماء كثيراً شمخنت فوقه أشجار النخيل. تميز بذوائبها الخضر المتدللية على مناكبها وتراثبها، وقد قصر بعض النخل وطال بعض، والطوال غارقات الأسافل في ماء لا ينحسر عن أقدامهن، مثقلات الأعالي بما يحملن من أزهار وثمار، كأنهن ساجدات لله سجود الشكر لما أفاء

(١) الجسرة: الناقة الضخمة. عيرانه: مثل العير في نشاطها. العقر: القصر.

(٢) طابق: أحكم. الدر: كل ما كان فيه من فرجة أو هيبة السقائف الخشب المشقوقة. مشبوحه: مشقوقة أو مريضة.

(٣) مورث علة: أي وارت قرنية عن أبيه وعده: قرناه.

(٤) أشب: رفع له، أتيح له. ضراء: كلاب، الأقب: الصائد وهو الضامر البطن.

(٥) مقاتلة: مراق بطنه وخصره روق: قرنه. الصحبان: الأصحاب.

(٦) حماية نفرة: الفرع الذي عمى عليه أمره، صرعاما: صرعى الكلاب. ظروف دنان: أوعيتها.

(٧) النصع: الثوب الأبيض جلته الشمس. الصوان: ماتصان فيه الثياب.

عليهن من ثمر جني، وقامات حسان :

كَأَنَّ أَظْمَانَهُمْ فِي الصَّبْحِ هَادِيَةٌ
أَوْ بَارِدُ الصَّيْفِ مَسْجُورٌ مَزَارِعُهُ
جَنَلٌ قِصَارٌ وَعَيْدَانٌ يَنْوَهُ بِهِ
يُشْرِبْنَ رَفْهًا عِرَاكًا غَيْرَ صَادِرَةٍ
يَبْنُ الصَّفَا وَتَخْلِجُ الْعَيْنُ سَاكِنَةً
طَلَعَ السَّلَاطِلُ وَسَطَ الرُّوضِ أَوْ عَشْرَةً^(١)
سُودَ الدَّوَائِبِ مِمَّا مَشَعَتْ هَجْرَةً^(٢)
مِنْ الْكَوَاكِبِ مَكْمُومٌ وَمُهْتَصِرٌ^(٣)
فَكُلُّهَا كَارِغٌ فِي الْمَاءِ مُفْتَمِرٌ^(٤)
غُلِبَ سَوَاجِدُ لَمْ يُدْخِلْ بِهَا الْحَصَرَ^(٥)

وفي ديوان لبيد كثيرة أجمل مما عرضنا، ولا يحول بين أبصارنا وألوانها وحركاتها إلا حاجز واحد، هو غريب اللغة. فإذا احتمل القارئ الغريب، ونقب عن معانيه في شروح الديوان تكشفت له من الجمال معالم مشرقة الملامح، بل عوالم شديدة التنوع، متقنة الروعة والصنعة، بدوية السمات والقسمات، ترفع لبيدا إلى مقام أعلى من المقام الذي تضعه فيه القراءة العجلى.

(٢) الفخر :

لم يكسر اليتيم أنف لبيد، ولم يطفئ جذوة العنفوان في نفسه لسببين : أولهما أن أعمامه أحسنوا تنشئته وقدروا موهبته . وثانيهما أن قومه أدركوا ما ينطوي عليه فتاهم من ملكات فقدموه وجعلوه - وهو غلام - أحد الوافدين على ملك الحيرة . فكان همجوه الربيع بن زياد المحك الأول الذي كشف عن معدنه، ورسخ ثقته بلسانه، وثقة قومه به، وحضه على التفاني في الدفاع عن بني عامر. وهكذا جرى لبيد في مضماري الفخر الفردي والفخر القبلي غير متردد.

أ - الفخر الفردي : فَقَدْ لَبِيدُ أَبَاهُ وَهُوَ طِفْلٌ، فكان أبا نفسه، يروضها على احتمال التبعات، وينشئها على التمرس بالصعاب، وتقديم العون إلى من يطلبه . وإذا كان قَدْهَا في شبابه هواً غير متعهر، وأنفق في الخمر مالا ولم يسرف، فإنه لم يله بالتافه عن

(١) طلع: شجر، السلالات: موضع. الروض: موضع. شجر له ثمر كأنه خصى التيوس يخرج منه شيء كالقطن وهو عريض الورق.

(٢) بارد الصيف: ماء. مسجور: ممتلئ. الدوائب: الأغصان، تمتعت: زرعت وغلزت.

(٣) جعل: نخل. عيدان: طوال. ينو به: ينهض به. الكواكب: الكبائس، الطلع أراد الأهداق. مكوم: في كيامته، مهتصر: متدل.

(٤) رفها: كلما شامت. العراك: الورود مرة واحدة كإرادة: ثابتة. مفتمر: مغمور العروق في الماء.

(٥) الصفا: موضع. غلب: طوال غلاظ. سواجد: مائلة الرؤوس. الحصر: العطش.

الخطير، ولم تشغله الشهوة عن النخوة، إذ كان يفك قيود الأسرى، ويحتاج ظلمات الليل ليهدي الضالّين سواء السبيل، حتّى إذا أبلغهم مأمنهم، وبزغ ضياء الفجر انصرف إلى مكرمة أخرى، فأغات المستغيث، وطعن خصمه الطعنة القاتلة التي تبكي على المعتدي نساء الحبي:

وَعَانِ فَكَكَّتُ الْكَبْلَ عَنْهُ، وَسُدَّيْ سَرَيْتُ بِهِمْ حَتَّى تَقْيَبَ نَجْمُهُمْ
سَرَيْتُ، وَأَصْحَابِي هَذَيْتُ بِكَوْكَبِ^(١)
فَقَالَ النَّمُوسُ: نَوَّرَ الصُّبْحُ فَادْمَبِ^(٢)
رَفَعْتُ بِهَا أَصْوَاتَ نَوْحٍ مُسْلَبِ^(٣)

ومن مفاخر لبيد لسانه الذلق الطلق، ودفاعه عن الحق، وقدرته على المفاخرة، وحمايته عرضه من المهانة. وأسعد الناس من برىء من الدم، وأقواهم من لم يتهيب مظاهر القوة، وهيبة الملك ومن كانت له همة لبيد لم يمنعه ازدحام السيوف والسهام من تجويد الكلام، ولم تعقل الرعدة لسانه خوفاً من الأبطال، بل يشقّ لسانه الحاد السبيل إلى قلوب الناس بالحجة الدامغة والحق المبين:

وَحَمَيْتُ قَوْمِي إِذْ دَعَسَنِي عَامِرٌ أَكْرَمْتُ عِرْضِي أَنْ يُنَالَ بِسُجُودِ
وَتَقَدَّمْتُ يَوْمَ الْغَيْطِ وَفُودِ^(٤)
إِنَّ الْبَرِيءَ مِنَ الْهَنَاتِ سَمِعِيذِ^(٥)
قَرَعُ الْقَسِيِّ وَأَرْعَشَ الرَّعْدِيدِ^(٦)

وإذا كان الناس يفاخرون بالمال، ويظنون أنه الشرف، فلبيد يفاخر بإنفاقه في حماية الشرف، وبالاتجار به في سوق المحامد. وحسبه ربحاً أن يبلغه ماله حسن الذكر، وأن يعينه على القيام بحق الضيف، وأن يجعله قدوة يقتدي بها الناس كما اقتدى لبيد بالكرام من بني عامر:

أَقِمِ الْعِرْضَ بِالْمَالِ التَّلَادِ وَأَشْتَرِي أَبَاهِي بِوِ الْكَفَاءِ فِي كُلِّ مَوْطِنِ
بِو الْحَمْدِ إِنَّ الطَّالِبَ الْحَمْدَ مُشْتَرِي^(٧)
وَأَقْضِي فُرُوضَ الصَّالِحِينَ وَأَقْتَرِي^(٨)

ومعدن الإنسان لا يظهر إلّا في الملمات، إذ يثبت أصحاب العزائم، ويخور

(١) العاني: الأسير. الكبل: الغل. السدفة: من الليل وهي ظلمته.

(٢) النعوس: النائم على رحله.

(٣) مرهوب: خائف مسلب: ليس السواد.

(٤) يوم الغييط: يوم لهم. وفود: جماعة.

(٥) العرض: الحسب والأصل. النجوة: الارتفاع. الهنات: الأمور السيئة لاخير فيها.

(٦) السرداق غمه: أهل السرداق يريد الملك غمه: كثر عليه. قرع القسي: أي يصيب بعضها بعضاً.

(٧) التلاد: المال القديم. الحمد: طيب الثناء.

(٨) أباهي: أفاخره أقترى: أتتبع فعال الصالحين فاتيها وأعمل بها.

المهازيل، ولبيد من أولي العزم، لا يشفيه خطر عن قصد، ولا يعروه تردد إذا صمم، بل يغالب الخطوب ويصبر عليها حتى تنكشف، ولا يلوم زماناً قدر عليه البلاء، بل يتلقى

البلاء بالمضاء:

مَا مَنَعَ اللَّيْلَ مِنِّي مَا مَنَتْ بِهِ وَلَا أَحَارُ إِذَا مَا عَتَاذَنِي السُّفْسُ
إِنِّي أَقْصِي مَخْطُوباً مَا يَقُومُ هَا إِلَّا الْكِرَامُ عَلَى أَمْشَالِهَا الصُّبُرُ
وَلَا أَقُولُ إِذَا مَا أَرَمْتُ أَرَمْتُ يَا وَيْحَ نَفْسِي نَمَّا أَحْدَثَ الْقَدَرُ

ب - الفخر القبلي: لو كان أعمام لبيد قد تحيفوه لأسلكوه مسلك طرفة في الشكوى من ذوي القربى، أو لأركبوه مركب الصعلكة، فكان حرباً على قومه، لكنهم أكرموا صغيراً فأكرمهم كبيراً، وأحسنوا رعايته بعد مصرع أبيه، فرعى بني عامر أحياء وصروعى، ونافح عن حياضهم منافحة الحكيم المجرب. إن سمع عنهم فرية دحضها، وإن نافروهم شاعر انبرى له، يدفع دعواه الباطلة بالبرهان المبين حتى ينقاد له ولقومه، ويقر لهم بالفضل:

قَوْمِي بَنُو عَامِرٍ وَإِنْ نَطَقَ الـ أَعْدَاءُ فِيهِمْ مَنَاطِقاً كَذِباً
بِمَثَلِهِمْ يُجِبُّ الْمَنَاطِقُ ذُو الْعِـ حَرْزٍ وَيُعْطِي الْحَافِظُ الْجَنَبَا^(١)

وأوضح براهينه دلالة على مايقول أن يسرد على مسامع العرب سلسلة ذهبية من بني عامر حفظت ذاكرة الزمان أسماءهم، وشهد لهم التاريخ بالكرم والنجدة والشجاعة والوفاء. فأعمامه عرفوا بالبأس والكرم، وجده عتبة بن جعفر فارس الرعشاء برىء من المثالب، وأبوه ربيع الأيتام كان يقري عن سعة بلامن:

فَعَمَّتِي ابْنُ الْحَيَا وَأَبُو شَرِيحٍ وَعَمَّتِي خَالِدُ حَزْمٍ وَجُودُ^(٢)
وَجَدِّي فَارِسُ الرَّعْشَاءِ مِنْهُمْ رَبِيسٌ لَا أَسْرُ وَلَا سَنِيدُ^(٣)
وَجَدْتُ أَبِي رَبِيعاً لِلْيَتَامَى وَلِلْأَضْيَافِ إِذْ حُبُّ الْفَقِيرِ^(٤)

فأي شريف يستطيع أن يقيس قومه بقوم لبيد؟ وأي شرف يطاول هذا الشرف الباذخ؟ ومن لم يصدق دعوى لبيد فليأت بأنداد يضارعون قومه، وهيهات أن يكون لهم ضريع. وفي انتهاء لبيد إلى قومه قوة تحميه، فمتى هم متخرص بانتقاصه ثم عريف أنه عامري أمسك، لأنه على يقين أن جحافل العامريين تقهر من يحاربها، وتجنبدل من

تعداد رجالات قومه المشهورين.

القوة وشدة البأس.

- (١) يجه: يرد، والجبه: الرد السيء. المناطح: المقاتل. المحافظ: يريد المحافظ على عورته وأمره. الجنب: الانتقاد.
- (٢) ابن الحيا: عتبة بن جعفر، أبو شريح: الأحوص بن جعفر، خالد: خالد بن جعفر.
- (٣) الرعشاء: اسم فرس. الأسر: الذي به عيب. السنيذ: المدخل في القوم يستند إليهم ليس منهم.
- (٤) الفقيذ: الخيزر الملبل وقيل الشواء.

يناطحها:

إِنِّي اسرُوءُ مَنَعَتْ أرومةَ عامِرٍ
يَكْتَائِبُ تَرْدِي تَعَوَّدَ كَبْشُهَا
ضَيِّمِي وَقَدْ جَنَفْتُ عَلَيَّ خُصُومُ^(١)
نَطَحَ الْكِبَاشِ كَأَنَّهنَّ نَجُومُ^(٢)

والتاريخ بعيدُه والقريب له شافع، فقد حمى بنو عامر (شعب جبلة) يوم تخاذلت
تميم، وجبنت أسد، وانكفأت ذبيان، فأية قبيلة تمتلك جوهراً وهاجاً كجواهرهم وعنصرأ
كريباً كعنصرهم، وعقولأ راسخة كعقولهم، وأعراقاً حسية كأعراقهم:

قَوْمِي أُولَئِكَ إِن سَأَلْتِ بِخِيَمِهِمْ
وَلَهُمْ حُلُومٌ كَالْجِبَالِ، وَسَادَةٌ
وَلِكُلِّ قَوْمٍ فِي النَّوَائِبِ خِيَمُ^(٣)
نُجَبٌ، وَفَرَعٌ مَاجِدٌ وَأَرْوَمُ^(٤)

على هذا النحو مضى ليبد يفاخر بقومه راسخ الخطى، ثابت العزم، مستنداً إلى
حقائق الواقع والتاريخ، يمجّد القبيلة التي مجدته، ويضيف إلى موروثها طريفاً
يستجده، فإذا الفرديّ بعض القبليّ، وإذا الخاصّ توعم العام أوريبيه.

(٣) الرثاء:

ورثاء لببد كفخره مقسوم بين خاصّ وعام. أما الخاصّ فبكاء أخيه أربد، وأما العامّ
فتأبين العظماء من بني عامر.

كان أربد أسن من لببد، وكان كثير البرّ بأخيه، يكلؤه، ويعوضه ماحرمه اليتم
من رعاية الأب، فأحبّه لببد، وأخلص له، وقال فيه ما قالت الخنساء في أخيها صخر.
إذ رثاه بعشر قصائد، وأرجوزة واحدة.

أول مايطالعك في رثاء لببد أخاه فداحة الرزء النازل بالشاعر، فقد تركه موت
أخيه كسير الجناح، مفلول السلاح، مضللّ القصد كأنه حرم النور الذي يهديه سواء
السبيل:

يَا أَرْبَدَ الْخَيْرِ الْكَرِيمِ جُدُودُهُ
إِنَّ الرِّزْيَةَ لَارْزِيَّةَ وَشَلْهُهَا
أَفَرَدْتَنِي أَنشِي بِقَرْنٍ أَهْضَبِ^(١)
فَقَدْ أُنْ كُلِّ أَخٍ كَهْضَوِ الْكَوْكَبِ
هذا المصاب الجلل أوجع لببداً فتفجّع، وأحزنه فبكى، ومضى يبحث عنه على

(١) الأرومة: الأصل. جنت: جارت.

(٢) تردى: تعلقو. كبشها: كبيرها. كأمهن نجوم: من بريق الحديد.

(٣) الخيم: الخلق والطبيعة.

(٤) أهضب: يريد مكسور.

البكاء، لأنَّ أريد كان حاميه من الأذى، وناصره في الشدائد:
يَا عَيْنَ هَلَّا بَكَيتِ أَرَبَدَ إِذْ قُمْنَا وَقَامَ الْخُصُومُ فِي كَبَدٍ (١)
وَعَيْنَ هَلَّا بَكَيتِ أَرَبَدَ إِذْ أَلَوْتُ رِيَّاحَ الشَّتَاءِ بِالْعَضِدِ (٢)
ولم يكن ليبد صغير السن يوم قتلت الصاعقة أخاه، لكنه - على كهولته - ظلَّ
يكبر أخاه، ويرى فيه من أبيه بدلاً، ولذلك حزن عليه حزناً صدع كبده، وقرح جفونه،
فاستعان بابنة أخيه مي عسى أن تندبه معه. فمن كان له مثل ذكاء أريد وفضائله
يستحق الإكبار، ومن كان له مثل قلب لبيد الوجيع الصديق فهو جدير بالإسعاف:
يَا مَيَّ قُومِي فِي الْمَاتِيمِ وَانْثَبِي قَتْنِي كَانَ مَمَّنْ يَبْتَنِي الْمَجْدُ أَرْوَعًا (٣)
وَقُولِي: أَلَا لَا يُبْعِدُ اللَّهَ أَرَبَدًا وَمَهْدِي بِهِ صَدْعُ الْفُؤَادِ الْمَفْجَعَا (٤)
لَعَمْرُ أَبِيكَ الْخَيْرِ يَا بِنْتَهُ أَرَبَدُ لَقَدْ شَقْنِي حُزْنٌ أَصَابَ فَأَوْجَعَا (٥)
وبعد أن أفرغ لبيد ما في شؤونه من دمع التمس العزاء فعزَّ عليه، فاستسلم
للقدر، وودَّع أخاه راضياً بحكم الله، مؤمناً بأنَّ كلَّ شمل إلى افتراق، وكلَّ جمع إلى
تبدد إلَّا رواسي الجبال وثوابت النجوم:
فَوَدَّعَ بِالسَّلَامِ أَبَا حُزَيْرٍ وَقُلَّ وَدَاعُ أَرَبَدَ بِالسَّلَامِ
فَهَلْ تُبْنَتْ عَنْ أَخَوَيْنِ دَامَا عَلَى الْأَيَّامِ إِلَّا ابْنِي شِهَامِ (٦)
وَالْإِلَّا الْفُرْقَدَيْنِ وَالْ نَعَشِ خَوَالِدِ مَا تَحَدَّثُ بَانِهْدَامِ (٧)
هذا ضرب من الرثاء، وفي شعر لبيد ضرب آخر، هو رثاء السراة من بني عامر.
وفي هذا الضرب يفتقر الحزن، وتحلَّ الحكمة الرزان محلَّ العاطفة المضطربة، ويطغى
على الشعر لون من الفخر يعدد فيه الشاعر أسماء الراحلين، ويشفع الأسماء بالمناقب.
ومنهم كلاب، وجعفر، وربيع الفقراء والد الشاعر الذي قتله بنو أسد في يوم ذي علق،
وقيس بن جزء الذي حمى قومه، وبات على فرسه ربيثة لأصحابه، فنجَّوا، ولم ينبج منْ
حماهم من موت الفجاءة وهو آمن في سربه:
فَأَمَّا تَرِيثِي الْيَوْمَ عِنْدَكَ سَالِمًا فَلَسْتُ بِأَحْيَا مِنْ كِلَابٍ وَجَعْفَرٍ
وَلَا مِنْ رَبِيعِ الْمُفْتَرَيْنِ رُزْنَةً بَدِي عَلَقٍ، فَاقْنِي حَيَاءُكَ وَاصْبِرِي (٨)

(١) الكيد: القيام على الأمر الشديد.

(٢) ألوت: ذميت به وطارت. العضد: الشجر اليابس ويقال المقطوع.

(٣) الأروع: من يعجبك بحسنه وجهارة منظره أو بشجاعته.

(٤) لا يبعد الله: لا ينحه عن الخير.

(٥) شِهَام: جبل له رأسان يسميان ابني شِهَام.

(٦) آل نعش: بنات نعش، خوالد: ثوابت.

(٧) رزنته: أصبت بمقتله مصاباً عظيماً، ذي علق: يوم كان لهم مع بني أسد.

وَقَيْسِ بْنِ جَرْزٍ يَوْمَ نَادَى صَحَابَهُ
فَصَاحُوا عَلَيْهِ مِنْ سَوَاهِمِ ضَمَرٍ^(١)
وقد تمرّقه الحشرات حين يتذكرهم، ويرى نفسه شيخاً متهدماً، تحطّف الموت
أصحابه، وحرمة بعدهم لذة العيش، وأجبره على معايشة أجيال جديدة لاتفي بعهد،
ولا تصلح لمجالسة، ولا تحسن قولاً في نديّ، فكيف العزاء؟ لقد أضناه الحزن، وشقّه
الغم، ولم يجد العزاء إلا في أمرين: أولهما الذاكرة التي تربطه بالقديم، فيجوز على
جناحها حاضره المظلم إلى غابره الوضيء، ويستعيد أجداد الأجداد. وثانيهما الإذعان
لحكم القدر المقدور، والصبر على البلاء النازل، لأنه لو شكاً لم يجد من يُشكّيه:
ذَهَبَ الَّذِينَ يُعَاشِرُ فِي أَكْثَانِهِمْ
يَتَكَلَّمُونَ مَغَالَةَ وَخِيَانَةً
مِنْ مَعَشَرٍ سَنَتْ لَهُمْ أَبَاؤُهُمْ
فَبَزَى عِظَامِي بِعَدِّ الْحَمِي فَقَدَّمُ^(٢)
ولبيد في هذا الضرب من الرثاء القبليّ العام كان - على جفاف عينيه وهدأة
حسّه - عميق الحزن، يحسّ الغربة في وطنه، والوحشة بين الأبناء والحفدة. ولعلّ
أَمْضَى مَا كَانَ يَمْضُهُ عَجْزُهُ عَنِ الْبُوحِ الصَّرِيحِ بِهَا فِي نَفْسِهِ، لَأَنَّ هَؤُلَاءِ الصَّغَارَ لَنْ
يَدْرِكُوا مَأْسَاءَ الْكَبِيرِ الْغَرِيبِ.

(٤) الحكمة :

والرثاء موصول بالحكمة، لأنّ وقوف الإنسان عاجزاً أمام الموت يستثير فيه
التفكير الجادّ في قصة الحياة من بدايتها إلى نهايتها. وإذا كان الإنسان قد تلقى الحياة
وهو غرّ لا قدرة له على التفكير، فإنه حينما يحيا حياة لبيد المدينة، ويجرب تجاربه العديدة
لا يستطيع أن يودّعها كما استقبلها بالقبول السادر، والاستسلام القانت الساكت.
لقد شغلت قضية الموت لبيداً في كهولته كما شغلته الحياة في شبابه، وملأت فكره
وشعوره، على نحو ملحّ، لانجد له مثيلاً لدى شاعر جاهليّ آخر، ولكنه انتهى كما بدأ،
وأثبت الحقائق التي انتهى إليها بعد التأمل الممض والتي لا يحتاج لإثباتها إلى تفكير، وهي
أَنَّ الْمَوْتَ غَايَةُ كُلِّ حَيٍّ :

(١) صاحوا عليه: عطفوا عليه. سواهم ضمير: خيل قد لوحها السفر وغيرها.

(٢) المغالة: الحياة والغش. يشغب: يبيج الشر.

(٣) معتب: أي غير مزيل مألته فيه.

فَهَوْنٌ مَا لِقَى وَإِنْ كُنْتُ مُنْبِتاً يَقِينِي بِأَنْ لَاحِيَّ يَنْجُو مِنَ الْقَسْبِ^(١)

والحقيقة الثانية هي أَنَّ الحَيَّ يقامر بنفسه، ويظل يقامر بها ملك الموت حتى يفوز الملك بالقدح الرابع، فينزح النفس من جسد صاحبها، ويمضي بها ربح:

قَضَيْتُ لِبَاسَاتٍ، وَسَلَيْتُ حَاجَةً وَنَفْسُ الْفَتَى رَهْنٌ بِمَسْرَةِ مُؤَرِّبٍ^(٢)

وكانَّ الروح التي تشعر الجسد بلذائذ الغرائز هي نفسها متعة زائلة، وعارية مستردة، أو كأن استعارتها من بارئها كانت مقيدة بشروط أهمُّها تقييد الاستعارة بأجل محدود لا يعرفه إلا الخالق:

هَلِ النَّفْسُ إِلَّا مَتَمَّةٌ مُسْتَعَارَةٌ تَعَارُ فَتَأْتِي رَبَّهَا فَرَطٌ أَشْهُرٍ^(٣)

والعقل العاقل من لم تغره كثرة الأحياء، لأنَّ هذه الكثرة خدعة مرهونة بميعاد مضروب ولسوف تصير حشود الأحياء إلى باطن الثرى بعد أن يجربوا أفانين الشقاء:

كُلُّ بَنِي حَرَّةٍ مَصِيرُهُمْ قُلٌّ، وَإِنْ أَكْثُرَتْ مِنَ السَّعْدِ^(٤)

إِنْ يُنْبَطُوا يُبْطَلُوا وَإِنْ أَمَرُوا يُؤْمَأُ يَصِيرُوا لِلْهَلْكِ وَالشَّكْدِ^(٥)

فلا يخدعن إنساناً شبابه، ولا يعجبته توقُّد الحياة في عروقه، لأن شعلتها إلى انطفاء، وجمرتها إلى رماد:

وَمَا الْمَرْءُ إِلَّا كَالشَّهَابِ وَضَوَائِهِ يَحُورُ رَمَاداً بَعْدَ إِذْ هُوَ سَاطِعٌ^(٦)

ويطالعك من بين هذه الحكم كلها وجه متجهم، وعين باهتة محتضرة، كأن صاحبها شدَّ حيازيمه، وصدع بما أمره الموت، كما تحسُّ أن روح اليأس تغلف تأمل لبيد بسواد كثيف خيف. فالأمال في هذه الدنيا كاذبة، وأذكي الناس من استنصح من جرب، واعتبر بمن غبر:

أَرَى النَّفْسَ لَحَّتْ فِي رَجَاءٍ مُكَذَّبٍ وَقَدْ جَرَّبَتْ لَوْتَقَتِي بِالْمَجْرَبِ

على أن شعره لا يخلو من نظرات مشرقات، تومض فيها بوارق الأمل والعمل، فهو يدعو إلى مكافأة المحسن، وإلى الضرب في أطراف الأرض، وإلى تكذيب النفس الهلوع التي تخوف صاحبها الموت، فتفسد عليه عيشه، وتبغض إليه أمانيه والريغاب:

(١) مثبتا يقيني، متحققاً.

(٢) اللبائات: الحاجات، سليت: نسييت، القمر: من القمار وقمره: غلبه في القمار. المؤرب: الذي يأخذ النصيب لا يدع منه شيئاً.

(٣) فرط أشهر: بعد أشهر.

(٤) قُلٌّ: قليل.

(٥) يبطلوا: يموتوا. أمروا: من الإمرة.

(٦) يحور: يرجع.

فإذا جُوزيتَ قَرْضاً فَاجْزِهِ
إِذَا يَجْزِي الْقَتْلَى لَيْسَ الْجَمَلُ^(١)
أَعْمِلِ الْعَيْسَ عَلَى عِلَاتِهَا
إِذَا يُنْجِحُ أَصْحَابَ الْقَمَلِ^(٢)
وَإِذَا كَذِبَ النَّفْسِ إِذَا حَدَّثَتْهَا
إِنْ صَدَقَ النَّفْسُ يَزِرِي بِالْأَمَلِ^(٣)
وليس من الإنصاف أن نتهم الشيخ بتناقض الآراء، فقلب الإنسان حول قلب،
يطغى عليه كل يوم حدث، وينطقه كل حدث بحدث، ثم يأتي الدارسون بعد
قرون، فيفترون على الأول ما ليس فيه، وينسون تقلبهم بين شؤم وفأل ويأس ورجاء
ويمين ويسار.

د - منزلته وخصائصه الفنية :

الشعراء مفطورون على الزهو بملكاتهم والمنصفون منهم قلة، فلو احتكمت
إليهم واستفتيتهم في أنفسهم لكان كل شاعر منهم أشعر الناس ألا لبداً، فلم يجعل
نفسه المجلي ولا المصلي، بل اكتفى بأن يكون المسلي وهو ثالث الخيل في المضمار. قال
ابن سلام: «مر لبید بالكوفة في بني نهد، فأتبعوه رسولا سؤولا يسأله: من أشعر الناس؟
قال: الملك الضليل. فأعادوه إليه. قال: ثم من؟ قال: الغلام القليل - يعني طرفه -
قال: ثم من؟ قال: الشيخ أبو عقيل، يعني نفسه...»
فلبید عند نفسه ثالث الشعراء، وعند ابن سلام أحد الشعراء في الطبقة الثالثة،
أي: التاسع بعد ثمانية من فحول الشعراء العرب. وإذا قسته بشعراء قومه بني عامر
كان وخداش بن زهير فرسي رهان، يتقدم خداس في مضمار الفخر وأيام العرب،
ويتقدم لبید في مضامير الشعر الأخرى، كالوصف والحكمة والثناء والرجز. قال أبو
عمرو بن العلاء: «خداس أشعر من لبید وأبى الناس إلا مقدمة لبید» فما الخصائص
التي قدّمته؟

(١) تنوع الأغراض: في شعر لبید أغراض كثيرة أبرزها الوصف والفخر والثناء
والحكمة، وفي حكمته فكر عميق وتقوى ودين، يقول الدكتور إحسان عباس: «ولا
ريب في أن الأنقياء الذين تستهويهم النعمة الأخلاقية في الشعر كانوا يجدون بعض شعر
لبید محبباً إلى نفوسهم» فيقدمونه، ويقول أيضاً: «إذا كنت ممن يعجبون بحكمة الحياة
(١) القرض: أصله ما يعطيه الرجل ليتجاوزى عليه. الجملة: كأنها أراد أن يمازى الإنسان لا البهيمة أو العاقل لا الجاهل
(٢) علاتها: حالاتها -
(٣) اكذب النفس: مثل يضرب في الحث على الجسارة أي حدثها بالظفر وبلوغ الأمل.

وجدت فيه نظرات جديدة» فملت إلى تقديمه وهذا يعني أن تقديمه على ضوء هذه الميزة مسألة نسبية لامتلكة .

(٢) تنوع الفنون: لم يقنع لبيد من فنون القول بالمنظوم، فقد قرض ورجز وخطب . ومابلغنا من أراجيزه يدور في فلكين: أولهما المنافرة والمفاخرة، وثانيهما النواح . وأشهر أراجيزه تلك المتعلقة بالمنافرة بين عامر بن الطفيل وعلقمة بن علاثة، وبالنواح على عمه أبي البراء عامر بن مالك ملاعب الأسنة . فإذا شفعت ذلك كله بخطب لبيد في الوفود والمواسم وقفت على عامل من عوامل تقديمه، وخاصة من خصائصه الأدبية .

(٣) الصدق: وفد لبيد على النعمان بن المنذر، ولكنه لم يلزم قصره، ولم يحترف مدح الأمراء، بل احترف الفخر، والتزم الدفاع عن قبيلته، فكان يترجم بباينظم أهواءه، وإقباله على اللذات في الجاهلية، ونزوعه الديني في مرحلة الشيخوخة . صادراً في كل مايقول عن صراحة البدوي، وفطرية التعبير، والالتزام الحق، والإخلاص لما يرى أنه الجمال والفضيلة . ولم يكن في مفاخرته بقبيلته أو في بكائه أشرافها أقل صدقاً والتزاماً وإخلاصاً .

(٤) الغرابة والتعقيد: حسبك أن تقرأ المعلقة لترى هذا الحشد من غريب الألفاظ الذي يستوقفك وقفات طويلة عند كل بيت، فإذا أنت أمام شعر خشن صعب محكم النسيج . ويعلل الدكتور إحسان عباس هذه الصعوبة بأمور أولها استعمال المعجم اللغوي القبلي الخاص ببني عامر، والثاني فقدان الروابط الواضحة بين أجزاء التراكيب، والثالث الإفراط من استعمال التمثيل والكناية والإيحاء إلى المعنى . على أن هذه الصعوبة الفاشية في شعره ليست مطردة . فالرثاء والتأمل أقرب إلى الإسماح والوضوح، والوصف مفرق في الغرابة، والفخر بين بين .

(٥) بين التأثير والأصالة: ذهب الدكتور إحسان عباس إلى أن بين لبيد وشعراء عصره بعض التشابه في العبارات، وذكر نموذجات منها في مسرد ألحقه بالديوان، ورد بعضها في شعر النابغة، وبعضها في شعر طفيل الغنوي، ولم يحمل هذه الظاهرة على التقليد، بل حملها على اتفاق الخواطر، ولم يستبعد تأثره بالنابغة الجعدي . والحق أن تأثره - إن ثبت - لا يحيف على أصالته . فقد ذكر ابن قتيبة أن له معاني أبكاراً لم يسبق إليها، ابتكرها ثم أخذها الشعراء، ومنها تشبيه الأباريق بالبط .

(٦) طغيان البداوة على خياله: رأى بعض الدارسين أن لبيداً «شاعر فطري بعيد عن الحضارة وتأثيراتها» وأنه «يمثل الحياة البدوية الساذجة في فطرتها وقسوتها أحسن تمثيل

كرة الفنون

الصدق والصراحة

الغرابة والتعقيد

أصالة وسبق

البداوة

وأصدقه». وفي هذا الكلام تعميم لا يرتضيه دقة البحث. فقد وقفناك قبل على صور
منتزعة من الحضارة كتشبيه الناقة بالقصر مرة، وبالسفينة أخرى، وتشبيه الأطلال
بورق الكتابة.

مختارات من شعر لبيد

(أ) قال يصف ثوراً في معرض تشبيه ناقتة به :

كَأَخْسَسَ نَاشِطٍ جَادَتْ عَلَيْهِ
أَضَلَّ صَوَارَهُ وَتَضَيَّفَتْهُ
فَبَاتَ كَأَنَّهُ قَاضِي نُدُورٍ
إِذَا وَكَّفَ الْفُصُونُ عَلَى قَرَاهُ
جُنُوحَ الْمَالِكِيِّ عَلَى يَدَيْهِ
فَبَاكَرَهُ مَعَ الْإِشْرَاقِ غُضُفٌ
فَجَالَ وَلَمْ يَجْلُ جُبْنًا وَلَكِنْ
فَقَادَرَ مُلْحَمًا وَعَذَلَنَ عَنْهُ
يَشُكُّ صِفَاحَهَا بِالرَّوْقِ شُزْرًا
وَوَلَّى تَحَسَّرَ الْفُصْرَاتُ عَنْهُ
وَوَلَّى هَامِدًا لَطِيَّاتٍ فَلَجَ
تَشْتَقُّ خَمَائِلُ الدُّهْمَانِ يَدَاهُ
وَأَصْبَحَ يَقْتَرِي الْحَوْمَانَ قَرْدًا

(١) الأخسس : الثور الذي ارتد أنفه في وجهه . ناشط : يخرج من بلد إلى بلد . واحف : مكان . البرقة : موضع يخلط تراه أو رمله حصي .

(٢) صواره : قطيعه . تضيفه : نزلت به ضيفة . ناشط : سحابة سائلة .

(٣) قاضي ندور أي أنه يحفر مجداً كأنه عليه نذر يقضيه . غرقد : شجر . خضل : أخضر ندي . الضال : شجر .

(٤) وكف : قطر . قراه : ظهره . الروق : القرن .

(٥) جنوح : ميل وإكباب . المالكى : الصيقل الذي يجلو السيوف . النقب : الصدا .

(٦) غضف : كلاب مسترخية الأذان . صواربها : التي عودت وضربت على العبيد . تحب : تعدو .

(٧) جال : فرّ . الحفيظة : الغضب .

(٨) ملحم وطحال : اسماء كلين الفرائض : فروع الكتف .

(٩) الصفاح : الجنوب . شزراً : جانباً السراد : المسرد وهو الحديدة التي يخرز بها ، النقال : النعال الخفلة التي ترتفع .

(١٠) تحسر : تنكسر الفمرات : كربات القتال . المراهن : الفرس الذي راهن به القوم . ذو الجلال : ذو الصون .

(١١) عامداً : قاصداً . الطيات : ج طية وهي الوجهة التي تريد . فلج : موضع . صون وابتدال : بين شد ولين في العدو .

(١٢) الخمائل : الرمال فيها شجر . الفيال : لعبه يلعبون بها يجمعون تراباً ويخبون فيه خبئاً ويقولون لصاحبه في أي الجانيين هو بعد أن يشطروا التراب .

(١٣) يقتري : يتبع . الحومان : ج حومانة وهي أرض غليظة . حودث : تجلي مرة بعد مرة .

(ب) وقال من قصيدة يرثي بها النعمان بن المنذر:

أَلَا تَسْأَلَانِ الْمَرْءَ مَاذَا يُحَاوِلُ
حَبَائِلُهُ مَبْنُوءَةٌ بِسَبِيلِهِ
إِذَا الْمَرْءُ أَشْرَى لَيْلَةً ظَنَّ أَنَّه
قَقُولًا لَهُ إِنْ كَانَ يَقْسِمُ أَمْرَهُ
فَتَعَلَّمْ أَنْ لَا أَنْتَ مُدْرِكُ مَا مَضَى
فَإِنَّ أَنْتَ لَمْ تَصُدِّقْكَ نَفْسُكَ فَاتَّسَبَّ
فَلِإِنْ لَمْ تَجِدْ مِنْ دُونِ عَدْنَانٍ بِاقِيًا
أَرَى النَّاسَ لَا يَنْدَرُونَ مَا قَدَّرَ أَمْرُهُمْ
الْأَكْبَلُ شَيْءٌ مَخْلَا اللَّهُ بِاطِلُ
وَكُلُّ أَنْاسٍ مُتَوَفٍّ تَدْخُلُ بَيْنَهُمْ

أَنْحَبُ فَيَقْضِي أَمْ ضَلَالٌ وَبِاطِلُ^(١)
وَيَفْتَنِي إِذَا مَا أَخْطَأْتُهُ الْحَبَائِلُ^(٢)
قَضَى عَمَلًا وَالْمَرْءَ مَا عَاشَ عَابِلُ
أَلَا يَعْظُكَ الدَّهْرُ أَمَّا هَابِلُ^(٣)
وَلَا أَنْتَ تَمَّا مَحْذَرُ النَّفْسِ وَائِلُ^(٤)
لَعَلَّكَ تَهْدِيكَ الْقُرُونُ الْأَوَائِلُ
وَدُونَ مَعِي فَلْتَرْعَاكَ الْعَوَائِلُ^(٥)
بَلَى كُلُّ ذِي لَبٍّ إِلَى اللَّهِ وَاسِلُ^(٦)
وَكُلُّ نَعِيمٍ لَا عَالَةَ زَائِلُ
دُورِيَّةٌ تَصْفَرُّ مِنْهَا الْأَنْامِلُ^(٧)

(ج) وقال يتغزل:

وَفِي الْخُدُوجِ عَرُوبٌ غَيْرُ فَلَاحِشَةٍ
كَأَنَّ فَاهَا إِذَا مَا اللَّيْلُ الْبَسَهَا
قَالَتْ غَدَاةٌ أَنْتِ جَعَلْنَا عِنْدَ جَارَتِنَا
فَلَقْتُ: لَيْسَ بِيَاضُ الرَّأْسِ مِنْ كِبَرٍ

رَبَا الرُّوَادِفِ يَمْشِي دُونَهَا الْبَصَرُ^(٨)
سَيَابَةُ مَا بِهَا عَيْبٌ وَلَا أَنْزَرُ^(٩)
أَنْتَ الَّذِي كُنْتُ لَوْلَا الشَّيْبُ وَالْكِهْرُ
لَوْ تَعْلَمِينَ وَعِنْدَ الْعَالِمِ الْخَبَرُ

(د) وقال مفتخرًا:

بَكَّتْنَا أَرْضُنَا لَمَّا ظَلَعْنَا
وَحَيَّتْنَا سُفِيرَةُ وَالْغِيَامُ^(١٠)

(١) النحب: المنذر.

(٢) حبائله: شراك الموت. مبنوءة: منصوبة، يعني: يهرم.

(٣) يقسم: يقدر ويدبر. هابل: تاكل.

(٤) وائل: ناج.

(٥) وزعه: كفه وردعه. العوازل: هنا حوادث الدهر.

(٦) واسل: ذو وسيلة، أي يتوسل إلى الله بالطاعة والعمل الصالح.

(٧) دورية: داهية عظيمة.

(٨) الخدوج: سراكب النساء. العروب: العاشقة لزوجها. ربًا الروادف: ضخمه المعجزة.

(٩) البسها: سترها بظلمته. سيابة: بلعة.

(١٠) سفيرة والغيام: هفتتان.

عَلَّ الْحَيَّ إِذْ أَفْسُوا جَرِيماً
أَبْقَيْنَا أَنْ تَحُلَّ بِهِ صُدَاءُ
وَلَوْ أَدْرَكْنَحْنُ حَيَّ بَنِي جَرِي
بِكُلِّ طِمْرَةٍ وَأَقْبَبَ مَهْدٍ
وَكُلَّ مُتَقَفٍ لَدُنْ وَعَضْبٍ

فَأَمْسَى الْيَوْمَ لَيْسَ بِهِ أُنَامُ
وَوَهْدٌ بَعْدَمَا انْسَلَخَ الْحَرَامُ^(١)
وَتِيمَ اللَّاتِ نَفَرَتِ الْبِهَامُ^(٢)
يَقُلُّ غُرُوبٌ قَارِحِهِ اللَّجَامُ^(٣)
تُذَرُّ عَلَى مَضَارِبِهِ السَّامُ^(٤)

(١) صداء ونهد: قبيلتان (٢) البهائم: أولاد الضأن والمعزى ومعنى نفرت البهائم أي أن الفرع دب في نفوس القوم فهم هاربون ومواشيهم مسبية .
(٣) الطمرة: الفرس . الأقب: الفرس الضامر البطن، النهد: الجسم . غروبه: حدة أسنانه .
(٤) المتقف: الرمح . العضب: السيف، السام: ج سم .

مراجع بحث لبید

- | | |
|----------------------------|------------------|
| ١ - أدباء العرب | بطرس البستاني |
| ٢ - الأغاني ج ١٥ | ط دار الثقافة |
| ٣ - تاريخ الأدب ج ١ | د. عمر فروخ |
| ٤ - ديوان لبید | ت. د. إحسان عباس |
| ٥ - طبقات فحول الشعراء ج ١ | ابن سلام ت. شاکر |

مراجع أخرى

- | | |
|---|--------------------------------|
| ١ - تاريخ الأدب العربي ج ١ | بروکلان |
| ٢ - رسالة الغفران | المعري ت. بنت الشاطئ |
| ٣ - شرح المعلقات السبع | تقديم وتعليق محمد علي حمد الله |
| ٤ - شعراء ودواوين | عبد الوهاب الصابوني |
| ٥ - العصر الإسلامي | د. شوقي ضيف |
| ٦ - القيان والغناء في العصر الجاهلي | د. ناصر الدين أسد |
| ٧ - لبید بن ربیعة | د. یحیی الجبوري |
| ٨ - المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام ج ٩ | د. جواد علي |
| ٩ - الموشح | المرزباني |

الفصل السابع

عمرو بن كلثوم

٥١٢م أو ٥١٤م - ٦١٠م أو ٦١٢م

[حياته، شعره ومعلقاته، أغراض شعره، خصائصه الفنيّة، مختارات من شعره]

٢- حياته :

يتمي عمرو بن كلثوم من ناحيتي أبيه وأمه إلى تغلب إحدى قبائل ربيعة، وأخت قبيلتي بكر وعنز. وهذه القبيلة الكبيرة كانت تقطن الجزيرة الفراتية في شمالي الشام والعراق. وتفرض سلطانها على بقاع شاسعة تكنف ضفتي الفرات. وحسبها منعة أن العرب قالت فيها: «لو أبطأ الإسلام قليلاً لأكلت تغلب الناس».

ذكر ابن سلام نسبه مفصلاً، فقال: «هو عمرو بن كلثوم بن مالك بن عتاب . . . بن تغلب». وذكر صاحب الأغاني نسب أمه، فقال: «وأم عمرو بن كلثوم ليلي بنت مهلهل أخي كليب». وبالغ المؤرخون في وصفه بالسيادة المبكرة والعمر المديد فزعموا أنه «ساد وهو ابن خمسة عشر ومات وله مائة وخمسون سنة». غير أن أستاذنا الدكتور عمر فروخ شكّ في صحة هذا القول، فقال: «ولد عمرو بن كلثوم في مطلع القرن السادس للميلاد، وساد قومه صغيراً - زعموا ابن خمس عشرة سنة - وكان فارساً شجاعاً ذا حمية معجباً بنفسه . . . ولعلّه أوفى على المائة، ثم مات قبل انتهاء القرن السادس للميلاد».

ونقل صاحب الأغاني عن الرواة أنه «كان لعمرو أخ يقال له مُرّة بن كلثوم، فقتل المنذر بن النعمان وأخاه» كما ذكر أنه كان له ابن «يقال له عبّاد، وهو قاتل بشر بن عمرو بن عدس، وذكر غيره أنه كان له ثلاثة أبناء، وأنه كان يكنى بأبي الأسود، وبأبي عمير، وبأبي عبّاد».

أهمّ ما في حياة ابن كلثوم الحروب التي هُزمَ فيها الغساسنة مرةً والمناذرة أخرى. وأبرز ما في خُلقه العزّة التي بلغت عنده وعند أمه الغاية، وجعلته من أرباب الفخر في العصر الجاهلي.

أما حروبه الغساسنة والمناذرة فخلاصتها أن الحارث بن أبي شمر الغساني يَمّ شطر بني تغلب، فلم يخفوا لاستقباله وتكريمه، فكاد يتميّز من الغيظ، فظهرت تغلب، وقتكت بغسان، وقتلت أخوا الحارث، وعدداً من فرسان غسان، فشمت عمرو بن كلثوم بخصمه، وقال:

هَلَّا عَطَفْتَ عَلَى أَخِيكَ إِذَا دَعَا
بِالتَّكْلِ وَيْلَ أَبِيكَ يَا بَنُ أَيْ شَمِرٍ^(١)

ولعل ظهور تغلب على غسان أقلق المناذرة، فأرسل أمير الحيرة أبو قابوس بن المنذر جيشاً يقوده ولده المنذر ليقهر تغلب في جزيرتها، فظهرت تغلب كره أخرى وقتل مرةً بن كلثوم أخو الشاعر قائد المناذرة المنذر بن النعمان، فعلا شأن تغلب وطغت وبغت على الناس.

غير أن حياة عمرو بن كلثوم لم تكن انتصارات متتابعة، فقد غلبه - وهو مزهوّ بنفسه بعد غزاة مظفرة - من كان دون الغساسنة والمناذرة. وخلاصة الخبر أن عمرو بن كلثوم أغار على بني تميم في البحرين، وعلى بعض قيس بن ثعلبة، فغنم وأسر وسبى، وأطغاه النصر فعطف على البيامة ليغير على بني حنيفة، فنهد له بنو سحيم، يقودهم يزيد بن عمرو بن شمر، وكان شديداً جسيماً أيّداً، فحمل على عمرو بن كلثوم حملة صادقة، فألقاه عن فرسه وأسره وقيدته، ثم قال: أنت الذي تقول:

مَتَى نَفَقْدُ قَرِيْنَتِنَا بِحَبْلٍ
نَجْدُ الْحَبْلُ أَوْ تَقْصُ الْقَرِيْنَا^(٢)

أما إني سأقرنك إلى ناقتي هذه، فأطرد كما جميعاً. فعزّ على عمرو بن كلثوم أن يحقر ويهان، فصاح: يا للربيعه أمثلة!؟ فاجتمع قوم يزيد، فنهوه. ولم يكن يريد ذلك.

وأما عزّته فقد حملته على قتل أمير الحيرة عمرو بن هند، وقصته مشهورة، خلاصتها: «أن عمرو بن هند قال ذات يوم لندمائه: هل تعلمون أحداً من العرب تأنف أمّه من خدمة أُمي؟ فقالوا: نعم أمّ عمرو بن كلثوم. قال: ولم؟ قالوا: لأنّ أباه مهلهل بن ربيعة، وعمّها كليب وأثل أعزّ العرب، وبعلمها كلثوم بن مالك أفرس العرب. وابنها عمرو وهو سيد قومه».

(١) التُّكْل: الموت والهلاك وفقدان الحبيب أو الولد.

(٢) يعني بقوله: متى قرنا يقوم في قتال أو جدال غلبناهم وقهرناهم. القرينة: الناقة. الجدل: القطع. تقص: من الوقص وهو دق العنق.

فدعا ابنُ هندَ ابنَ كلثوم وأمه، وجعل خيمة النساء قرب خيمة الرجال، وأوعز إلى أمّه أن تستخدم ليلَ أمِّ عمرو بن كلثوم، فرفضت ليلي، وردت على أمِّ ابن هند ردّها المشهور: لتقم صاحبة الحاجة إلى حاجتها. وصاحت: واذلاه يا تغلب، فوثب ابن كلثوم إلى سيف معلق بخيمة ابن هند، وقطع رأسه. ثم أمر بني تغلب، فانتبهوا ما في الرواق، وساقوا نجائبه.

من الأخبار التي لخصناها تبين لنا أن أهم ما في حياة الشاعر الفخر والحياة. ولذلك شقَّ عليه أن يأسره يزيد بن عمرو الحنفي، وأن يتلعب به ويزدريه، فأكبَّ على الخمر يغرق فيها غيظه حتَّى أغرقته، إذ ظلَّ يعب الخمر صرفاً إلى أن مات، فهو أحد الأشراف الذين قتلتهم الخمر.

ونحن نظنَّ أنَّ وقوعه في الأسر كسر شِرعته، وأن تجاربه العديدة في حياته الجديدة أطفأت عجزه، وكففت من طغيانه وغلوائه. فلما حضرته الوفاة أوصى بنيه بوصية خلت من الكبر، ونزعت إلى الحكمة، وفي هذه الوصية يقول: «يا بنيّ، قد بلغت من العمر ما لم يبلغه أحدٌ من آبائي، ولابد أن ينزل بي ما نزل بهم من الموت، ولأنِّي والله ما عيّرت أحداً بشيءٍ إلَّا عُيِّرْتُ بمثله، إنَّ كان حقّاً فحقّاً، وإنَّ كان باطلاً فباطلاً. ومَنْ سَبَّ سُبّاً، فكفُّوا عن الشتم، فإنه أسلم لكم، وأحسنوا جواركم يحسن ثنائكم».

ب - شعره ومعلّقه:

سلك الأصمعيُّ عمرو بن كلثوم في أصحاب الواحدة. والحقُّ أن ما بلغنا من شعره غير المعلّقة أقلُّ من القليل، لكنّه - على قلة شعره - استطاع أن يجوز طبقته، وأن يحاذي بواحدته الفحول الكثيرين، فما هذه الواحدة؟

تضارع معلّقة ابن كلثوم معلّقة طرفة في الطول، إذ تبلغ عدة أبياتها - كما وردت في شرح الزوزني - مائة وثلاثة أبيات، تخير لها الشاعر الوافر وزناً، والنون رويّاً، والفخر غرضاً.

في مطلعها (١ - ٧) استسقى الشاعر صاحبه الخمر، وتحدث عن أثر الخمر في شاربها، وسمّى الأماكن التي شربها فيها، ثم عرض ما دار بينه وبين حبيبته الطاعنة من حديث، ووصف جسدها الرّيان باللين وضمور الخصر، ونهود الصدر، وضخامة الردف (٩ - ١٨) وبين صور الغزل الضاحكة تجذ حكمتين واجبتين عن القدر (٨ -

(١٢) كما تجدد شيئاً من الشكوى والحزن والألم لبعد الأحبة في ثلاثة أبيات (١٩ - ٢١) ووصفاً لقرى اليمامة في بيت واحد (٢٢).

لك أن تعدّ هذه الأبيات كلّها مقدمة طويلة أو مجموعة مقدمات تمهد للموضوع الأول، وهو الفخر العنيف المتفجر، والاعتزاز بمنعة تغلب، والتغني بمقتل عمرو بن هند الذي روينا خبره. وقد ذكر بعض الرواة أنّ هذه القصيدة كانت ألف بيت، وأنّ ذاكرة الزمان لم تحفظ إلا عشرها، وأنّ عمرو بن كلثوم أنشأها منجمة، أو نظم شطراً منها حينما احتكمت تغلب وبكر إلى عمرو بن هند، ونظم شطرها الآخر بعد مصرع ابن هند.

وخلاصة الخبر - كما يروى في كتب الأدب - أن الملك المنذر والد عمرو بن هند أصلىح بين عشيرتي بكر وتغلب بعد حرب البسوس التي دامت أربعين سنة، ولكنه خشي أن تحترب العشيرتان بعد أن اصطلحتا، فأخذ منها مائة غلام رهائن، فإذا بغت إحداهما على الأخرى أقاد من رهائن الطائفة المعتدية. ثم جاء عمرو بن هند، فافتدى بأبيه.

سير ابن هند ركباً من تغلب وبكر إلى جبال طيء، فأجلى البكريون التغلبيين عن الماء، فضلّوا في الفلوات حتى قتلهم الظمّاء. ومضت تغلب تطلب ديات أبنائها، فأبت بكر، فاحتكمت تغلب إلى عمرو بن هند، وندبت عمرو بن كلثوم للدفاع عنها، وندبت بكر النعمان بن هرم. وحينما احتدم الجدل بين ابن هند وابن هرم غضب الأمير، وطرده مندوب بكر، فأنشد عمرو شطر معلقته.

وأما الشطر الآخر فقد أنشده إثر مصرع عمرو بن هند على النحو الذي ذكرناه قبل، في حديثنا عن حياة عمرو بن كلثوم.

ظفرت هذه المعلقة بعناية الرواة والنقاد، ونالت قدراً وافراً من الخطوة عندهم، لا لما فيها من فنّ وتصوير، بل لارتباطها بأحداث خطيرة، ولا نظوائها على دلالات اجتماعية وإشارات تاريخية. فقد ذكر صاحب الأغاني أن عمرو بن كلثوم قام بها خطيباً بسوق عكاظ في الموسم. وجاء في الجمهرة أنّ واحدة ابن كلثوم أجود من سبعهم (سبع المعلقات). وقال ابن شرف القيرواني: «وجعلتها تغلب قبلتها التي تصلي إليها، وملّتها، التي تعتمد عليها، فلم يتركوا إعادتها، ولا خلّعوا عبادتها، إلا بعد قول القائل: ^(١)».

(١) هو الموج بن الزمان التغلبي ابن أخت القطامي.

أهلى بني تغلب عن كل مكرمة
وقال المستشرق نالينو: «وما تنفرد به معلقنا الحارث وعمرو من أغلب سائر قصائد الجاهلية أن معظمها يدور على الموضوع الأساسي، فلا يبقى فيهما للغزل والوصف وسائر لواحق القصائد إلا أبيات قليلة جداً».

جـ - أغراض شعره :

لا يجد الباحث في كتب الأدب من شعر عمرو بن كلثوم إلا مقطعات قليلة، يضيفها إلى معلقته، وأكثر هذه المقطعات يندرج في المعلقة فكراً وأسلوباً ووزناً. ولا يجد في شعره كله غير غرض واحد بارز هو الفخر، وغرضين ينطويان في الفخر أو يمهدان له هما الغزل والخمر.

١) الغزل :

كل ما تحصل لنا من غزل ابن كلثوم، في المعلقة وفي غير المعلقة، أحد عشر بيتاً. وهذا القدر اليسير لا يسمح للباحث بالنظر والاستنباط والحكم على الشاعر ونحن نزع أن شاباً ساد قومه منذ احتلم لا تترك السيادة في قلبه إلا موضعاً ضيقاً للنساء. وأن ناشئاً تلقى على كاهله تبعات قبيلة كبرى كبني تغلب لا يبرع في الغزل، ولا يفرغ له. ومن ينظر في الأبيات التي عرض فيها الشاعر للمرأة لا يجد لوعة المحب، ولا حنين المفارق ولا غيرة العاشق وإنما يجد صور الجمال، وعرام الشهوة، وقسمات الفن الحسي الفطري، كتشبيه وجه المرأة بالقمر في قوله بعد أن لعبت به الخمر، وهو أسير بني حنيفة :

أَجْمَعُ صَحْبَتِي السَّحَرِ أَرْحَمَالاً وَلَمْ أَشْعُرْ بِبَيْنٍ بَيْنَكَ هَالاً^(١)
وَلَمْ أَرْ مِثْلَ هَالَةٍ فِي مَعَدٍ أَشْبَهُ حَسْبَهَا إِلَّا الْهَلَالاً

وقد اقترنت المرأة عنده بالخمر، فكأن حبّه لم يكن أكثر من شهوة تشعل الخمر أوارها. ولهذا عاتب الشاعر صاحبتة أم عمرو - وهي تدير أقداح الراح - حينما صرفت الكأس عنه إلى غيره، وزعم أنه أكرم من صاحبيه الأثيرين عند الساقية، وأحقّ منهما بالشراب :

صَبْنَتِ الْكَأْسَ عَنَّا أُمُّ عَمْرٍو وَكَانَ الْكَأْسُ جَرَاهَا الْيَمِينَا^(٢)

(١) هالا : يريد يا هالة.

(٢) صبنت : صرفت.

وَمَا شَرُّ الثَّلَاثَةِ أَمَّ عَمَرُو بِصَاحِبِكَ الَّذِي لَا تَصْبِحِينَ^(١)
فَأَنْتِ تَحْسُ كَيْفَ يَطْلُ الْفَخْرُ مِنْ نَافِذَةِ الْغَزْلِ، وَكَيْفَ تَطْفِي شَخْصِيَّةَ الشَّاعِرِ
الْمُزْهِوَةِ بِنَفْسِهَا عَلَى شَخْصِيَّةِ الْمَحْبُوبَةِ، فَإِذَا انْصَرَفَ الشَّاعِرُ عَنِ الْخَمْرِ وَالْفَخْرِ اسْتَوْقَفَ
صَاحِبَتَهُ لِيَحَاوِرَهَا، فَيُظَنُّ السَّامِعُ أَنَّهُ سَيَشْكُو الصَّبَابَةَ وَالْأَرْقَ وَلَوَاعِجَ الْحُبِّ، فَإِذَا هُوَ
يَسْأَلُهَا عَنِ الْحَبِّ سَوَالَ الْمُرْتَابِ فِي إِخْلَاصِهَا، وَيُخْبِرُهَا عَنِ الْحَرْبِ إِخْبَارَ الْمُفْتُونِ
بِالْمَعَارِكِ، وَإِذَا هُوَ يَمُنُّ عَلَيْهَا لِأَنَّهُ قَهْرُ أَعْدَاءِهِ، وَبَلَّغُهَا مَا تَتَمَنَّى، وَأَسْبَغَ عَلَيْهَا نِعْمَةَ
النَّصْرِ:

قَفِي قَبْلَ التَّفَرُّقِ يَا ظَعِينَا نُخَبِّرُكَ الْيَقِينِ وَنُخَبِّرِينَا
قَفِي نَسْأَلُكَ هَلْ أَحْدَثْتَ صَرْمًا لَوْشِكَ الْبَيْنِ أَوْ نُحْنِتِ الْأَمِينَا
يَسْتَوِمُ كَرِيمَةً ضَرْبًا وَطَعْنًا أَقْرُ بِهِ مَوَالِيكَ الْمُيُونَا^(٢)

وليس كلُّ غزله مشوباً بالفخر، ولا شكلاً من أشكال عشق الذات. وإنما فيه
بعض الصور الحسية التي يرسم فيها الشاعر جمال المحبوبة كما يراها، وكما يجب أن
تكون. فهي فعمة الورك، ناحلة القد، ذات ساقين بيضاوين مكتنزتين كأنهما عمودا
رخام، إذا سارت بهما أطربك جرس خلاخيلهما:

وَمَا كَمَّةٌ يَضِيقُ الْبَابَ عَنْهَا وَكَشْحَا قَدْ جُنِنْتُ بِهِ جُنُونَا^(٣)
وَسَارِيَتِي بَلَنْطٍ أَوْ رُخَامٍ يَرْنُ خَشَّاشٌ حَلِيهَا رَنِينَا^(٤)

وفي هذا الغزل شيء من التواجد، يصوره الشاعر تصويراً بدوياً يستعيره من
شوق الناقة إلى ولدها، ومن وجد الأعرابية على بنيتها. فيزعم أن فراق محبوبة أحزنه
حزن ناقة ضيّعت ولدها، فمضت تنغو وتلغو، وحزن ثكلى أنجبت تسعة أولاد
اخترمتهم يد المنية، وابتلعتهم أشداق القبور:

فَمَا وَجَدْتُ كَوَجْدِي أُمَّ سَقَبٍ أَضَلَّتْهُ، فَرَجَعَتِ الْحَنِينَا^(٥)
وَلَا شَمْطَاءَ لَهُ يَنْزِلُ شَقَاهَا هَا مِنْ تِسْعَةٍ إِلَّا جَنِينَا^(٦)

إنَّ غزل ابن كلثوم مزيج من شهوة تشعلها الخمر، وغلطة يلهبها الردف والنهد

(١) تصبحين: تسقين الصبوح والصبوح شرب الحمرة صباحاً.

(٢) الصرم: القطيعة. الوشك: السرعة. الأمين: المأمون.

(٣) الكريمة: الحرب. مواليك: بنو أعماك.

(٤) المأكمة: رأس الورك. الكشح: ما بين الخاصرة إلى الضلع الخلف.

(٥) السارية: الأسطوانة. البلط: العاج. يرن: يصوت. خشاش حليها: صوت خلاخيلها.

(٦) الوجد: الحزن. السقب: ولد الناقة. الترجيع: ترديد الصوت. الحنين: صوت المتوجع.

(٧) الشمطاء: المعجوز التي يبطل شعرها. تسعة: يريد تسعة بنين فقدتهم.

والساق، ومن تواجد يعقب الفراق، ثم ينطفئ الحب، ويفتر الوجد ويعود الشاعر إلى
الفخر شاغله الأول، فما جوهر الفخر عنده؟
الفخر:

رأينا قبل كيف امتزج غزل الشاعر بفخره، وأصغينا إليه وهو يعاتب صاحبه،
لأنها قدمت عليه من لا يبلغ مبلغه. وفي هذا العتاب أشار ابن كلثوم إلى مكانته في
قومه، فإذا الدافع إلى فخره دافع فرديّ تملّيه الأثرة، ويصوغ معانيه افتتان الشاعر
بشجاعته ومكانته. فقد ساد قومه وهو يافع طُلعة، ورأى الكبراء ينزلون عند حكمه،
ويصدعون بأمره، فكيف لا يقول:

إِذَا بَلَغَ الْفِطَامَ لَنَا صَبِيٌّ يَحْتَرُّ لَهُ الْجَبَابِرُ سَاجِدِينَ

غير أن الشاعر لم يسرف في هذا الضرب من الفخر، ولم يحمله العُجب على
الجبروت، وإنما عرف كيف يرضي نفسه، ويرضي قومه على طريقة السياسيّ المحنك
الذي يمجّد الأمة ويعني نفسه، ويتغنّى بالشعب ليحمله على الانصياع له، ويعتز
بأبناء وطنه جميعاً ليعتزوا به وحده، ويشركهم في جلائل أعماله ليرددوا ذكرها وذكره
صباح مساء واهمين أنهم شركاؤه في المحمّدة، وهم في حقيقة الأمر يستبحون له.

لقد صرع الشاعر ملك الحيرة عمرو بن هند بيده، لكنه حينما فخر بهذه المأثرة
أشرك فيها قومه، فقال: لقد قتلنا الملك المتوج الذي كان يحمي الرهائن ويعجز عن
حماية نفسه، وجبنا جيادنا العراب عليه، فوقفت حول داره صافنة مطمئنة وقوفها في
ديارنا:

وَسَيِّدٍ مَعَشَرٍ قَدْ تَوَجَّوْهُ يَتَّاجِ الْمُلُوكُ يُحْمِي الْمُحَجَّرِينَ^(١)
تُرْكُنَا الْخَيْلُ عَاكِفَةً عَلَيْهِ مُقَلَّدَةً أَعْنَتَهَا صُفُونَا^(٢)

وإذا جاز لنا في دراسة الشعر القديم أن نحتكم إلى النقد الحديث، فنستعير من
الدراسات اللسانية والبنيوية ما يعيننا على إثبات ما نزع قلنا: إن بناء القصيدة يبين لنا
كيف يتلعّ الكليّ الجزئيّ، ويمتزج الخاصّ بالعام، ويفنى الفرد في الجماعة، ويطغى
ضمير القوم (نحن) على ضمير الزعيم الفرد (أنا)، حتى إن ضمير المجموع يتكرر ست
مرّات في أربعة أبيات متعاقبة، يتغنّى فيها ابن كلثوم بمنعة تغلب ووفائها بالعهد،
وتقديمها العون إلى النزاريين في محاربتهم أهل اليمن. وفي فرضها هيبتها على الناس،
(١) المحجرين: اللاجئين.

(٢) عاكفة: قائمة. صفونا: ج صافن وهو الفرس يقوم على ثلاث قوائم ويثني الرابعة.

وانتقامها ممن يخرج على طاعتها، ثم في إعراضها عما تكره، ويلوغها ما تحب :
 وَنُوجِدُ نَحْنُ أَمْنَعَهُمْ ذِمَارًا وَأَوْفَاهُمْ إِذَا عَقَدُوا يَمِينًا^(١)
 وَنَحْنُ غَدَاةٌ أَوْقَدُ فِي خَزَازِي رَفَدْنَا فَوْقَ رَقَدِ الرَّافِدِينَ^(٢)
 وَنَحْنُ الْحَاكِمُونَ إِذَا أُطْعِمْنَا وَنَحْنُ الْمَارِمُونَ إِذَا عُصِمْنَا
 وَنَحْنُ التَّارِكُونَ لِمَا سَخَطْنَا وَنَحْنُ الْآخِذُونَ لِمَا رَضِينَا

فجوهه فخره تعظيم القبيلة الذي ينطوي على تعظيم الذات .

أما معاني هذا الفخر فهي المعاني الشائعة في الشعر الجاهلي كله، وأولها الأنفة التي سمعت صيحتها تجلجل في حنجرة أمه، فتحرك ساعده بالسيف المعلق، فيهوي به على الملك ليلقي رأسه عن عنقه .

والثاني الشجاعة التي تجعل بني تغلب قادرين على سحق الأعداء، وحماية الظعائن، وتجعل نساءهم أشجع منهم، لأنهن يدفعن أزواجهن إلى الموت ليكونوا جديريين بهن :

يَقْتَنُ رَجِيادَنَا، وَيَقْلُنُ: لُسْتُمْ بُعُولَتَنَا إِذَا لَمْ تَمْنَعُونَا
 ومن مفاخر شعره المجد التليد . فتغلب الغلباء وريثة المجد العريق، ورجالها أبطال عرفوا بالنجدة والكرم والقوة . فعلقمة فتح أمنع الحصون، وعتاب وكلثوم أورثا القبيلة أعرق المجد، وذو البرة كان الكريم المشهود له بسعة الإنفاق على العائدين به،

وكليب بن وائل كان الفارس المعلم في حرب البسوس الضروس :

وَرِثْنَا مَجْدَ عَلَقَمَةَ بْنِ سَيْفٍ أَبَاحَ لَنَا حُصُونُ الْمَجْدِ دِينًا^(٣)
 وَعَتَابًا وَكُلْثُومًا جَمِيعًا بِهِمْ نَلْنَا ثُرَاتَ الْأَكْرَمِينَ
 وَذَا الْبُرَّةِ الَّذِي مُحَدَّثَتْ عَنْهُ بِهِ نَحْمِي وَنَحْمِي الْمَحْجَرِينَ^(٤)
 وَمِنَّا قَبْلَهُ السَّاعِي كُلِّيبٌ فَأَيُّ الْمَجْدِ إِلَّا قَدْ وَلِينَا

على هذا النحو يمضي ابن كلثوم في معلقته يبدى ويعيد، ويردد مفاخرته بالشجاعة والكرم والأنفة، وسابقة المجد، وتفوق تغلب على قبائل العرب .

(١) الدمار، العهد والذمة .

(٢) أوقد : أي أوقدت نار الحرب . خزازي : موضع . الرقد : الإعانة .

(٣) دين : الدين : القهر .

(٤) ذا البرة : رجل من تغلب سمي به لشعر على أنفه مستدير كالخلفة .

ج - خصائصه الفنية :

وقف النقاد الأقدمون ، والدارسون المحدثون على ما يزين شعر ابن كلثوم من طبع ولين وتدفق ، وما يشينه من هلهلة وتكرار وسطحية ، فوضعه حيث يجب أن يوضع .

وضعه صاحب الطبقات في الطبقة السادسة مع الحارث بن حلزة ، وعنترة بن شداد ، وسويد بن أبي كاهل . وقال فيه أستاذنا الدكتور عمر فروخ : «إنه شاعر مطبوع مقل» . وقرنه صاحب أدباء العرب بجده المهلهل ، ورمى شعره بالتفكك والتكرار . وإنصافاً للشاعر نقول : إن شعره يتسم بسمات فنية واضحة تميزه من شعراء عصره أهمها :

(١) - التدفق العاطفي : فقد جُبلت شخصية عمرو بن كلثوم بالغضب والكبر والجموح ، فضعف سلطان المنطق على شعره ، وجاءت معانيه سطحية مكرورة . ولذلك يستطيع الباحث أن يسقط نصف معلقته فلا ينقص من أفكارها شيء .

(٢) - السهولة واللين : أسلوب الشاعر - على ما في شخصيته من قوة - عذب سائغ لين الألفاظ ، واضح المعاني ، يستطيع أن يثير الحماسة ويهيمن على السامع والقارئ بإيقاع حاد النبرات متدفق النغمات . ولا يشينه إلا إغفال التحكيك والتثقيف ، ولذلك تشيع في أسلوبه ظاهرة التكرار تكرار الألفاظ ، وتكرار العبارات في أبيات متجاوزة كقوله «بأي مشيئة عمرو بن هند نكون» و «بأي مشيئة عمرو بن هند تطيع» .

(٣) - إسفاف الخيال : خيال ابن كلثوم بدوي ، واضح الصور ، مقصوص الجناح ، وصوره مجموعة من تشبيهات في غاية البساطة . فقد شبه السيوف الحديدية بسيوف الخشب التي يلهو بها الأطفال ، فقال :

كَأَنَّ سِيُوفَنَا مِنَّا وَمِنْهُمْ خُيَارِيْقٌ بِأَيْدِي لَاعِيِينَا

وكأن نفس الشاعر المتفجرة ، وحماسه المشتعلة ، وغريزته الغالبة على عقله لم تكن تخلي بينه وبين شعره ، فيقرض الشعر على البديهة ، ولا يعمل فيه يد الفن الصناع التي تركب الصور والألواح الفنية . وربما وجدت الصورة الواحدة تعاد في مواضع مختلفة من معلقته . ففي البيت الثلاثين شبه الشاعر قومه برحى تسحق أعداءه ، وتجعلهم طحيناً تذروه الرياح ، فقال :

(١) المخاريق : ج خراق وهو منديل يُلفّ ليضرب به أو سيف من خشب .

مَتَى نَنْقُلُهُ إِلَى قَوْمٍ رَحَمانَا
 ثُمَّ كَرَّرَ الصُّورَةَ نَفْسَهَا فِي الْبَيْتِ الثَّانِي وَالثَّلَاثِينَ، فَقَالَ:
 قَرَيْنَاكُمْ فَعَجَّلْنَا قِرَاكُمْ قُبَيْلُ الصُّبْحِ مِرْدَاةً طُحُونَا^(١)
 (٤) - رتوب الوزن: يطرب بعض الشعراء لأوزان خاصة. ويعلل بعض النقاد هذا
 الطرب بملاءمة البحر للموضوع والعاطفة. وعمرو بن كلثوم من هذا النمط. فقد لزم
 في الأبيات التي احتججنا بها من شعره إلّا بيتاً واحداً وزناً واحداً هو الوافر. فإن
 أحسنت الظن في الشاعر قلت: لعل ذلك يعود إلى تدفق هذا البحر، وتعاقب نغماته
 على نحو منهمر يلائم الحفاصة والفخر، وإن أسأت الظن قلت: إن وحدة الوزن مرتبطة
 بوحدة الموضوع، وإن رتوب الموسيقى نتيجة للنطاق الضيق الذي يجول فيه فكر الشاعر
 وخياله. ولو أنه حلق في آفاق الشعر المتعددة كالوصف والطرده والهجاء والثناء لتعددت
 أوزانه.

رتوب

(١) القرى: إكرام الضيف استعارها هنا عنكم لما أنزلوه بهم من بأس. المرادة: الصخرة يكسر بها الصخور. طحونا: مهلكة.

مختارات من شعر عمرو بن كلثوم

من المعلقة

أَلَا هُبِّي بِصَحْنِكَ فَاصْبَحِينَا
مُشْتَعَةً كَأَنَّ الْحَصَّ فِيهَا
نَجُورُ بذي اللَّبَانَةِ عَنْ هَوَاهُ
تَرَى اللَّحْزَ الشَّجِيحَ إِذَا أَمِرْتُ
وَإِنَّا سَوَفَ تَذَرِكُنَا الْمَنَايَا
تُرِيكَ إِذَا دَخَلْتَ عَلَى خَلَاءٍ
ذِرَاعِي عَيْطَلٍ أَدْمَاءُ بَكْرِ
وَتَلْبِيَا بِمِثْلِ حَقِّ السَّاجِ رَخَصًا
وَمَتْنِي لَدُنْكَ سَمَقَتْ وَطَالَتْ
تَذَكَّرْتُ الصَّبَا وَاشْتَاقْتُ لَمَّا
فَأَعْرَضْتَ الْبِيَامَةَ وَاشْمَخَرْتُ
وَكُنَّا الْأَيْمَنِينَ إِذَا التَّقِيْنَا
فَصَالُوا صَوْلَةً فِيمَنْ يَلِيهِمْ

وَلَا تُبْقِي نُحُورَ الْأَنْدَرِينَا^(١)
إِذَا مَا الْمَاءُ خَالَطَهَا سَخِينَا^(٢)
إِذَا مَا ذَاقَهَا حَتَّى يَلِينَا^(٣)
عَلَيْهِ لَمَالٌ فِيهَا مُهِينَا^(٤)
مُقَدَّرَةٌ لَنَا وَمُقَدَّرِينَا^(٥)
وَقَدْ أَمِنْتَ عُيُونَ الْكَاشِحِينَا^(٦)
هَجَانِ اللَّوْنِ لَمْ تَقْرَأْ جَنِينَا^(٧)
خَصَانًا مِنْ أَكْفِ اللَّامِسِينَا^(٨)
رَوَادِفُهَا تَنْوِي بِهَا وَلِينَا^(٩)
رَأَيْتُ حَوْلَهَا أَصْلًا حُدِينَا^(١٠)
كَأَسْيَافٍ يَأْتِي بِمُضَلَّتِينَا^(١١)
وَكُنَّا الْأَيْسَرِينَ بَنُو أَبِيْنَا^(١٢)
وَصَلْنَا صَوْلَةً فِيمَنْ يَلِينَا^(١٣)

(١) الصحن: القدح العظيم. الأندرون: قري بالشام.

(٢) مشتعلة: ممزوجة بالماء. الحص: نبت له زهر أحمر. سخينا: إما من السخونة أو من السخاء.

(٣) نجور: تميل. ذو اللبانة: ذو الحاجة. يلينا: ينسى أحزانه.

(٤) اللحز: الضيق الصدر.

(٥) الكاشح: المدو.

(٦) العيطل: الطويلة العنق من النوق. الأدماء: البيضاء من النوق. الهجان: الأبيض الخالص البياض. لم تقرأ جنيينا: لم تنضم في رحمتها ولدًا.

(٨) رخصًا: لينًا. حصانًا: عفيفة.

(٩) التنان: جانب الصلب. اللدن: اللين. سمقت: طالت. الرادفتان: فرعا الأليتين. تنوي: تنهض في تناقل. ولينا: بها قرب منها.

(١٠) حولها: إبلها. حدينا: سقن.

(١١) أعرضت: ظهرت. اشمخرت: ارتفعت. أصلت السيف: سللت.

(١٢) الأيمنين: حماة اليمين. الأيسرين: حماة اليسرة.

(١٣) يلينا: من كان بقربنا.

فَأَبُوا بِالنَّهَابِ وَبِالسَّبَايَا
عَلَى أَثَارِنَا بِيضُ حِسَانٍ
أَخَذْنَ عَلَى بُعُولَتِهِنَّ عَهْدًا
لَيَسْتَلِبْنَ أَقْرَاسًا وَبَيْضًا
كَأَنَّا وَالسُّيُوفُ مُسَلَّلَاتٌ
يُذْهِدُونَ الرُّؤُوسَ كَمَا تَذْهَبِي

قال وهو أسير في بني حنيفة وقد أخذت الخمر برأسه :

أَلَا أَبْلَغُ بَنِي جُثَمِ بْنِ بَكْرِ
بَأَنَّ الْمَاجِدَ الْقَرْمَ ابْنَ عَمْرٍو
كَتِيبَتُهُ مُلْمَلَمَةٌ رِدَاخُ

وقال يفخر:

أَلَا فَاعْلَمْ أَبَيْتَ اللَّعْنَ أَنَا
تَعْلَمْ أَنَّ عَمَلَنَا ثَقِيلٌ
وَأَنَا لَيْسَ حَيٍّ مِنْ مَعْدٍ

وقال :

لَا تَلُومِيَنِي فَإِنِّي مُتْلِفٌ
لَسْتُ إِنْ أَطْرَفْتُ مَالًا فَرِحًا
يُخْلَفُ الْمَالُ فَلَا تَسْتَيْمِيَنِي
وَابْتِذَالِي النَّفْسِ فِي يَوْمِ الْوَعَى
وَسَمَوِيَّ بِخَمِيسٍ جَحْفَلٍ

وَأَبْنَا بِالْمُلُوكِ مُصَفَّدِينَا^(١٤)
نُحَازِرُ أَنْ تُقَسِّمَ أَوْ تَهُونَا^(١٥)
إِذَا لَاقَوْا كِتَابَ مُعَلِّمِينَا^(١٦)
وَأَشْرَى فِي الْحَدِيدِ مُقَرَّرِينَا^(١٧)
وَلَدْنَا النَّاسَ طَرًّا أَجْمَعِينَا^(١٨)
خَزَاوِرُهُ بِأَبْطَحِهَا الْكُرِينَا^(١٩)

وتغلب كلما أتيا حلالا^(١)
غداة نطاع قد صدق القتالا^(٢)
إذا يرمونها تفني النبالا^(٣)

عَلَى عَمْدٍ سَنَاتِي مَانِرِيدُ
وَأَنَّ زِيَادَ كُبْتِنَا شَدِيدُ^(٤)
يَوَازِينَا إِذَا لَيْسَ الْحَدِيدُ

كَلَّ مَا نَحْوِي بِمِيزِي وَشِمَالِي
وَإِذَا أَتَلَفْتُهُ لَسْتُ أَبَالِي^(٥)
كَرِّي الْمَهْرَ عَلَى الْحَيِّ الْحَلَالِ
وَطَرَادِي فَوْقَ مَهْرِي وَنَزَالِي
نَحْوَ أَعْدَائِي بِحَلِي وَانْحَالِي

(١٤) النهاب: الغنائم. أبنا: رجعنا. مصفدين: مقيدينا.

(١٥) على أثارنا: خلفنا. بيض حسان: يريد نساء.

(١٦) معلمينا: قد علموا أنفسهم بعلامات يعرفون بها في الحرب.

(١٧) مسللات: مستلة من أغصانها. ولدنا الناس: أي نحميمهم حماية الوالد ولده.

(١٨) يدهدون: يدرجون. الخزاورة: الغلمان الغلاظ الشداد. الأبطح: المكان المظلم. الكرین: الكرات.

(١) حلال: مجتمع القوم.

(٢) نطاع: موضع.

(٣) مللمة: مجتمعة. رداخ: ثقيلة جرارة.

(٤) كبتنا: شدتنا.

(٥) أطرفت مالا: الطارف المال المستحدث.

وقال:

معاذُ الإلهِ أنْ تنوحَ نساؤنا
قراعَ السيوفِ بالسيوفِ أَحَلَّنا
فَمَا أَبْقَتِ الأيامُ ملهالَ عُنْدنا
ثلاثةَ أثلاثٍ فائهانَ خيلنا

على هالكٍ أوْ أنْ تَضِجَ من القتلِ
بأرضِ براحٍ ذي أراكٍ وذِي أثَلٍ
سوى جِذَمِ أذوادٍ محذِفَةِ النَّسْلِ
وأقواتنا وما نسوقُ إلى القتلِ

(١) أرض براح: أرض متسعة. الأراك والأثل: ضربان من الشجر.
(٢) ملهال: من المأل. جِذَمِ أذواد: قطع من الإبل.

مراجع البحث

- | | |
|--------------------------|------------------------|
| بطرس البستاني | ١ - أدباء العرب |
| دار الثقافة ج ١١ | ٢ - الأغاني |
| حنّا فاخوري | ٣ - تاريخ الأدب العربي |
| د. عمر فروخ | ٤ - تاريخ الأدب العربي |
| لأبي زيد القرشي | ٥ - جمهرة أشعار العرب |
| ابن شرف القيرواني | ٦ - رسائل الانتقاد |
| الزوزني تقديم وتعليق | ٧ - شرح المعلقات السبع |
| محمد علي حمد الله | |
| الزوزني تقديم ظافر كوجان | ٨ - شرح المعلقات السبع |
| الأصمعي | ٩ - فحوّلة الشعراء |
| المرزباني | ١٠ - معجم الشعراء |
| المرزباني | ١١ - الموشح |

الفصل الثامن

عنتر بن شداد

٥٢٥ - ٦١٥ م

[حياته ، شخصيته ، شعره ، أغراضه (الوصف، الفخر، الهجاء، الغزل) خصائصه الفنية، مختارات من شعره]

آ - حياته :

يُعدّ عنتر من أشهر الشخصيات العربية، وما زاد شهرته اتّساعاً في العصور المتأخرة تلك السيرة التي كتبت عنه^(١) في العصر العباسي، ثمّ تناقلها الناس بالقراءة والرواية والإعجاب حتى غدا الجانب القصصي الأسطوري من شخصية الشاعر يطغى على الجانب الحقيقي في أذهان كثير من أبناء الشعب العربي. وحتى نسب إليه من الأخبار والأشعار ما ليس له.

ذكر ابن سلام نسبه مفصّلاً، فقال: هو «عنتر بن شداد بن معاوية. بن عبس». وفي اسم أبيه خلاف لا فائدة من ذكره، وذكر له الرواة أكثر من كنية، ومن كُناه: أبو المغلس، وأبو عبلة، وهو من بني عبس الذين روي لنا لك طائفة من أخبارهم في حديثنا عن حرب داحس والغبراء التي نشبت بين عبس وذبيان، وصورها زهير بن أبي سلمى. وموطن هذه القبيلة بين شمالي الحجاز وغربي نجد.

قال صاحب الأغاني: «وعنتر أحد أغربة العرب، وهم ثلاثة: عنتر وأمه زبيبة، وخفاف بن عمير الشريدي وأمه ندبة، والسليك بن عمير السعدي وأمه السلكة، وإليه ينسبون» وقال أيضاً: «وله لقب، يقال له عنتر الفلحاء، وذلك لتشق شفتيه. وأمه أمة حبشية يقال لها زبيبة. وكان لها وَلَدٌ عبيدٌ من غير شداد. وكانوا إخوته لأمة. وقد كان شداد نفاه مرّة، ثمّ اعترف به، فألحقه بنسبه، وكانت العرب تفعل ذلك، تستعبد بني الإمام، فإنّ أنجب اعترفت به، وإلا بقي عبداً».

(١) تنسب سيرة عنتر إلى رجل اسمه يوسف بن اسماعيل المصري، ألفها بأمر العزيز بالله الفاطمي. ألفها ليشتغل بها الناس عن ريبة شاعت. وتنسب إلى المؤيد محمد الجزري الطيب.

واستطاع عنتره أن ينتزع إقرار أبيه بنسبه انتزاعاً في موقف برّ فيه الأحرار،
وخلاصة هذا الموقف «أنّ بعض أحياء العرب أغاروا على بني عبس، فأصابوا منهم،
واستاقوا إبلًا. فتبعهم العبسيون، فلحقوهم، فقاتلوهم عمّا معهم، وعنتره يومئذ
فيهم. فقال له أبوه: كُرياً عنتره. فقال عنتره: العبد لا يحسن الكرّ، إنّما يحسن الحلاب
والصرّ. فقال: كرّ وأنت حرّ. فكّر، وهو يقول:

أنا الهجينُ عنتره كُلُّ امرئٍ يحمي حره^(١)
أسوده وأحمره والشعرات المشعره^(٢)
الواردات مشفره^(٣)

وقاتل يومئذ قتلاً حسناً، فادعاه أبوه بعد ذلك، وألحق به نسبه». وكان لهذه الغزاة أثرها الخطير في حياة عنتره، إذ نقلته من عبد يرعى الغنم،
ويزري به لداته من أشراف عبس إلى سيد حرّ، يقود الكتائب في وقائع داحس
والغبراء. ومن خدام يعيش بين الإماء إلى فارس يباهه فرسان الحيّ، ويحسدونه.
لكن هذا الفارس الجلد كان ينطوي على قلب عاشق رهيف الحسّ، أسرته
ابتسامة عبلة. وكان يظنّ أن ظفره بحريته سيُظفره بحبيته، ويحرّره من زراية أهلها به،
فخاب ظنه، وظلّ يشكو عبودية الحب في شعره. ويقول أستاذنا الدكتور عمر فروخ:
«ولعل عنتره مات عزباً، ثم هو لم يتزوَّج عبلة، فعبلة تزوجها رجل غيره». وذهب دارس
آخر إلى «أنه لم ينل حريته إلّا بعد أن تقدمت به السن، وشغل فترة من الزمن بحب
عبلة، وشغل باقي عمره بالحرب فعشقها».

وفي مصرعه أخبار نجتزئ منها بما جاء في الأغاني:
يقول الخبر الاول: «أغار عنتره على بني نبهان من طيء، فطرد لهم طريدة، وهو
شيخ كبير، فجعل يرتجز، وهو يطردها ويقول:
آثارُ ظُلُمَانٍ بقاع محب^(٣)

وكان زُرّ بن جابر النبهاني في فتوة فرماه، وقال: خذها، وأنا ابن سلمى، فقطع
مطاه، فتحامل بالرمية حتى أتى أهله». ويقول راوية الخبر الثاني: «غزا (عنتره) طيئاً مع قومه، فانهزمت عبس، فخرّ عن

(١) الهجين: المختلف الأصول، أو العربي ولد من أمة. حره: عورته.

(٢) الواردات: الطويلة. المشفرة: الشفة.

(٣) الظلمان: ج ظليم وهو ذكر النعام.

فرسه ولم يقدر من الكبر أن يعود فيركب. فدخل دغلاً، وأبصره ربيثة طيء، فنزل إليه، وهاب أن يأخذه أسيراً، فرماه، فقتله».

وجاء في الخبر الثالث: «أنه كان قد أسن، واحتاج، وعجز بكبر سنه عن الغارات، وكان له على رجل من غطفان بكر، فخرج يتقاضاه إياه، فهاجت عليه ريح من صيف، وهو بين شرج وناظرة فأصابته، فقتلته».

ومهما يكن السبب في مقتله، فقد عجزت هذه الأسباب عن أن تقتل ذكره، وتطمس شخصيته الفذة، إذ أصبح عنتره - كما ذكرنا قبل - بطل أسطورة مشرقة تمثل القيم والشيم، وتجمع الحب إلى الحرب. فهو فارس نبيل، وعاشق رقيق الشئال، يغيث الملهوف، ويفك العاني، ويجه الظلم، ويتصدى لعمارة بن زياد منافسه في حب عبلة، ويغالب الصعاب، ويخرج من المأزق مظفراً محوطاً بإكبار الناس. فما الفضائل الحقيقية التي جعلت كاتب السيرة يتخير عنتره، ليجعله الفارس الكامل؟ وما شيمه التي ترسمها أخباره الصحيحة لا السيرة الموضوعة؟

ب - شخصيته :

تفرّد عنتره بشخصية ساحرة آسرة ذات قسما واضحة أهمها:

١) الشجاعة المتعقلة: أما الشجاعة المتهورة التي ذهب بها كاتب السيرة. مذهب الأسطورة فليست من طباع عنتره. صحيح أن الرجل كان أيّداً قوياً العضل والساعد، ثابت الجنان، لكنه كان كذلك يحكم عقله في قلبه وعصبه. ولولا احتكام ساعده الشديد إلى رأيه الشديد، ما عاش تسعين سنة. «قيل لعنتره: أنت أشجع العرب وأشدّها. قال: لا. قيل: فيهاذا شاع لك هذا في الناس؟ قال: كنت أقدم إذا رأيت الإقدام عزماً، وأحجم إذا رأيت الإحجام حزماً. ولا أدخل إلا موضعاً أرى لي منه مخرجاً. وكنت أعتمد الضعيف الجبان، فأضربه الضربة الهائلة يطير لها قلب الشجاع، فأثني عليه فأقتله».

فعنتره لم يكن الهائج الأرعن، بل كان البطل الأروع، يقدم ويحجم، ويفكر في الفرّ قبل أن يبدأ الكرّ. سأل عمر بن الخطاب الخطيب عن حرب قومه بني عبس، فقال: «كان فارسنا عنتره، فكنا نحمل إذا حمل، ونحجم إذا أحجم».

٢) الأنفة والزهد في الغنائم: عرف عنتره بين قومه بالترفع عن الدنيا، وبالزهد في

الأسلاب، وبالقتال المنزه عن الطمع، كان همُّه أن يدفع الخطر عن قومه، وأن يترك
الغنائم لصغار العزائم:

هَلَّا سَأَلْتَ الْقَوِّمَ يَا بِنْتَ مَالِكٍ
يُخْبِرُكَ مَنْ شَهِدَ الْوَقِيعَةَ أَنِّي
إِنْ كُنْتُ جَاهِلَةً بِمَا لَمْ تَعْلَمِي
أَغْشَى الْوَعْيَ وَأَعْفَى عِنْدَ الْمُغْتَمِ^(١)
وربما حمله التعفف على الجوع فصبر له شميماً وأنفة:

وَلَقَدْ أَبَيْتُ عَلَى السَّطْوِ وَأَظْلَمُ
حَتَّى أَنَالَ بِوَ تَرِيمِ الْمَأْكَلِ
٣٠

(٣) الحلم والرحمة: كان عنتره - على ما فيه من بأس شديد - موطئ الكنف، لين
العريكة، ألوفاً مألوفاً، يستطيب الناس معاشيته، ويفيئون إلى حلمه:
أَلَسِي عَلِيَّ بِمَا عَلِمْتَ فَإِنِّي سَمَحٌ مُخَالَفِي إِذَا لَمْ أُظْلَمِ^(٢)
ولم يكن هذا الحلم إلا مظهراً من مظاهر الكمال ونضج الشخصية، وعمق الثقة
بالنفس، لقد كان يخضع قوته لعقله، فجاوز مرحلة المباهاة بالقوة إلى مرحلة تحليم
القوة، وخلع على الشجاعة معنى قلما يتحلّى به الشجعان، وهو أن يكون لها غرض
إنساني نبيل، فكان من أرق الناس في المواطن التي تحسن فيها الرقة، وأبعدهم من
الطغيان، وأحرصهم على الرحمة والرفق بكل مخلوق. وحسبك أن تصغي إليه وهو
يناجي جواده الجريح مناجاة الصديق العطوف، فيخيل إليك أن حصانه يتكلم معه
بلا صوت، ويبكي بين يديه بلا دموع:

لَوْ كَانَ يَذَرِي مَا الْمَحَاوِرُ اشْتَكَى
وَلَسَكَانَ لَوْ عَلِمَ الْكَلَامُ مُكَلِّمِي
٣١

(٤) ولعل أعلى ما يُعليه في نظرنا سيطرته على غرائزه في مجتمع قبلي يصعب فيه كبح
الغرائز والشهوات. فهو لا يسرف إذا شرب، ولا يعربد إذا طرب، ولا يغوي المرأة إذا
أحب، ولا يسرق اللذة التي حرّمها الأعراف والتقاليد. لقد شرب طرفة وامرؤ القيس
والأعشى فأسرفوا، وأفضى بهم السرف إلى التبذل في كثير من الأحيان، فخلعوا
العذار، ومجنوا، وفسقوا. أما عنتره فلم يدع للخمر سلطاناً على خلقه، فبقي طاهر
الذليل، نقي العرض، عفاً براً:
فَإِذَا شَرِبْتُ فَإِنِّي مُسْتَهْلِكٌ
مَالِي، وَعِزِّي وَافِرٌ لَمْ يُكَلِّمْ^(٣)

(١) الوقعة: الوقعة. الوعى: الحرب. أعف عتد المغنم: لا أستاذ بشيء دون أصحابي.

(٢) المخالفة: المعاشرة بخلق حسن.

(٣) وافر: تام لم يشتم. يكلم: يجرح.

وَإِذَا صَحَّوتُ فَمَا أَقْصَرُ عَنْ نَدَى
وَتَغْزِلُ الشَّعْرَاءَ فَعَرَّوْا الْمَرْأَةَ، وَوَصَفُوا الْكُشْحَ وَالرَّدْفَ وَالْثَدْيَ، وَتَرَصَّدُوا
وَتَصِيدُوا، وَرَاوَدُوا الْحَصَانَ وَالْعَاهِرَ، أَمَّا عُنْتَرَةٌ فَقَدْ ظَلَّتْ عَفْتَهُ عَيْنًا عَلَى شَهْوَتِهِ فَمَنَعَتْهُ
أَنْ يَزُورَ امْرَأَةً وَزَوْجَهَا غَائِبًا، وَأَنْ يَرْسِلَ عَيْنَهُ فِي مِفَاتِنِهَا، وَهِيَ عَنْهُ غَافِلَةٌ:
أَغْشَى نَسَاءَ الْحَيِّ عِنْدَ حَلِيلِهَا وَإِذَا غَزَا فِي الْجَيْشِ لَا أَغْشَاهَا^(١)
وَأَغْضُ طَرْفِي مَا بَدَتْ لِي جَارَتِي حَتَّى يُوَارِيَ بَجَارَتِي مَأْوَاهَا^(٢)
وَلَعَلَّ أَرْقَ مَا يَعْبُرُ عَنْ تَسَامِيهِ بِنَفْسِهِ، وَارْتِقَائِهِ بِهَا سَيْطَرَتِهِ عَلَى رَغَابِهَا الْأَمَارَةِ
بِالسُّوءِ، وَلِحِمِّ الْغَرَائِزِ الْجَاغَةِ بِالْخَلْقِ الْوَعْرِ، وَالْعَقْلِ الْخَصِيفِ، وَالرَّفْعَةِ الْخَصَانِ:
إِنِّي أَمْرٌ سَمِعُ الْخَلِيقَةَ مَا جَدَّ لَا أَتَّبِعُ النَّفْسَ الْكَبْجُوجَ هَوَاهَا
وَحِينَمَا حَلَّلَ الدَّارِسُونَ الْمُحَدِّثُونَ شَائِلَ عُنْتَرَةٍ حَاوَلُوا أَنْ يَشْفَعُوا التَّحْلِيلَ
بِالتَّعْلِيلِ، فَوَجَدَ بَعْضُهُمْ أَنَّ شَخْصِيَّةَ عُنْتَرَةٍ ثَمَرَةٌ لِعَوَامِلَ صِنْعَتِهَا، وَأَهَمُّ هَذِهِ الْعَوَامِلُ
الْوَرَاثَةُ. فَقَدْ وَرِثَ عَنْ أَبِيهِ شَهَامَةَ الْعَرَبِ وَكِرْمَهُمْ، وَوَرِثَ عَنْ أُمِّهِ الْحَبْشِيَّةَ قُوَّةَ
الْجَسَدِ، وَالْمِيلَ إِلَى الْمَرَاوِغَةِ، وَعَقْدَةَ السَّوَادِ الَّتِي «ظَلَّ يَعْانِي مِنْهَا حَتَّى وَهِيَ فِي قِمَّةِ
انْتِصَارَاتِهِ» وَرَأَى هَذَا الدَّارِسُ أَنَّ عَقْدَةَ السَّوَادِ «أَثَرَتْ فِي عِلَاقَاتِهِ مَعَ الْمَرْأَةِ، وَأَعْطَتْهُ نَوْعًا
مِنَ التَّحْدِيدِ الَّذِي خَلَقَ مِنْهُ فَارِسًا مُمْتِيزًا». وَرَأَى الدَّكْتُورُ عَبْدُ بَدْوِي أَنَّ السَّوَادَ
أَعْطَى الشَّاعِرَ «نَوْعًا مِنْ مُحَاوَلَةِ إِثْبَاتِ الذَّاتِ فِي مُوَاجَهَةِ الْمَجْتَمَعِ وَالْحَيَاةِ مِنْ حَوْلِهِ»
وَمَضَى إِلَى أَبْعَدَ مِنْ ذَلِكَ، إِذْ زَعَمَ أَنَّ لِسَوَادِ الشَّاعِرِ فَضْلًا عَلَى تَطَوُّرِ الْقَصِيدَةِ
الْعَرَبِيَّةِ، فَقَالَ: «إِنْ حَاجَزَ اللَّوْنُ كَانُ وَرَاءَ تَحْوِيلِ هَامٍ فِي الْقَصِيدَةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَهُوَ
الْإِنْتِقَالُ مِنْ (ضَمِيرِ الْجَمْعِ) إِلَى (ضَمِيرِ الْفَرْدِ) ذَلِكَ لِأَنَّهُ كَانَ فِي حَاجَةٍ إِلَى لَفْتِ
الْأَنْظَارِ إِلَيْهِ. كَمَا كَانَتِ الْقَصِيدَةُ الْعَرَبِيَّةُ فِي حَاجَةٍ مَاسَةً إِلَيْهِ كَذَلِكَ، لِتَزْدَهْرَ» وَفِي هَذَا
الْقَوْلِ مَا فِيهِ مِنْ غُلُوٍّ، لَكِنَّ فِيهِ حَقًّا مِنْ الصَّوَابِ يَتِمَثَّلُ فِي تَفَرُّدِ عُنْتَرَةٍ بِشَخْصِيَّةٍ
نَاضِجَةٍ، أَنْطَقَتِ الدَّكْتُورُ عَبْدُ الْحَمِيدُ يُونُسُ بِهَذِهِ الشَّهَادَةَ الْهَامَةَ:

«إِنَّ وَجْدَانِ الشَّعْبِ الْعَرَبِيِّ احْتَفَلَ بِعُنْتَرَةٍ فِي كُلِّ مَكَانٍ، وَجَعَلَ مِنْهُ نَمُودَجًا
يَصْعَدُ إِلَيْهِ الْأَفْرَادُ كُلَّمَا خَزَبَ الْأَمْرَ، أَوْ هَجَعَ الْوَجْدَانُ الْعَرَبِيُّ عَنِ الْإِعْتِصَامِ بِسُورَةِ
الْحِمَاةِ الْعَرَبِيَّةِ، وَكَلَّمَا ارْتَطَمَ الشَّعْبُ الْعَرَبِيُّ بَعْدُوٍّ يُرِيدُ أَنْ يَتَحَيَّفَهُ، أَوْ يَعْتَدِي عَلَى
جَاهِهِ».

(١) الندى: السخاء. الشائل: الخلق.

(٢) أغشى: أزور. عند حليلها: أي زوجها معها.

(٣) غض طرفه: خفض بصره.

جـ - شعر عنتره ومعلّته :

ديوانه

أغراضه

معلّته وأسباب نظمها

درجها ودرجها عند أبياتها وأغراضها

لعنتره ديوان طبع طبعات مختلفة ، لكنها جميعاً لا تبرا من المنحول المنسوب إلى عنتره . ومن طبعاته تلك التي حقّقها عبد المنعم شلبي وكتب مقدمتها إبراهيم الأبياري ، ونشرتها المكتبة التجارية الكبرى بالقاهرة بلا تاريخ وهي طبعة قليلة الضبط والتحقيق ومما يميزها أن المحقق أشار في مطلع كل قصيدة إلى ما رواه الأصمعي والبطلوسي ، وما لم يروياه . وقد قصرنا دراستنا على ما أجمع الرواة على نسبته إلى عنتره ، وعلى ما ورد في كتب النحو واللغة ، لأن هذه الكتب لا تحتج إلا بالصحيح .

أكثر شعر عنتره في الوصف وفي الحماسة والفخر ، وبعضه في الغزل ، وأقلّه في الهجاء ، ودرّة شعره المعلّته . ولنظمها سبب يتصل بأصل عنتره ولونه . فقد رأيت كيف انتزع الشاعر الفارس إقرار أبيه بنسبه انتزاعاً ، وبقي عليه أن ينتزع إقرار الناس بملكاته ، وأن يدفع عنه عجرفية من يباهون بالشرف والشعر . وحدث أن شتمه رجل من سراة عبس ، وعيّر لونه وأمّه ، فقال عنتره : «إني لأحتضر البأس ، وأوافي المغنم ، وأعفّ عن المسألة ، وأجود بما ملكت يدي ، وأفصل الخطّة الصّماء» . فقال له الرجل : «أنا أشعر منك . قال : ستعلم ذلك ، ثم أنشد معلّته» . وفيها الدليل على عبقريته .

نظم عنتره معلّته على الكامل ، وجعل رويّها الميم ، وهي في شرح الزوزني أربعة وسبعون بيتاً ، وفي غيره من الكتب خمسة وسبعون . أوّل أغراضها الوقوف على الأطلال والتسليم عليها والدعاء للديار ، والجزع لفراق الأحبة ، ووصف الديار المقفرة بعد رحيل أهلها عنها . كلّ ذلك في ستة أبيات (١ - ٦) . وثاني أغراضها الغزل ، ويشغل من المعلّقة فقرات متباعدات أرقام أبياتها (٧ - ٩) و (١٣ - ٢٠) و (٥٧ - ٦٠) وفي هذه الفقرات يتحدث الشاعر عن عشقه عبلة ، ويأسه من وصالها ، وعن منزلتها عنده ، ويشكو الصد والبعد ، ويصف طيب ثغرها ، ويقرنه بروضة أنف طيبة الأرج ، ثم يشير إلى تسقطه أخبارها ، وافتتانه بجيدها وابتسامتها والنفاتها . وثالث الأغراض صفة الناقة (٢٢ - ٣٤) وتشبيهها بالظليم . ورابعها الفخر . وفي هذا الغرض يطيل عنتره ، ويضمن فخره وصف الحرب ، ومحاوره الحصان ، والتعريض بابني ضمضم ، وبرجل اسمه عمرو .

أغراضه :

طرق عنتره الموضوعات التي طرقها غيره من شعراء العصر الجاهلي، لكنه أطل
في جانب، وأوجز في جانب وأهم أغراضه :

(١) الوصف :

الوصف في شعر عنتره غزير المادة، متعدد الموصوفات، تناول فيه الشاعر ما وقع عليه
بصره من مشاهد الصحراء، من الروضة الأنف التي ظهرت فيها «كل قرارة كالدرهم»
إلى جانب الذباب الهزج الذي «يحك ذراعه بذراعه» ومن «الناقة الشدنية» التي
احتملت جسده إلى «الزجاجة الصفراء» التي اختبلت عقله. ومن «ديار عبلة بالجواء»
إلى الوكر الذي «تبيض به مصاييف الحمام» ومن الجيوش التي تشبه «سيولاً وقد جاشت
بهن الأباطح» إلى كل سنان كأنه «شهاب بدا في ظلمة الليل واضح» لكن الموصوف
الذي برع فيه عنتره وأطل هو الحصان، وعنه وحده نتحدث.

وصف عنتره الخيل مذاكيرها والإناث، وصورها سائمة ترعى، وعادية تغير،
وكوكبة تستبق، وأفرداً تختال. ورسم أعضائها مفصلة، وهياكلها تامة، وأرسل بصره
في خلقها العجيب يتفحص أوصالها تفحص العالم الخبير والفارس الممارس، وأعمل
بصيرته في نفوسها يتحسس مشاعرها تحسس الصديق الشفيق، والأخ المؤاسي. ولا
نبالغ إذا قلنا إنه أحبها فوق حبه النساء، ووصفها وصفاً تحسدها عليه عبلة.
فجرّوة فرس أبيه شداد من عتاق الخيل، تكرم في الشتاء، فيكف عنها الفحول،
لأنها اقتنيت للحرب لا للنسل، وتصان من العمل والخدمة، فلا يركبها ربهام لشأن من
شؤونه، ولا يعيرها أحداً من الناس:

فَمَنْ يَكُ سَائِلاً عَنِّي، فَإِنِّي
مُقَرَّبَةٌ الشِّتَاءِ، وَلَا تَرَاهَا
وَجَرَّوَةٌ لَا تَرُودُ وَلَا تُعَارُ^(١)
وَرَاءَ الْحَيِّ يَتَّبِعُهَا الْمَهَارُ^(٢)

ومهر عنتره خفيف القوائم، رشيق الخطا، ينقض على العدو انقضاض الذئب،
لا تضعف عزيمته الجراح وإن كست ترائبه صداراً من دم:

(١) لا ترود: لا تجول.

(٢) مقربة: تدنى وتقرب. لا تراها... يتبعها المهار: أي أنها للركوب لا للنسل.

وَزَعَتْ رَعِيلَهَا بِالرُّمَحِ شَذْرًا عَلَ رَبِّدٍ كَسْرَحَانِ الظَّلَامِ
أَكْرَّ عَلَيْهِمْ مُهْرِي كَلِيمًا قَلَائِدُهُ سَبَائِبُ الْقِرَامِ

وله في صفة حصانه أحد عشر بيتاً يرسم فيها جسم الحصان وحركاته، وصفاً مفصلاً، فحصانه ذو جسد ضخيم، له عجز صلب كالصخرة الناعمة في مسيل الماء، وعنقه كجذع شجرة، شذبت أغصانه، ومنخره كهفان تأوي إليهما الضبع:

وَلَرَبَّ مَشْعَلَةٍ وَزَعَتْ رِعَالَهَا بِمَقْلَصٍ نَهْدِ المَرَائِلِ مَيَّكِلٍ^(١)
نَهْدِ القِطَاةِ كَأَنَّهَا مِنْ صَخْرَةٍ مَلْسَاءُ يَغْشَاهَا الْمَسِيلُ بِمَخْفَلٍ^(٢)
وَكَأَنَّ هَادِيَهُ إِذَا اسْتَقْبَلَتْهُ جَذَعٌ أَذِلٌّ وَكَأَنَّ غَيْرَ مَذَلٍّ^(٣)
وَكَأَنَّ خَرَجَ رَوْحِهِ فِي وَجْهِهِ سَرَّانٍ كَانَا مُوَلِّجَيْنِ لِحَيْتَالِهِ

وبعد أن وصف عنترة جواده هذا الوصف لم يصبر على فراقه، ولم يقنعه النظر إليه من بعيد، فنزا عليه، وركبه ليقتمحم به الصفوف، ويغير على الأعداء، كأنه الصقر الكاسر:

فَعَلَيْهِ أَتَنَحَّجُمُ الْهَبَاجَ تَقَحُّمًا فِيهَا، وَأَنْقَضُ أَنْقَضَاصَ الْأَجْدَلِ^(٤)
والصور التي اختارها عنترة لجواده تنافس صور امرئ القيس، بل تزيها، لأنها أقرب إلى الواقع، وأدل على الأصالة وقوة المراس، فهو لم يرسم له صورةاً حضرية كخذروف الوليد، والشعر المرجل المصبوع بالحناء، ولم ينظر إليه من بعيد نظرة الرسام. كما فعل امرؤ القيس، بل اعتنقه وانطلقاً صقراً على صقر.

وفي المعلقة بلغ حب عنترة جواده مبلغه، إذ جاوز وصف الجسد إلى تحليل النفس، وانتقل من التأدب والمصانعة في مخاطبة الأدهم إلى المشاركة الوجدانية في تحسس آلامه. لقد صبر الأدهم على الأسنة الواغلة في جلده ولحمه، غادية راثحة في صدره كحبال البئر صاعدة هابطة، ولم ينكفئ ولم يخذل عنترة، ولكن عنترة أحس ما في نفسه من شكوى مكظومة، وألم حبيس، وودّ لو يستطيع أن يحاوره ليشكره، أو يناجيه

(١) وزعت: كفت. رعيها: مقدمتها. ربذ: فرس خفيف القوائم في مشيه السرحان: اللذب. سبائب: ج سب:

ثوب رقيق، القرام: الستر الرقيق الأحمر.

(٢) مشعلة: غارة. المقلص: الفرس الطويل القوائم المنضم البطن. المراكل: حيث يركلها الفارس برجله. نهذ:

مرتفع. هيكل: ضخيم.

(٣) القطاة: العجز. مخفل: ماء مجتمع كثير.

(٤) الهادي: العنق. جذع: جذع الشجرة ساقها. أذل: قطع عنه أغصانه.

(٥) غرج روجه: منخره. السرب: الطريق تحت الأرض، المولج: المدخل. الجيال: الضبع.

(٦) الأجدل: الصقر.

ليواسيه ، وقنع كل منها بالنظر في عيني صاحبه ، ففهما ما عجزا عن ترجمته بلغة جامعة ،

وتواءما وتلاءما على صمت :

يَدْعُونَ عَنَتَرَ وَالزَّمَاحُ كَأَنَّهَا أَشْطَانُ يَنْقِرُ فِي لَبَانِ الْأَذْهَمِ^(١)
 مَا زِلْتُ أَرْمِيهِمْ بِشَفَرَةِ نَحْرِهِ وَلَبَانِيهِ حَتَّى تَسْرِبَلَ بِالْدَمِ^(٢)
 فَازَوْدٌ مِنْ وَقْعِ الْقَنَا بَلْبَانِيهِ وَشَكَا إِلَيَّ بَعِزَّةٌ وَتَحَنُّمِ^(٣)
 لَوْ كَانَ يَدْرِي مَا الْحَاوِزَةُ أَشْتَكِي وَلَكَّانَ لَوْ عَلِمَ الْكَلَامُ مُكَلِّمِي

٢) الفخر :

يُعد الفخر من أبرز الأغراض في شعر عنتره . وقد كان الشاعر مدفوعاً إليه دفعاً قوياً ، لأنه كان يخوض معركة ضارية لإثبات نسب ، ولانتزاع حق . وللرد على خصوم ، وللظفر بمحبوبة لا يراه أهلها كفواً لها ، وللتعويض من لون مفروض عليه .

ولما كان السراة من عبس قد أنكروا عنتره ، وتعيروا به ، فقد جعل عنتره همه الأول مفاخرة السراة . وإذا كان عاجزاً عن مجاراتهم في ميدان الأنساب والأجداد الثالثة فهو قادر على قهرهم بقوة الساعد ومضاء السيف ، لأن القوة لا نسب لها ولا لون .

أغار مرة على بني العشراء - وهم قوم من فزارة - وتخير أشرافهم ، فأعمل فيهم السيف ، وفتك بهم فتكاً ضارياً ، فتضاغوا بين يديه ، كأنهم صغار الحيوان ، وهويتصيد منهم جبناء الأغنياء :

أَلَا أَبْلِغُ بَنِي الْعُشْرَاءِ عَنِّي عَلَانِيَةً فَقَدْ ذَهَبَ السَّرَاُ
 قَتَلْتُ سَرَاتِكُمْ وَخَسَلْتُ مِنْكُمْ خَسِلاً مِثْلًا خَسِلَ الْوِبَارُ^(٤)

وكان عنتره في بعض مفاخره حريصاً على الشئاة والتشفي ، وعلى أن يسمي فرائسه ، فرمحه اعتلق ظهر فلان ، وسيفه بقر بطن فلان ، فكأنه بهذه التسمية يريح نفسه من حقد قديم كظيم :

(١) الأشطان : ج شطن جبل البثره اللبان : الصدر .

(٢) تسربل بالدم : كسي به .

(٣) ازورّ : مال وانحرف . التحنّم : صوت دون الصهيل .

(٤) بني العشراء : قوم من فزارة . (٥) سراة : سراة القسوم : شرفاؤهم . خسلت : نفيت . الخسيل : الرذل من كل شيء .
 الوبار : ج وير دويبة قدر السنور من دواب الصحراء .

تَرَكْتُ جُبَيْلَةَ بِنَ أَبِي عَدِيٍّ يُبْلُ إِثَابَهُ عَلَّقَ نَجِيمٌ^(١)
وَأَخَّرَ مِنْهُمْ أَجْرَ رَتْ رُحْمِي وَفِي السَّبَلِ مِغْبَلَةٌ وَقِيْعٌ^(٢)

الغزل
البحر

ولما كان يكره المخنثين، يحسد المترفين، فقد جعل شطف العيش مفخرة،
والتبذل تحدياً لذوي الرواء الكاذب، ومضى يبين لعبلة أن قيم الأشياء في جواهرها لا
ظواهرها. فإذا أدهشها شحوبه وهزاله، فالسيف معروق لا لحم له، وإذا اقتحمته
عينها حينما رأت شعثه وغبرته فالعطر حلية النساء، أما حلية الرجال فالدرع السوابغ
والسيوف القواضب. ومن أجدر من عنبرة بتلك الحلية؟ إنه دارع كمي، تصدأ الدروع
على كشحه قبل أن يخلعها، وينفي صدأها عن بشرته الخشنة:

عَجِبْتُ غُبَيْلَةَ مِنْ فَنَى مُتَبَدِّلٍ^(٣) عَارِي الْأَشَاجِعِ شَاحِبٍ كَالْمَنْصِلِ^(٤)
شَعْتُ الْمَفَارِقِ مِنْجِ سِرْبَالِهِ لَمْ يَذْهَبْ حَوْلًا وَلَمْ يَتَرَجَّلْ^(٥)
لَا يَنْكَبِي إِلَّا الْحَدِيدَ إِذَا اكْتَسَى وَكَذَلِكَ كُلُّ مُغَاوِرٍ مُسْتَبْسِلِ
قَدْ طَالَمَا لَيْسَ الْحَدِيدُ، فَإِنَّمَا صَدَأَ الْحَدِيدُ بِجِلْدِهِ لَمْ يُغْسَلِ

إن عنبرة يلح على الإدلال بالقيم التي يمتلكها، لا بالقيم التي يتوارثها من لاقية
لهم، ويصرف بصر عبلة عن النظر في ثيابه إلى الفحص عن قلبه، فإن لم يرض بصرها
عن شكله ولونه فسترضى بصيرتها عن خلقه:

لَا تَقْرَمِينِي يَا غُبَيْلُ وَرَاجِعِي فِي الْبَصِيرَةِ نَظْرَةُ الْمُتَأَقِّلِ
ولما كان أئمن ما في الإنسان عقله فعلى عبلة أن تنقب فيه عن هذه الجوهرية الخفية
النفيسة، فإذا أعيها الظفر بدماعه فلتنظر إلى أثر الدماغ في السلوك، وقدرته، بعد
التمرس بالصعاب، على حل العضلات:

ذُلِّلَ رِكَابِي حَيْثُ شَعْتُ مُشَايِمِي لُبِّي وَأُخْفِرُهُ بِأَمْرِ مُبْرَمٍ^(٦)

وبعد المفاخر التي قدمها عنبرة بين يديه، يبدو عقله ونبله أجدى من غباء السراة
وجبنهم. والدليل على دعوها أنهم يحتاجون إليه، وهو عنهم غني، وهذه الحاجة تنفح
عنبرة بلذة عظمى، فكلمها أدارها في عقله كبر وصغروا وارتاح لهذه المفارقة، وعدّها
مفخرة المفاخر:

(١) علق: دم. نجيم: يميل لونه إلى السواد.

(٢) أجرت رحي: طعنته به فمشى وهو يجره. مغبل: نصل عريض. وقيع: فعيل بمعنى مفعول. محدد: من الحدة والرفافة

(٣) عاري الأشاجع: أي قليل اللحم أو ظاهر عصب اليد. شاحب: متغير اللون لهزال أو غيره. المنصل: السيف.

(٤) شعث المفارق: أي متلبذ الشعر مغبره. المنهج: البالي. لم يترجل: لم يعتن بشعره.

(٥) ذل: ج ذلول والركاب ما يركب. مشايح: شايحه. رافقه. اللب: العقل. أسفزه: أدفعه. المبرم: المحكم.

وَلَقَدْ شَفَى نَفْسِي وَأَبْرَأُ سَقَمَهَا
قِيلَ الْفَوَارِسُ وَيَسْكُ عُنْتَرُ أَقْدَمِ^(١)

لقد أصبح احتماء الكبراء به برهاناً على صغرهم، ودليلاً على أن تفاخرهم بالأنساب سراب لا يروي غلة، ورداء كاذب البريق تمزقه الحراب. وها هو ذا عنتره الفحل يخلف وراءه المخانيث ذوي الأنساب يترددون ولا يقدمون، ثم يندفع إلى العدو ليدفعه عن أشراف عبس بسيفه البتار:

وَإِذَا الْكَتِيْبَةُ أَحْجَمَتْ وَتَلَاخَظَتْ
وَالْخَيْلُ تَعْلَمُ وَالْفَوَارِسُ أَتْنِي
أَلْفَيْتُ خَيْرًا مِنْ مُعَسِّمٍ مَخُولِ^(٢)
فَرَّقْتُ جَمْعَهُمْ بِطَعْنَةٍ فَيَصِلِ^(٣)

وربما افتخر عنتره بنسبه، وشفع النسب بالشجاعة وبالذبح عن الحمى ليدكر السادة بأنه بعد اعتراف أبيه به غدا فوقهم لا ضريعاً لهم، فهو يفضلهم بالشجاعة، وهم لا يفضلونه بكرم المحتد:

إِنِّي امْرُؤٌ مِنْ خَيْرِ عَبْسٍ مَنْصَباً
شَطْرِي، وَأَحْمِي سَائِرِي بِالْمَنْصَلِ^(٤)
وزبدة القول: إن عنتره خلع على الفخر الفردي نزعة واقعية تتمثل في تقدير الخلق القويم، والعمل النافع لا الأجداد الموروثة والشرف التليد، فهل معنى ذلك أن عنتره لم يسهم في الفخر القبلي؟

مهما تعظم ذات الفرد في المجتمع القبلي فالقبيلة أعظم، ومهما يشعر البطل بكيانه المتميز فإنه، في حومة الوغى، ينتظمه التيار القبلي الواحد، فينسى ظلم الأقربين ليدفع الخطر عن الكيان الجمعي، ويناضل مع قومه، يكرون معاً، ويظفرون معاً. إذا شهبوا سيوفهم حصدوا بها سنابل الرؤوس، وإذا داروا حول أعدائهم حسبتهم الرحي تطحن ما يمر بين حجرها من جاجم:

فَلَمْ أَرْ خَيْأً صَابَرُوا مِثْلَ صَبْرِنَا
وَدُرْنَا كَمَا دَارَتْ عَلَى قَطْبِهَا الرَّحَى
وَلَا كَافَحُوا مِثْلَ السَّيْنِ نَكَايَحُ^(٥)
وَدَارَتْ عَلَى هَامِ الرِّجَالِ الصَّفَائِحُ
تَدَاعَى بُنُو عَبْسٍ بِكُلِّ مُهَنَّدٍ
حُسَامٍ يُزِيلُ الْهَامَ وَالصَّفَّ جَانِحُ^(٦)

ولكنه كان يحاول في فخره القبلي أن يكون في موضع القيادة والنجدة، يأمر

(١) ويلك: وي: كلمة تعجب أو بمعنى ويلك حدثاً له.

(٢) تلاحظت: التلاحظ صفة من صفات المتردد في أمره. معم: كريم الآباء. مخول: كريم الأمهات.

(٣) فيصل: قاضية.

(٤) المنصب: الأصل والحسب يريد: نصفي شريف من قبل أبي فإذا قاتلت حيث نصفي الآخر من قبل أمي.

(٥) المكافحة: المضاربة والمدافعة تلقاء الوجه.

(٦) يشبه جولاهم في ميدان المعركة بدوران الرحي حول قطبها. هام: رؤوس. الصفائح: السيوف.

(٧) الصف: القوم المصطفون للقتال. جانح: مائل أي قد اشتبكوا.

فيطاع ، أو يستنفر فينفر . فلَمَّا أن تناديه عبس ، فيصدع بأمرها ، وإمَّا أن يناديه فتتقاد له . فإذا ظاهره فرسانها كُرَّ بهم على الأعداء فاستباحهم بالسيوف والرماح وكرام الخيل :
لَمَّا سَمِعْتُ دُعَاءَ مُرَّةٍ إِذْ دَعَا وَدُعَاءَ عَبْسٍ فِي الْوَعْيِ وَمُحَلِّ
نَادَيْتُ عَبْسًا فَاسْتَجَابُوا بِالْقَنَا وَبِكَلِّ أَبْيَضٍ صَارِمٍ لَمْ يَخْلُ^(١)
حَتَّى اسْتَبَاحُوا آلَ عَوْفٍ عَنُوءٌ بِالْمُشْرِقِ وَبِالْوُشَيْجِ الدُّبُلِ^(٢)

(٣) الهجاء :

الفخر موصول بالهجو ، فما شمعخ أنف إلا انطوت الشمخة على الزراية بأنف راغم ، صرَّح بذلك الشاعر أم لمَّح ، ولا استطال بنفسه أو قبيلته إلا تضمنت الاستطالة مقايضة بين عمالة وأقزام ، باح بذلك الشاعر أم جمجم . ولَمَّا كان عنتر فارس زمانه فلم يكن يكتفي بالتعريض واللمز ، وإنما كان صريح الهجو ، موجع الشتم .
هذَّده عمرو بن أسود وقومه فسخر من رماحهم العتيقة النخرة المكسرة ، وقرنهم بالنعام مضرب المثل في الجبن ، وجعل فم خصمه عمرو وكفم ناقة قبيحة طمس الشعر الكثيف جوارح وجهها :

قَدْ أَوْعَدُونِي بِأَرْمَاحٍ مُّغَلَّبَةٍ سُودٌ لَقِطَنٌ مِنَ الْخَوْمَانِ أَخْلَاقٍ^(٣)
لَمْ يَسْلُبُوهُمَا ، وَلَمْ يُعْطَوْا بِهَا ثَمَنًا أَيْدِي النَّعَامِ فَلَا أَسْقَاهُمُ السَّاقِي^(٤)
عَمَرُوا بَنَ أَسْوَدَ فَارِثًا قَارِبَةً مَاءَ الْكَلَابِ عَلَيْهَا الظُّبْيِ مَعْنَا^(٥)

وهجا عنتره بني زبيد ، فرماهم بالضعف والخوف ، وسخر من هربهم ، إذ ولوا الأدبار والرماح تجتاح أقفاءهم كما يجتاح اللهب الهشيم :
لَقَدْ وَجَدْنَا زَبِيدًا غَيْرَ صَابِرَةٍ يَوْمَ التَّقِينَا ، وَخَيْلُ الْمَوْتِ تَسْتَبِقُ
إِذْ أَذْبَرُوا فَعَمِلْنَا فِي ظُهُورِهِمْ مَا تَعْمَلُ النَّارُ فِي الْخُلْفَى فَتَحْتَرِقُ
وكان عنتره في بعض هجائه يأتي بصور ساخرة ، تصيب مقتلاً من الخصم . فقد هجا قبيلتين ببيتين قاتلين صور فيهما بني شيبان وبني لأم ، وقرن وجوه الشيبانيين

(١) لم يخل : لم يشحد .

(٢) عنوة : قهراً . المشرق : السيف . الوشيج : الرمح . الذبل : الضامرة .

(٣) صلبة : حزم مقبضها بمصب عنق البعير . لقطن : أي لم تكن عندهم من سلب أو شراء . الخومان : موضع ، أخلاق : بالية .

(٤) أيدي النعام : أي هم في الجبن مثل النعام . فلا أسقاهم الساقى : دعاء بالجدب .

(٥) فآزباء : أي فم زباء والزباء كثيرة شعر الأذنين والعينين . قاربة : تطلب الماء . الكلاب : موضع . معناق : مسرعة .

منازل
غزل

وملاومة. ومن هذه المقطعات أبيات يصف فيها الشاعر سرباً من طباء مرّ عن يمينه وعن يساره، فذكره صاحبه سمراء، فأحسّ حينئذ أنّ زندين يقتدحان نار الشوق بين جنبيه، فعجز عن كتمان الشوق وباح بحبه الحبيس، ولام صاحبه، لأنها تقسو ويلين، وتحقد ويصفح، وتنقد وينصح، وتقابل نصحه بالإعراض:

طَرَبْتُ وَهَاجَتْكَ الطَّبَاءُ السَّوَارِحُ غَدَاةً غَدَّتْ مِنْهَا سَنِيحٌ وَبَارِحٌ^(١)
تَفَالَتْ بِكَ الْأَشْوَاقُ حَتَّى كَانَسَا يَزْنِدِينَ فِي جَوْفِي مِنَ الْوَجْدِ قَادِحُ
وَقَدْ كُنْتُ تُخْفِي حُبَّ سَمْرَاءَ حَقِيبَةً قُبِخَ لَانِ مِنْهَا بِالَّذِي أَنْتَ بَائِحُ^(٢)
لَعْمَرِي لَقَدْ أَعْدَرْتُ لَوْ تَعْلِرِيَنِي وَخَشَشْتَ صَدْرًا جَيْبُهُ لَكَ نَاصِحُ^(٣)

وفي مقدماته الغزلية القصيرة شكوى من تغير المحبوبة وإحساس بالحرمان والألم. فقد أحب عنتره (رقاش) فأعرضت عنه، ووصلها فقطعته، فمضى يؤنب نفسه المتعلقة بإمرأة نائية، تسكن وادياً يألفه الحمام بين قمتي جبل شام:

نَأْتُكَ رَقَاشٍ إِلَّا عَنْ يَلَامٍ وَأَتَسَّى جَبَلَهَا خَلَقَ الرَّمَامُ^(٤)
وَمَا ذُكِرِي رَقَاشٍ إِذَا اسْتَقَرَّتْ لَدَى الطَّرْفَاءِ عِنْدَ ابْنِي شَامِ^(٥)
وَمَسَكْنُ أَهْلِهَا مِنْ بَطْنِ جَزْعٍ تَبْيِضُ بِهِ مَصَايِفُ الْحَمَامِ^(٦)

وربما كان نسيب عنتره برقاش ضرباً من التواجد لا الوجد، ولذلك خلا من تصوير المحاسن وتحليل المشاعر. أمّا أبياته في عبلة فنمط آخر من الغزل، فيه التعلق بفم قلبه، وذاق حلاوة رضابه، وانتسم طيب نكهته، فوجده كنافجة المسك، أو كروضة ممطورة، تنشر أرجها العطر كلما افتر ثغرها عن أسنانها المتألقة:

إِذْ تَسْتَسْبِكُ بِي ذِي غُرُوبٍ وَاضِحٍ عَذْبٍ مُقْبَلُهُ لِدَيْدِ الْمَطْعَمِ^(٧)
وَكَأَنَّمَا نَظَرْتُ بِعَيْنِي شَادِنٍ رَشَاءٍ مِنَ الْغَزْلَانِ لَيْسَ بِتَوَمِ^(٨)
وَكَأَنَّ فَاةً تَاجِرٍ بِقَسِيمَةٍ سَبَقَتْ عَوَارِضَهَا إِلَيْكَ مِنَ الْقَمِ^(٩)

(١) السوارح: الراعية بالغداة إلى الضحى. السنيح: السائح ما أتاك من يمينك. بارح: ما أتاك من يسارك.

(٢) لان: الآن.

(٣) خششت: أوغرت. الجيب: كناية عن القلب والصدر.

(٤) اللام: يريد لقاء يسيراً. خلق: بالير. الرمام: ج رمة وهي قطعة الحبل البالية.

(٥) الطرفاء: موضع. شام: جبل له رأسان يسميان ابني شام.

(٦) الجزع: منطف الوادي. مصاييف: التي تنجت في الصيف.

(٧) تستبك: تذهب بعقلك. ذي غروب: أي فم ذي أسنان حادة. واضح: أبيض.

(٨) الشادن: ولد الظبي. رشأ: تحرك ومشى. ليس بتوم: أي لا أخا له لتكون العناية أتم وأكمل.

(٩) الفارة: وعاء المسك. التاجر: هنا العطار. القسيمة: سوق المسك. العوارض: منابت الأضراس.

منازل
غزل

أَوْ رَوْضَةً أَنْفًا تَضْمَنَ نَبْتَهَا
وَنَحْنُ نَزَعِمُ أَنَّ عَنْتَرَةَ لَمْ يَكُنْ زِيرُ نِسَاءِ كَامِرِيِّ الْقَيْسِ، وَلَا خُذَيْدِينَ عَوَاهِرِ
كَالْأَعَشَى. وَإِنَّمَا كَانَ بَطْلًا قَبْلَ أَنْ يَعِشُقَ، وَأَنَّهُ أَحَبُّ عِبِلَةٍ لَا سِوَاهَا بِنَخْوَةِ الْفَارَسِ لَا
بِشَهْوَةِ الْعَاشِقِ جَبًّا يَرْقَى بِرَجُولَتِهِ، وَيَرْضِيهِ عَنْ نَفْسِهِ أَوَّلَ الْأَمْرِ، وَيَرْضِي عَنْهُ عِبِلَةٌ
آخَرُهُ. فَهُوَ لِذَلِكَ يُؤَثِّرُهَا عَلَى نِسَاءِ الْأَرْضِ، وَهَبَّتْ لِحِمَايَتِهَا إِذَا اسْتَصْرَخَتْهُ، وَلَا يَرَاوُدهَا
عَنْ لَذَةٍ تَرَى فِيهَا مَسَاسًا بَعَفَتْهَا:

وَلَيْسَ سَأَلْتُ بِذَاكَ عِبِلَةً خَبَرْتُ
أَنْ لَا أُرِيدُ مِنَ النِّسَاءِ سِوَاهِهَا
وَأَجِيبَهَا إِنَّمَا دَعَتْ لِعَظِيمَةٍ
وَأَغِيثَهَا وَأَعِيفَ عَمَّا سَاهَا^(١)

وَنَزَعِمُ كَذَلِكَ أَنَّ جَوْهَرَ عَشْقِهِ الْأَلَمَ وَالْحَرَمَانَ لِأَسْبَابٍ كَثِيرَةٍ أُولَئِكَ الْفَرْقُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ
عِبِلَةٍ، فَهُوَ عَبْدٌ أَسْوَدُ مُضْطَهَدٌ، وَهِيَ حُرَّةٌ بِيضَاءُ مَنْعَمَةٍ. وَثَانِيَهُمَا الْحَسَدُ، فَهُوَ يَحْسَدُ
لِدَائِهِ عَلَى أَنْسَابِهِمْ وَحَرِيَّتِهِمْ وَلِدَائِهِ يَحْسَدُونَهُ عَلَى حُبِّ عِبِلَةٍ، وَثَالِثُهُمَا ابْتِعَادُ مَحْبُوبَتِهِ عَنْهُ،
وَبَقَاءُ صُورَتِهَا مَعَهُ فِي السَّلَامِ وَالْحَرْبِ، حَتَّى إِنَّهُ لَيَرَى فِيهَا فِي الرُّوضَةِ الْمَعْطَاءِ، كَمَا يَرَاهُ
عَلَى صَفْحَةِ السَّيْفِ الْمَصْقُولِ:

فَوَدِدْتُ تَقْبِيلَ السُّيُوفِ لِأَنَّهَا
لَمَعَتْ كَبَارِقٍ تَفَرِّقُ الْمَتَبِئِمَّ
وَالرَّابِعُ الْيَأْسُ مِنْ وَصَالِهَا وَالْإِقْتِرَانُ بِهَا، وَهَذَا الْيَأْسُ حَوْلَ هَمِّ الشَّبَابِ إِلَى غَمٍّ
مَقِيمٍ فِي الْكُهُولَةِ مَدَّ ظَفَرَ بَعْبِلَةٍ رَجُلٍ غَيْرِهِ.

هـ - خصائصه الفنية:

صنّف ابن سَلَامٍ عَنْتَرَةَ فِي شِعْرَاءِ الطَّبَقَةِ السَّادِسَةِ، فَجَعَلَهُ فِي قَرْنٍ مَعَ عَمْرِو بْنِ
كَلْثُومٍ، وَالْحَارِثِ بْنِ حُلَازَةَ، وَسُوَيْدِ بْنِ أَبِي كَاهِلٍ.
وَإِذَا جَازَ لَنَا أَنْ نَفَاضِلَ بَيْنَ الْأَرْبَعَةِ فَضْلُنَا عَنْتَرَةَ، لِأَنَّ مَلَكَتَهُ بَلَّغَتْهُ مَا بَلَغَ. فَقَدْ
كَانَ خَادِمَ قَوْمِهِ، وَكَانَ أَقْرَانُهُ سَادَةَ أَقْوَامِهِمْ، فَحَلَّقَ بِجَنَاحٍ، وَحَلَّقُوا بِجَنَاحَيْنِ أَحَدُهُمَا
مُسْتَعَارٌ. حَلَّقَ عَنْتَرَةَ بِمَوْهَبَةٍ فَطَرِيَّةٍ وَشَجَاعَةٍ فَرْدِيَّةٍ، وَحَلَّقَ الثَّلَاثَةَ بِمَوَاهِبِهِمْ، ثُمَّ بِمَا
قَدَّمْتَهُ إِلَيْهِمْ قَبَائِلُهُمْ مِنْ تَأْيِيدٍ وَأَعْجَادٍ مَوْرُوثَةٍ. وَلَوْ لَمْ يَوُثْ مِنْ قُوَّةِ الْمَلِكَةِ الشَّاعِرَةِ فَوْقَ مَا
أَوْقَى مِنَ الْقُوَّةِ الْبَاطِشَةِ مَا ثَبَتَ فِي مِيدَانِ الشُّعُورِ ثَبَاتَهُ فِي حُلْبَةِ الْوَعْيِ. فَمَا الْخَصَائِصُ
الْفَنِيَّةُ الَّتِي تَسْمُو شِعْرُهُ؟

(١) انف: تامة لم ترع. قليل الدمن: قليل البيت. معلم: مشهور.

(٢) ساهها: ساءها.

الواقعية

(١) الصدق والواقعية : لعلّ أوضح صفة يقف عليها الناظر في شعر عنترة صدق هذا الشعر وواقعيته . فهو صادق في أفكاره مخلص لفلسفته التي يجبه بها مذاهب الآخرين ، صريح في الدعوة إلى ما يؤمن أنّه الحقّ . فقد رأيته يعبر عن كل شيء حتى عما يسوءه . كحديثه عن زراية الرجال به ، وإعراض النساء عنه . وما نظنه أنّه كان يجد في ذكر هذه الأمور حرجاً عظيماً ، وإنّما نظنّ أنّه كان يجد فيها لذة ، لأنّه يذكرها ليدحضها ، ويقرّ بنشأته المتواضعة الأولى ليفخر بها أنجز .

الدقة

(٢) الدقة : والصدق يقتضي الدقة في ترجمة الفكرة ، ورسم الصورة ، كتنقيذ الأطلال بأمكنتها وأزمنتها ، ورسم جزئيات الموصوف ، ورصد ما دق من أعضائه ، وخفي من حركاته . ولعل أدق صوره صورة الذباب وهو يحكّ إحدى يديه بالأخرى كما يقدح النار رجل مخدج (ناقص اليد) :

هَزَجًا يَحْكُ ذِرَاعَهُ يَذِرَاعِهِ قَدَحَ الْمَكْبَّ عَلَى الزَّنَادِ الْأَجْدَمِ^(١)
(٣) سهولة اللغة : في لغة عنترة سهولة ولين ووضوح . فلوقست أسلوبه بأساليب الشعراء في زمانه لوقفت على هذه الخصيصة . ولذلك سهل على الوضّاعين في العصور المتأخرة أن يقلدوا شعره ويلحقوا ما اختلقوا بديوانه .

السهولة والوضوح

ومّا يتصل بهذه الخصيصة ما لاحظته الدكتور عبده بدوي ، إذ وجد أنّ «قاموس الشاعر يقف بصفة خاصة عند اللونين الأسود والأبيض ، ويكثر من كلمات العبد والغراب والمسك والكحل بالإضافة إلى النار والبرق والغضب والسيف والغبار والدم والشرار» . ولعلّ الناقد يرمي من تسجيل هذه الظاهرة إلى ربط شعره بفكره ، ولغته بعقده ، وهو ربط مقبول ، يشفع الخصيصة التي أشرنا إليها .

(١) الهزج : السريع الصوت المتتابع . الأجدم : المقطوع اليد .

مختارات من شعر عنتره

آ- كانت له امرأة من بجيلة لاتزال تذكر خيله وتلومه في فرس كان يؤثره على خيله
ويطعمه ألبان إبله فقال :

لَا تَذْكُرِي مُهْرِي وَمَا أَطْعَمْتُهُ
إِنَّ الْغُبُوقَ لَهُ وَأَنْتِ مَسْوُوءَةٌ
كَذَّبَ الْعَنَبِيُّ وَمَاءُ شَنِ بَارِدٌ
إِنَّ الرِّجَالَ هُمْ إِلَيْكَ وَسِيكَةٌ
وَيَكُونُ مَرْكَبُكَ الْقَمُودَ وَرَحْلُهُ
إِنِّي أَحَازِرُ أَنْ تَقُولَ ظَعِينَتِي
وَأَنَا عَمْرُوٌّ إِنْ يَأْخُذُونِي عَنَتُوَّةٌ

فَيَكُونُ جِلْدُكَ مِثْلَ جِلْدِ الْأَجْرَبِ^(١)
فَتَأْوِي مَا شِئْتَ ثُمَّ تَحْوِي^(٢)
إِنْ كُنْتَ سَائِلَتِي غُبُوقاً فَادْهَبِي^(٣)
إِنْ يَأْخُذُوكَ تَكْخُلِي وَتَحْضَبِي^(٤)
وَابْنُ النَّعَامَةِ يَوْمَ ذَلِكَ مَوْكَبِي^(٥)
هَذَا غُبَارُ سَاطِعٍ فَتَلَبَّبِي^(٦)
أَقْرَنُ إِلَى شَرِّ الرِّكَابِ وَأَجْنَبِي^(٧)

ب- وقال يفخر وقد رد الغارة واستنقذ الغنيمة :

ظَعْنُ الدِّينِ فَرَاقَهُمْ أَتَوَقَّعُ
حَرَقَ الْجَنَاحِ كَأَنَّ لِحْيِي رَأْسُهُ
فَرَجَرْتُهُ أَلَا يُفَرِّخُ عَشُّهُ
إِنَّ الدِّينَ نَعِيتَ لِي بِفَرَاقِهِمْ
وَمُغِيرَةُ شَعْوَاءَ ذَاتِ أَشْثَلَةٍ
فَرَجَرْتُمَا عَنْ نَيْسُوءٍ مِنْ عَامِرٍ

وَجَرَى بَيْنَهُمُ الْغُرَابُ الْأَبْقَعُ^(٨)
جَلَانُ بِالْأَخْبَارِ هَشٌّ مُوَلَّعُ^(٩)
أَبْدَأُ وَيُصْبِحُ وَاحِدًا يَتَفَجَّعُ^(١٠)
هُمْ أَشْهَرُوا لَيْلِي التَّيَامَ فَأَوْجَعُوا^(١١)
فِيهَا الْقَوَارِيسُ حَائِرٌ وَمُقَنَّعُ^(١٢)
أَفْخَاذُهُنَّ كَأَنَّهِنَّ الْحُرُوعُ^(١٣)

(١) يكون جلدك . . . : يندرها بالبعد عنها .

(٢) الغبوق: شراب العشي . مسوءة: محزونة . تحوي: توجعي .

(٣) كذب: وجب ولزم . العنبي: التمر . الشن: القرية الخلقية الصغيرة .

(٤) القمود: ما اتخذاه الراعي من الإبل للركوب . ابن النعامة: قتل فرسه وقيل رجلاه .

(٥) ساطع: منتشر . تلبب: تشمر .

(٦) أقرن: أشد . الركاب: الإبل . أجنب: أقاد إلى جنب .

(٧) حرق الجناح: أي قد نسل شعره وتقطع . اللحيان: جانبا الرأس . الجلم: ما يقص به . الأخبار: يريد أخبار الفراق . هش: نشيط مسرور .

(٨) فزجرت: زجرت له أي تطيرت عليه .

(٩) شعواء: متفرقة . أشلة: ج شليل وهي الدروع الصغيرة تحت الدروع الكبيرة .

(١٠) ذكر بني عامر ليغيظهم . الحروع: شجر لين تشبه به أفخاذ النساء .

وَعَرَفْتُ أَنَّ مَنِيَّتِي إِنَّ تَأْتِيَنِي
فَصَبَرْتُ عَارِفَةً لِذَلِكَ حُرَّةٌ

(ج) - وقال يفخر:

بَكَرْتُ مُخَوِّفِي الْحَتُوفِ كَأَنِّي
فَأَجَبْتُهَا إِنَّ الْمَنِيَّةَ مَتَلُ
فَأَقْنِي حَيَاءَكَ لَا أَبَا لَكَ وَأَعْلَمِي
إِنَّ الْمَنِيَّةَ لَوْ تُمْنَلُ مُمْنَلُ
وَالْحَيَلُ سَاهِمَةٌ الْوُجُوهِ كَأَنَّا
وَإِذَا جُمِلَتْ عَلَى الْكَرْبَةِ لَمْ أَقْلُ

(د) - وقال أيضاً:

وَصَحَابَةِ شَمِ الْأَنْوَفِ بَعَثْتُهُمْ
وَسَرَّيْتُ فِي وَقْتِ الظَّلَامِ أَفُودُهُمْ
وَلَقَيْتُ فِي قُبُلِ الْهَجِيرِ كَتِيبَةَ
وَضَرَبْتُ قَوْيَ كَبْشِهَا فَتَجَدَّلا
حَتَّى رَأَيْتُ الدُّهْمَ بَعْدَ سَوَادِهَا
يَعْتَرُونَ فِي نَقْعِ النَّجِيعِ جَوَافِلًا
كَرَجَعْتُ عُمُودًا بِرَأْسِ عَظِيمِهَا
مَا اسْتَمَتَتْ أَنْتَى نَفْسُهَا فِي مُوْطِنِ
وَلَمَّا رَزَأَتْ أَخَا حِفَاطٍ سِلْعَةً

لَا يُنَجِّنِي مِنْهَا الْفِرَارُ الْأَشْرَعُ
تَرَسُّوْ إِذَا نَفْسُ الْجَبَانِ تَطْلُعُ^(١)

أَصْبَحْتُ عَنْ غَرَضِ الْحَتُوفِ بِمَعَزِلِ^(٢)
لَأَبَدَّ أَنْ أَسْقَى بِكَأْسِ الْمَتَلِ
أَتَّى امْرُؤٌ سَأَمُوتُ إِنْ لَمْ أَقْتَلِ^(٣)
مِثْلِي إِذَا تَزَلُّوا بِضَنْكَ الْمَنْزِلِ^(٤)
تَسْقَى فَوَارِسُهَا نَقِيعَ الْحَنَظَلِ^(٥)
بَعْدَ الْكَرْبَةِ لَيْتَنِي لَمْ أَفْعَلِ

لَيْلًا وَقَدْ مَالَ الْكَرَى بِطَلَاهَا^(٦)
حَتَّى رَأَيْتُ الشَّمْسَ زَالَ ضُحَاهَا^(٧)
فَطَعَنْتُ أَوَّلَ فَارِسٍ أُولَاهَا^(٨)
وَحَمَلْتُ مُهْرِي وَسَطَهَا فَمَضَاهَا^(٩)
حَزَّ الْجُلُودِ خَضِيبٌ مِنْ جَرَحَاهَا^(١٠)
وَيَطَّأَنَّ مِنْ حَمَى الْوَعَى صَرَعَاهَا^(١١)
وَتَرَكْتُهَا جَزْرًا لِمَنْ نَادَاهَا^(١٢)
حَتَّى أُوقِيَ مُهْرُهَا مَوْلَاهَا^(١٣)
إِلَّا لَهُ عِنْدِي بِهَا مَثَلَاهَا^(١٤)

(١) عارفة: يريد نفسه. ترسو: تثبت. تطلع: تتطلع إلى الفرار.

(٢) الغرض: الهدف. معزل: ملجأ.

(٣) اقني: الزمي.

(٤) الضنك: الضيق.

(٥) ساهمة: عابسة.

(٦) شم الأنوف: أعزة لا يحتملون ضيقاً. بعثتهم ليلاً: حملتهم على السير ليلاً. الطلا: جمع مفرد طلية وهي صفحة العنق.

(٧) الوعث: الشدة والعسر.

(٨) قبل الهجير: في استقبال الهاجرة. أولاهها: من أولاهها.

(٩) القرنان: موضعان في أعلى الرأس. الكبش: سيد القوم. مجدل: صرع. مضاهها: مضى فيها.

(١٠) خضين: يريد نضحت جراحها الدم فتخضبت جلودها.

(١١) النقع: ما ثبت من الدم في الأرض. النجيع: الدم الطري. جوافل: مسرعات. حمى الوعى: شدتها.

(١٢) جزراً: لحياً. ناواها: عادها.

(١٣) ما استمت: ما راودتها عن نفسها. مولاها: وليها. (١٤) رزأت: أصبت من ماله. سلعة: ما كان من المال غير عين.

هـ- من معلقته :

يا شاةُ ما قَنَصَ لِمَنْ حَلَّتْ لَهُ
فَبَعَثْتُ جَارِيَتِي فَقُلْتُ لَهَا اذْهَبِي
فَالْتِ رَأَيْتُ مِنَ الْأَعَادِي غِرَةً
وَكَأَنَّهَا التَّفُتُّتُ بِجِدِّ جَدَايَةِ
و- وقال مرتجزاً :

الْيَوْمَ تَبْلُو كُلُّ أَنْثَى بَعْلَهَا
فَالْيَوْمَ يَحْمِيهَا وَيَحْمِي رَحْلَهَا
وَأِنَّمَا تَلْقَى النَّفُوسُ سُبُلَهَا
إِنَّ الْمَنَايَا مُدْرِكَاتُ أَهْلِهَا
وَحَيْرُ آجَالِ النَّفُوسِ قَتْلَهَا

(١) الشاة: كناية عن المرأة. وأراد شاة قنص والقنص: الصيد. حلت له: قدر عليها.

(٢) الغرة: الغفلة.

(٣) الجداية: الصنير من الغنم وكذلك الرشاء، الأرثم: الذي في شفته العليا يبيض أو سواد.

مراجع البحث

- | | |
|------------------------------|-----------------------------------|
| دار الثقافة | ١ - الأغاني ج ٨ |
| حنّا فاخوري | ٢ - تاريخ الأدب العربي |
| د. عمر فروخ | ٣ - تاريخ الأدب العربي |
| ت عبد المنعم عبد الرؤوف شلبي | ٤ - ديوان عنتره |
| د. عفيف عبد الرحمن | ٥ - الشعر وأيام العرب في الجاهلية |
| | ٦ - الشعراء السود وخصائصهم |
| د. عبده بدوي | في الشعر العربي |
| عبد الوهاب الصابوني | ٧ - شعراء ود وأوين |
| ابن سلام ت شاكر | ٨ - طبقات فحول الشعراء |
| د. نوري حمودي القيسي | ٩ - الفروسيّة في الشعر الجاهلي |

مراجع أخرى

- | | |
|------------|-------------------------|
| الجاحظ | ١ - البيان والتبيين ج ١ |
| مليّنو | ٢ - تاريخ الأدب العربي |
| مارون عبود | ٣ - تاريخ أدب العرب |
| د. طه حسين | ٤ - حديث الأربعاء ج ١ |
| البغدادى | ٥ - خزنة الأدب ج ١ |
| الزوزني | ٦ - شرح المعلقات السبع |
| التبريزي | ٧ - شرح القصائد العشر |

الفصل التاسع

الحارث بن حلّزة اليشكري ... ؟ - ٥٨٠ م (٤٢٠ ق. هـ)

[حياته، معلقته، أغراضه (الأطلال والغزل، المفاخرة والمنافرة، الحكمة). منزله وخصائصه الفنية، مختارات من شعره]

آ- حياته :

الحارث بن حلّزة واحد من ثلاثة شعراء عُرف كلٌّ منهم بابن حلّزة، وهم: الحارث وعمرو وعباد. وأشهر الثلاثة شاعرنا «الحارث بن حلّزة بن مكروه اليشكري البكري» الذي سلكه صاحب الطبقات مع خصمه عمرو بن كلثوم في شعراء الطبقة السادسة. وللشاعر كنيستان هما: أبو عبيدة، وأبو الظليم. وله أخ شاعر، ذكره المرزباني، اسمه عمرو رثى أخاه الحارث بأبيات. ولم ينه من عقب الشاعر بنيه وحفدته غير واحد، هو حفيده شهاب بن مذعور بن الحارث العالم بالأنساب.

أهمّ ما في حياة الحارث تلك المباراة بينه وبين عمرو بن كلثوم التي عنيت كتب الأدب بذكرها. وخلاصة خبرها أن عمرو بن هند حسم حرب البسوس بين تغلب وبكر بالصلح، وطلب من تغلب شاعراً ينافح عنها، فاختارت عمرو بن كلثوم، ومن بكر شاعراً، فاختارت الحارث بن حلّزة، وكلا الشاعرين سيّد شريف في قومه.

أنشد عمرو بن كلثوم معلقته، ففخر وأسرف وتعجرف، وتجاوز ما تفخر به العرب في مجالس الملوك، ولم يرع حرمة عمرو بن هند. ونهض الحارث لينشد.

وفي نظم القصيدة روايتان: توحى الأولى بأنّ الحارث ارتجلها ارتجالاً. فقد روي عن ابن السكيت أنه قال: «كان أبو عمرو الشيباني يعجب لارتجال الحارث هذه القصيدة في موقف واحد، ويقول: لو قالها في حَوَل لم يُكَم». وتدلّ الثانية - وهي الصحيحة في زعمنا - على أنه نظمها قبل سفره إلى الحيرة، ورواها جماعة من قومه

د- عرف من الشعراء باسم الحارث كنيته أخرى بخبره مع عمرو بن كلثوم

لينشدوها عنه لبرص فيه، كان يمنعه أن ينشدها بين يدي الملك، لأن عمرو بن هند كان يتأذى من البرص فإن رغب في الإصغاء إلى شاعر أبرص حجه عن مجلسه بسبعة ستور، ثم أمر بغسل أثره بالماء.

ولما طرد الملك النعمان بن هرم شاعر بني بكر - من مجلس سبق المباراة - لإساءته الأدب، خاف الحارث بن حنظلة على قومه، ونزل على رسم الملك، وقام ينشد معلقته من وراء سبعة الستور. فوقع شعره في نفس الملك موقعاً حسناً، أصلح به ما أفسده النعمان بن هرم، فأمر ابن هند بالأستار فرفعت، وبالحارث فأدني من مجلسه، فدنا وجالسه، وأكله في جفنته، وأمر ألا يغسل أثره بالماء، ثم جز نواصي البكرين المرتين عنده، ودفعهم إلى الحارث. فما هذه القصيدة التي استطاعت أن تترك هذا الأثر الطيب في نفس الملك؟

ب - معلقته :

معلقة الحارث قصيدة سياسية، عدّة أبياتها في شرح التبريزي واحد وثمانون بيتاً، وفي شرح ابن الأنباري أربعة وثمانون، وهي همزية على الخفيف، مطلعها:

أَذْنُنَا رِييَئِهَا أَشْمَاءُ رَبِّ نَاوٍ يُمَلُّ مِنْهُ الثَّوَاءُ^(١)

أبي
المعلقة

وهي إحدى القصائد الملحمية الهامة في العصر الجاهلي. قال المستشرق نلينوف في إطرائها: «وما تغرد به معلقنا الحارث وعمرو عن أغلب سائر قصائد الجاهلية أن معظمها يدور على الموضوع الأساسي، فلا يبقى فيهما للغزل والوصف وسائر لواحق القصائد إلا أبيات قليلة جداً».

أقسام
المعلقة

فالمقدمة الغزلية ثمانية أبيات (١ - ٨) ذكر فيها الشاعر فراق الحبيبة، وعدّد منازلها، وشكا فراقها، وبعدها عنه.

وبعد المقدمة تأتي ستة أبيات في وصف الناقة، والصورة البارزة في هذا الوصف (٩ - ١٤) تشبيه الناقة بنعامة أفزعها القنّاص.

والقسم الثالث يبدأ بالبيت الخامس عشر، ويستغرق بضعة وستين بيتاً، وينتهي بانتهاء المعلقة. وفيه يعالج الشاعر القضية السياسية التي ندبه قومه للاضطلاع بها، فيفخر بقبيلته بكر، ويعرض ببني تغلب، ويدفع عن قومه مكاييد التغلبين، ويعدد

(١) أذنتنا: أعلمتنا. الين: الفراق. ناو: مقيم والثواء: الإقامة.

مفاخر بكر وأيامها . وهكذا تبدو القصيدة - على طولها - فكراً واحداً، متلاحم الأجزاء، لا يعرفها استطراد من موضوع إلى موضوع، ولا يتشتت عقل الشاعر بين أفكار متباينة، وعواطف متنوعة.

جـ - أغراضه :

الشعر القليل الذي عثرنا عليه للحارث بن حلزة لا يسمح لنا بتقسيمه إلى أغراض على النحو الذي سلكناه في دراسة غيره من شعراء المعلّقات . لكننا نستطيع - على هدي القليل الذي وقفنا عليه - أن نزعّم أن في شعره أكثر الأغراض كالوقوف على الأطلال، والغزل، والوصف، والفخر والرثاء، والحكمة، والمدح . وحسبنا أن نلّم ببعض هذه الأغراض .

١ - الأطلال والغزل :

ارتباط الشاعر الجاهلي بالطلل شكل من أشكال الإخلاص للماضي وللأهل وللمحبة . والحارث بن حلزة واحد من شعراء الجاهلية المخلصين لمنابتهم، ولهذا نراه حينما يعرج على (الحبس) موطن حبه الأول يعرف الدار من علاماتها الدالة عليها، وكيف يجهلها وهي تبوح بها فيها كما يبوح الورق الأبيض بما كتب فيه . وبعد أن عرف الدار أرسل عينيه تجوسان خلال الأطلال فإذا هي مرتع لبقر الوحش، ترفل فيها آمنة، فتلتمع ظهورها البيضاء وجناتها السوداء في وهج الهاجرة، كما يضيء وجه الشمس . وإذا حوافر الجياد التي وطئت الرمال منقوشة في جنبات الديار، وإذا هو يعود إلى الماضي يستثير الذكريات من مكانها، ويقلب أمور الحياة على وجوهها المختلفة، يعمل فيها العقل المفكر مرة، ويرسل فيها الحدس الكشاف أخرى، ومحصلة ذلك كله نهاية موجعة، ويأس قاتل، وأمان مخفقات دوارس مصيرها كمصير الديار، دروس ودثور:

لَمْنُ الدِّيارِ عَفَوْنَ بِالْحَبْسِ آياتها كمهارق الفُرس^(١)

(١) عفون: درسن . الحبس: موضع . آياتها: أعلامها . المهارق: الصحف .

لا شيء فيها غيرُ صورةٍ سَفْعُ الخُدودِ يُلَحِّنُ كالشَّمْسِ^(١)
أَوْ غيرِ آثارِ الجِهادِ بَأَعْدٍ راضٍ الجِهادِ وآبِ الدَّعَسِ^(٢)
فَحَبَسْتُ فيها الرِّكَبَ أَحَدَسٍ في كُلِّ الأُمُورِ وَكُنْتُ ذا حَدَسٍ
وَيُسِّتُ مِمَّا قَدْ شَغَفْتُ بِهِ مِثْلُهَا، وَلَا يَسْلِيكَ كَالْيَأْسِ
وفي معلقته أبيات أخرى ينحرف فيها هذا النحو الباكي اليائس، فيبكي الأطلال،
ويذكر اثنتين من صوحيباته ذكر اليائس من اللقاء، وهما هند وأسماء.

٢ - المفاخرة والمنافرة في ظلال السياسة :

درجنا في دراسة الشعراء على الاجتزاء بالفخر عنواناً لما يقول الشعراء في الاعتزاز بأنفسهم وأقوامهم . وهنا شفّعنا المفاخرة بالمنافرة، لأن قصيدة الحارث تنحرف في الفخر نحواً موسوماً بسمّة خاصة، إذ تبدو كأنها خطبة ألقاها داعية من دهاة السياسة، أو مرافعة قانونية، أعدّها محام بارع، يعرف كيف يدافع عن حقّه، وعن حق من ندبوه، ويعرف كيف يدحض باطل الخصم بالحجة مرّة، وبالتعريض ثانية، وبالتعريض أخرى.

وأصل المنافسة المفاخرة التي تأخذ شكل المحاورة . وموضوع المحاورة الدفاع عن المكارم، والاعتزاز بالمناقب، جاء في اللسان : «نافرت الرجل منافرة إذا قاضيته، والمنافرة المفاخرة والمحاكمة، والمنافرة المحاكمة في الحسب. قال أبو عبيد: المنافرة أن يفتخر الرجلان كلّ واحد منهما على صاحبه . ثم يحكّما بينهما رجلاً . . . والمنفور المغلوب، والنافر الغالب . . . وكأنّها جاءت المنافسة في أول ما استعملت أنهم كانوا يسألون الحاكم : أيّنا أعزُّ نفراً؟».

وفي حديثنا عن عمرو بن كلثوم ذكرنا جانباً من هذه المنافسة، وذكرنا أن ملك الحيرة بعد حرب السوس احتجز في قصره رهائن من بكر وتغلب ليضمن التزام القبيلتين ما اصطلحتا عليه، وأن عمرو بن هند سیر ركباً من تغلب وبكر إلى جبال طيء فأجلى البكريون التغلبيين عن الماء، ودفعوهم إلى مفازة فتاهوا، وماتوا عطشاً، وأن عمرو بن هند دعا الفريقين إلى التقاضي بين يديه، فانتدبت تغلب شاعرها وسيدها

(١) الأصورة: القطيع من البقر. السفع: السود. كالشمس: لبياض ظهورها.

(٢) أعراض: نواحي. الجهاد: موضع أو الغليظ من الرمل. الدعس: الوطء. آية: علامة.

الملك في المناذرة

التعريض بعمر بن كلثوم

مديح جد الملك

عمرو بن كلثوم، وانتدبت بكر أحد أشرافها النعمان بن هرم، وكان عمرو بن هند يفضل التغليبين على البكرين، فطرد مندوب بكر بعد مجادلة احتدمت بينهما، فآلت تبعة الدفاع عن بكر إلى شاعرها الحارث بن حلزة. فما المسلك الذي سلكه الحارث في هذا المأزق اللحج، وكيف استطاع أن يشق طريقه إلى قلب ملك رسخ في نفسه كره بني بكر، وطرد سفيرها الأول؟. ومما زاد موقفه حرجاً أن قومه اعتدوا على خصومهم فأجلوهم عن الماء، وأن الحكم الذي يحتكم إليه يكره البرص، ولا يسمع إليهم إلا من وراء سبعة حُجب. فكيف اخترق الحارث سبعة الحجب ووصل إلى قلب الملك عمرو ابن هند، وألّب قلبه على ابن كلثوم وتغلب، وإلى جفنته فجالسه وأكله؟

أتى الحارث المناذرة وفي جعبته سهام أعدها أحسن إعداد، وطفق يرميها بعد تسديد محكم، وبصيرة واعية. فلما أطلق السهم الأول، بدأت الستور تتساقط. ونحن نزع أن عمرو بن كلثوم ذل بعض الصعاب لخصمه الإشكري، فقد أفرط في عجرفيته أمام ابن هند، وتجاوز الحد، ولم يرع حرمة الملك، وفخره، وإن استند إلى وقائع، لا يمكن أن يلقي القبول عند ملك يرى نفسه فوق الخصمين.

أما السهم الأول فهو التعريض بعمر بن كلثوم ورميه بالوقعة والكيد والافتراء على بكر، وزجره عن المخادعة التي لا تنطلي على أمير ذكي كعمرو بن هند:
أَيُّهَا الشَّانِيءُ الْمُبْلَغُ عَنَّا عِنْدَ عَمْرٍو، وَهَلْ لَدَاكَ انْتِهَاءٌ^(١)
وأما السهم الثاني - وهو أنفذ من الأول - فقد نزع الشاعر نصله، وراشه بحريز نضير، وألقاه في حجر الملك، وجوهر هذا السهم مديح ذو شعبتين:

شعبة يمدح بها المنذر بن ماء السماء جد عمرو بن هند، ويشوب المديح بالفخر، ويذكر تعاون بكر والمناذرة ذكراً لئناً لا يمس كبرياء الحكم، فقد كان البكريون سادة الدنيا، حتى ظهر المنذر بن ماء السماء واستعان بهم يوم الحيارين، فنصروه، وأسلموه زمام القيادة، فنهض بالعبء قادراً عليه، لأنه أجدر الناس باحتمال التبعات الثقالة، قال الحارث:

فَمَلَكْنَا بِذَلِكَ الْبَأْسَ حَتَّى
وَهُوَ الرَّبُّ وَالشَّهِيدُ عَلَى يَوْمِ
مَلِكٍ أَضْلَعُ الْبَرِيَّةَ لَا يَوْمِ
ملك المنذر بن ماء السماء
م الحيارين والبلاء^(٢)
جد فيها لما لذيته كفاء^(٣)

(١) الشانئ: الميغض.

(٢) الرب: السيد أو الملك. الشهيد: الشاهد.

(٣) أضلع البرية: أقدر الناس. كفاء: مساواة.

وشعبة يمدح بها عمرو بن هند نفسه، فيزعم أنه عادل كامل، جمع المناقب كلها، وأنطق الألسن بالثناء عليه. وأنه وريث مجد عريق تحذر إليه من عهد عاد، وعبقري كشف له الجن الأسرار، وأهمته الحقائق فكشف عن جواهرها للبشر:

مَلِكٌ مُقْسِطٌ وَأَكْمَلُ مَنْ يَمُوتُ شَيْءٌ، وَمَنْ دُونَ مَا كَدَيْهِ الثَّنَاءُ^(١)
إِرْمِي بِمِثْلِهِ جَالَتِ الْجِدُّ سُنُّ، فَأَبَتْ لِحْصِمِهَا الْأَجْلَاءُ^(٢)

ثم رمى الحارث السهم الثالث، وفيه الإصرار على الوفاء بالعهد المكتوب، والتحذير من مخالفته. إذ اتهم الشاعر خصومه بالطغيان والتعامي عن الحق، وذكّرهم بحلف ذي المجاز في مكة، وفي هذا الموضع أخذ عمرو بن هند على تغلب وبكر العهود والمواثيق، وأصلح بين الحيين، واحتجج الرهائن، فلماذا تنصلت تغلب من عهودها، ونقضت ما في الصحيفة المكتوبة لإرضاء شهواتها؟ أوليس هذا النقض نيلاً من هبة الملك الذي رعى العهد ونهض بتنفيذه؟

فَأَتَرَكُوا الْبَغْيَ وَالْتَعَادِي، وَإِمَا تَتَعَاشَوْنَ فِي السَّعَاشِي الدَّاءِ^(٣)
وَأَذْكُرُوا حِلْفَ ذِي الْمَجَازِ، وَمَا قَدَّ حَذَرَ الْخَوَافِ وَالْتَعَادِي، وَهَلْ يَنْتَ
مَ فِيهِ الْعُهُودُ وَالْكَفَلَاءُ
قَضُ، مَا فِي الْمَهَارِقِ الْأَهْوَاءُ^(٤)

بهذه الملاينة الحازمة، أو بهذا الحزم اللين استطاع الشاعر أن يربّت ظهر الحكم حتى تطامن، لأنه ضمّن كلامه ثلاثة أمور: ذم الخصم لمخالفته نصوص المعاهدة، وتقريط الحكم وتحريضه على تنفيذها، ورعاية حرمة الملك بفخر لا يزعجه.

وبعد أن شحن الحارث قلب الملك بكره تغلب، وألبه على ابن كلثوم، فخر الفخر المقبول، فلم يجرح سمعاً، ولم يستطل على شريف، فبدا فخره كأنه انتصاف من الباغي المتطاول. ولم يترك الشاعر حجة يتعلّل بها محق أو حقوق. إذ أغفل الفخر الفردي، وأبرز الفخر القبلي، فذكر إغارة بكر على أحياء العرب من البحرين إلى الحساء، ثم على تميم، وباهى بمن أسرقومه وسبوا، وبين أن غزوهم الشامل لم يسلم منه قوي ولا ضعيف، ولم يحم أحداً منهم حصن مبني، ولا قمة وعرة المرتقى، لأن عزائمهم بلغتهم أوكار النور في قلل الجبال:

(١) مقسط: عادل. من دونه الثناء لا يقدّره حتى قدره.

(٢) إرمي: نسبة إلى إرم جد عاد.

(٣) التعاشي: التعامي.

(٤) المهارق: الصحف.

هَلْ عَلِمْتُمْ أَيَّامَ يُنْتَهَبُ النَّاسُ
إِذْ رَقَعْنَا الْجِبَالَ مِنْ سَعَفِ الْبُحْ
كَمْ مَلْنَا عَلَى تَمِيمٍ فَأَخْرَجَهُ
لَا يَقِيمُ الْعَزِيزُ بِالْبَلَدِ السَّهْ
لَيْسَ يُنْجِي الَّذِي يُوَالِلُ مِنَّا
سُ غَوَاراً لِكُلِّ حَيٍّ عَوَاءً^(١)
حَرِينِ سَيراً حَتَّى نَهَاها الْجِسَاءُ^(٢)
حَنَا، وَفِينَا بَنَاتُ قَوْمٍ إِمَاءُ^(٣)
لِ، وَلَا يَنْفَعُ الذَّلِيلُ النُّجَاءُ^(٤)
رَأْسُ طُودٍ وَحَرَّةٌ رَجُلَاءُ^(٥)

٣ - الحكمة:

ذكرنا أن الشعر الجاهلي القليل الذي بلغنا عن الحارث بن حلزة لا يتضمن أغراضاً كثيرة، كالأغراض التي نجدها لدى الشعراء المكثرين. وفي هذا القليل طائفة من النظرات تدل على أن الشاعر أوتي ذهنًا حسيًا، وبصيرة نافذة، وأنه كان قادرًا على نقد الحياة، واستخلاص الحكمة من التجربة.

ومن نظراته أن السعادة في الحياة لا تتحقق بالسعي الدؤوب، بل بالحظ السعيد. فقد أشقى الزمان الحارث، وأعطى أغنى الأغنياء الثراء العريض. ولو نظرت فيما يملك الأغنياء من نعم وفيما وهبوا من ملكات وما أحسنوا من عمل لراعك هول التناقض:

مَنْ حَاكِمٌ بَيْتِي وَبَيْ
فَلَكُمْ رَأَيْتُ مَعَاشِرًا
وَهُمْ رَبَابٌ حَائِرٌ
وَإِذَا كَانَ ذَلِكَ كَذَلِكَ فَالرَأْيُ السَّدِيدُ عِنْدَهُ أَلَّا يَعْباَ الْإِنْسَانَ بِالذِّكَاءِ، وَأَلَّا يَسْرِفَ فِي السَّعْيِ. فَرَبِّ أَحْمَقْ مَجْدُودٌ بَلَّغَهُ الْقَدْرُ مَا يَقْصُرُ عَنْهُ الْأَذْكِيَاءُ الْأَقْوِيَاءُ:
عِشِّي بِجَدٍّ، لَا يَضُرُّ
وَالْعَيْشُ خَيْرٌ فِي ظِلَا
كُ النَّوْكَُ مَا لَا قَيْتَ جَدًّا^(٦)
لِ النَّوْكَُ مِمَّنْ عَاشَ كَذَا^(٧)

(١) العواء: هنا الضجيج والصياح.

(٢) نهاها: انتهت.

(٣) أحرمتنا: دخلنا في الشهر الحرام.

(٤) النجاء: الإسراع في السير ويريد أن الشر كان عامًا شاملًا لم يسلم منه عزيز ولا ذليل.

(٥) يوالل: يهرب. الطود: الجبل. الرجلاء: الغليظة الشديدة.

(٦) الرباب: السحاب. حائر: خفيف.

(٧) النوك: الحمق.

ج - منزلته وخصائصه الفنية :

يحسن أن نترث في الأخذ بآراء القدماء في الشاعر المقل، لصعوبة بناء الآراء المعقولة على نصوص قليلة. وتزداد صعوبة الحكم حينما يكون الشاعر المقل على صلة بالسياسة، كعمرو بن كلثوم والحرث بن حنظلة، لأن من يحكم للشاعر أو عليه لا ينظر في الفن وحده، بل ينظر في الفكرة، وفي جدوى هذه الفكرة. وربما كان الناقد متعصباً للشاعر أو عليه، لسبب ظاهر أو خفي، فتشوب حكمه شائبة التحيز، ويتعذر علينا الوقوف على الحقيقة.

آراء القدماء

وقد أحسن صاحب الطبقات حينما قرن ابن كلثوم بابن حنظلة في قرن، وجعلهما كبشي نطاق. وذكر المفضل الضبي أصحاب السبع (المعلقات) التي تسمى السمت «فأسقط عنتره والحرث بن حنظلة». وجاء في العمدة: «فمن رفعه ما قال من القدماء الحرث بن حنظلة اليشكري» فجعله أول الناس الذين رفعهم شعرهم، وذكر المقلين، وقال: «ومنهم عنتره، والحرث بن حنظلة، وعمرو بن كلثوم».

خصائص شعر الحرث الفنية

نستنبط من هذه الأقوال أن قدماء النقاد لم يقدموا الحرث كما قدموا غيره من شعراء المعلقات، وأن وضعه بينهم أمر يقبل النقض. ولا نستبعد أن يكون لموضوع القصيدة أثر في الرقي بها إلى منزلة المعلقات. وإذا كانت تغلب قد ألهاها عن كل مكرمة قصيدة قالها عمرو بن كلثوم فما يمنع بكرة أو من ينتصر لبكر من النقاد أن تلهيهم معلقة الحرث بأفكارها عن خصائصها؟ فما خصائصها بل ما خصائص شعر الحرث الفنية؟

المنطق والحجة

١) المنطق وسوق الحجج: لم يفرض الحرث نفسه على عمرو بن هند بقوة فنه وجمال تصويره وتعبيره، بل فرض نفسه عليه وعلى النقاد بالمنطق الصائب، والجدال المحكم، وسوق البراهين، وأول مظاهر هذه الملكات العقلية أنه زهد في المقدمات التي تشتت انتباه السامع، فلم يكثر من الغزل والوصف، بل حدد غرضه تحديداً دقيقاً، وشفع فكرته ببراهين متعاقبة على نحو واضح مقنع.

السر القصصي

٢) السرد القصصي الملحمي: أغنى الحرث فكرته المحددة بأحداث التاريخ، وعرض هذه الأحداث بأسلوب ملحمي، يمتزج فيه الخيال بالحقيقة، والتصوير بالتحليل، وأبرزها عدوان الأرقام - وهم بطن من تغلب - على بني بكر، وإغارة بكر على قبائل البحرين والإحساء، وعلى بني تميم، ووقوفهم مع المنذر بن ماء السماء في يوم الحيارين،

وقتلهم حجرا والد امرئ القيس. والجميل في سرد هذه الأحداث أسلوب الشاعر الملحمي الذي جمع الوصف إلى القصة، ومزج العصبية القبلية بالدعوة إلى السلم، والتهديد الزاجر بالعتاب الوادع، بلغة فخمة واضحة، تثير الحمية والنخوة والمروءة، وتنفع روح الحماسة في نفوس العرب، وتُفَنِّع أعداء الشاعر وأصدقاءه بسمو مقاصده، وتدغدغ مافطر عليه العرب من أنفة وفتوة بريئتين من الحيف.

(٣) سهولة اللغة: لغة الحارث لينة طيعة، وهي في لينها لا تعوزها القوة، ضمّخها الشاعر بشيء من محاورة، ويسير من جمل إنشائية تحرك العواطف بالأمر والنداء والاستفهام، كقوله:

أَيُّهَا النَّاطِقُ الْمُبَلِّغُ عَنَّا عِنْدَ عَمْرٍو، وَهَلْ لَدَاكَ انْتِهَاءُ
وقوة الأسلوب لا تخالطها غرابة في اللفظ، والألفاظ الغريبة القليلة ترد في صفة

ناقته السريعة التي تشبه نعامة طويلة، تحيا في المفاوز مع صغارها:

يَزُفُوفُ كَأَنَّهَا هِقْلَةٌ أُمُّ رِثَالٍ دَوِيَّةٌ سَقَفَاءُ^(١)

ومثل هذا البيت لا يعكر صفو الأسلوب، ولا يذهب بتناغم الإيقاع العام، ولا يفسد الموسيقى التي ترقّ في صفة الأطلال، وتشتدّ في الفخر، وفي تصوير الحرب والاستعداد لها، حتى ليواكب الصوت المعنى، ويرافقه بما يوائمه من نغمات، كقوله:

أَجْمَعُوا أَمْرَهُمْ عِشَاءً، فَلَمَّا أَصْبَحُوا أَصْبَحَتْ لَهُمْ ضَوْضَاءُ
مِنْ مُنَادٍ، وَمِنْ مَجِيبٍ، وَمِنْ نَصٍّ كَهَالٍ خَيْلٍ خِلَالِ ذَاكَ رُغَاءُ^(٢)

(١) الزيف: إسرار النعامة في سيرها ثم يستعار لسير غيرها. هقلة: نعامة. رثال: ولد النعامة. دوية: منسوبة إلى الدو وهي المقازة. سقفاء: السقف: طول في اتحناء.
(٢) تصهال: الصهيل.

مختارات من شعر الحارث بن حلزة

(آ) من معلقته :

وَبَعَيْنَيْكَ أَوْقَدْتَ هِنْدُ النَّارِ
فَتَنَوَّرَتْ نَارَهَا مِنْ بَعِيدِ
أَوْقَدْتُمَا بَيْنَ الْعَقِيقِ فَشَخَصِيهِ
غَيْرَ أَنِّي قَدْ أَسْتَعِينُ عَلَى الْهَدْيِ
بِزَلْفٍ كَأَنَّهَا هِفْلَةٌ أَوْ
أَنَسْتُ نَبَأَهُ وَأَفْزَعَهَا الْقُدُ
فَتَرَى خَلْفَهَا مِنَ الرَّجْعِ وَالْوَدْيِ
وَطِرَاقاً مِنْ خَلْفِهَا طِرَاقُ

رَ أَخيراً تُلَوِّي بِهَا الْعَلِيَاءَ^(١)
بِخَزَازِي هَيْهَاتَ وَثُكُ الصَّلَاءِ^(٢)
مِنْ يَمُودٍ كَمَا يَلُوحُ الضَّبَاءُ^(٣)
مَ إِذَا خَفَ بِالثَّوْبِيِّ النُّجَاءُ^(٤)
مَ رِثَالِ دَوِيَّةٍ سَقْفَاءُ^(٥)
نَاصٍ عَصراً وَقَدْ دَنَا الْإِمْسَاءُ^(٦)
عَ مُنِيناً كَأَنَّهُ إِهْبَاءُ^(٧)
سَاقِطَاتُ أَلُوتٍ بِهَا الصَّحْرَاءُ^(٨)

(ب) قال يمدح الملك قيس بن شراحيل :

يَجْبُوكُ بِالزُّغْفِ الْفَيُوضِ عَلَى
وَبِالسَّبِيكِ الصُّفْرِ يَضَعُهَا
لَا يُؤْتِجِي لِلْمَالِ يَهْلِكُهُ

هَمِيَا وَالْذَّهْمُ كَالْفَرَسِ^(١)
وَبِالْبَغَايَا الْبَيْضِ وَاللُّعْسِ^(٢)
سَعْدُ التَّجُومِ إِلَيْهِ كَالنَّحْسِ^(٣)

- (١) بعينيك أوقدت: يريد أنها ظهرت لك أتم ظهور. تلوي: تشير إليك بها. العلياء: البقعة العالية.
- (٢) تنورت: نظرت إلى النار. خزازی: موضع. الصلاء: صلي بالنار. ناله حرها.
- (٣) شخصين والعقيق: موضعان.
- (٤) الثوي: الثاوي المقيم. النجاء: الإسراع في السير.
- (٥) تقدم شرحه.
- (٦) أنست: أحست، نبأه: صوت خفي.
- (٧) الرجوع: تتابع السير. المنين: الغبار الرقيق. الإهباء: ج هباء والهباء: دقائق التراب ساطعه ومثوره على وجه الأرض.
- (٨) الطرّاق: آثار أقدامها. ألوت: ذهبت وأفنت.
- (١) يجبوك: يعطيك. الزغف: الدرع المحكمة. الفيوض: السابقة. الهميان: المنطقة أو شيء يشده به الدرع. الدهم: الخيل. الفرس: النخل شبهها بالنخل لطولها.
- (٢) السبيكة: القطعة من الذهب أو الفضة. الصفرة: الذهب. البغايا: الإماء. اللعس: ج لساء واللعس سواد في الشفتين يضرب إلى الحمرة.
- (٣) لا يرتجي: لا يخاف.

مراجع بحث الحارث بن حلّزة

- ١- الأغاني ج ١١ له دار الثقافة
- ٢- تاريخ الأدب العربي ج ١١ د. عمر فروخ
- ٣- تاريخ الأدب العربي حنا فاخوري
- ٤- شرح المعلقات السبع للزوزني تعليق محمد علي حمد الله
- ٥- طبقات فحول الشعراء ج ١ لابن سلام ت شاکر
- ٦- المفضليات ت شاکر وهارون

الفصل العاشر

عبيد بن الأبرص الأسدي ٤٥٥ - ٥٤٥ م

[حياته، شعره ومعلقاته، أغراضه (الفخر، الهجاء، الغزل، الوصف، الرثاء، الحكمة) منزله وخصائصه الفنية، مختارات من شعره.]

آ - حياته :

ذكر ابن سلام عبيد بن الأبرص بين شعراء الطبقة الرابعة مع طرفة بن العبد، وعلقمة بن عبدة، وعدي بن زيد. وقال: هو «قديم عظيم الذكر، عظيم الشهرة، وشعره مضطرب ذاهب». ونسبه كما ورد في أكثر المصادر: عبيد بن الأبرص بن جشم. . . الأسدي.

فقد كان عبيد إذن شاعراً ذا شأن، وكان لشعره شيوع وسيرورة، أما قبيلته بنو أسد فقد كانت تعيش في نجد بين شمالي الحجاز وجنوبي الشام وشرقي طريق التجارة الذي يصل الشام باليمن، وغربي جبلي طيء: أجأ وسلمى. وربما أدى قرب بني أسد من طيء إلى نوع من الاتصال بالطائيين. وهذا الموضع يعني أنهم كانوا جيران الغساسنة، ولذلك كانت أسد أولى القبائل غير اليمينية التي كان الملك الغساني يحاربها لتأديبها، وكفّ غزواتها عن ملكه، وعن بلاد الرومان.

وفي أخبار عبيد ما يشبه الأساطير، فقد قيل: «إن سبب قوله الشعر أنه أتاه آت في منامه تحت شجرات بالعراء بكبة من شعر، فألقاها في فيه، وقال: قل ما بدا لك، فأنت أشعر العرب، وأمجّد العرب. وقيل: إنه عمّر ثلاثمائة سنة، وإنه صحب النابغة الذبياني وبشر بن أبي خازم حينما ذهبا إلى حاتم الطائي، في أثناء وفودهم على النعمان آخر المناذرة^(١)»

(١) يرد المستشرق ليال ذلك بقوله «ولا يتفق هذا مع الرواية، الأخرى، الصحيحة بأن عبيداً قتله المنذر بن ماء السماء جد النعمان».

وقد درس أستاذنا الدكتور عمر فروخ مكانة عبيد في بني أسد، وصلة قومه بحجر بن الحارث والد امرئ القيس الشاعر. فقال: «شهد عبيد تملك حجر بن الحارث الكندي على بني أسد سنة ١٢٢ ق. هـ (٥٠٠ م) فاختار أن يتصل به ويناديه. وفي سنة ٩٢ ق. هـ (٥٣٠ م) عاد شيء من القوة إلى بني أسد، فأبوا أن يستقر حكم حجر فيهم، فأعلنوا عصيانهم بالامتناع عن أداء الإتاوة (الضرائب)، فسار إليهم حجر، وأساء معاملتهم، ثم قتل نفراً من رؤسائهم، وشرذ طائفة منهم عن نجد إلى تهامة (ساحل البحر الأحمر) لكنه عاد فعفا عنهم بشفاعة عبيد الذي كان في المشردين أيضاً. فلما رجع المشردون بعد بضعة أيام انضموا إلى إخوانهم، وحاربوا حجراً بقيادة علباء بن الحارث الكاهلي، وقتلوه. وبذلك انتهى حكم كندة على بني أسد».

ثم «اجتمعت بنو أسد بعد قتلهم حجر بن عمرو والد امرئ القيس إلى امرئ القيس ابنه على أن يعطوه ألف بعيردية أبيه، أو يقيده من أي رجل شاء من بني أسد، أو يمهلهم حولاً، فقال: أما الدية فما ظننت أنكم تعرضونها على مثلي، وأما القود فلو قيد إلي ألف رجل من بني أسد ما رضيتهم، ولا رأيتهم كفواً لحجر. وأما النظرة فلكم.. ثم إنكم ستعرفوني في فرسان قحطان أحكم فيكم ظبا السيوف وشبا الأسنة حتى أشفي نفسي، وأنا نال ثأري» وقال عبيد بن الأبرص في ذلك:

نَحْنُ الْأَلَى فَاجْعَ جُحُو عَكَ، ثُمَّ وَجَّهَهُم إِلَيْنَا
وَأَعْلَمَ بَانَ جِيَادَنَا أَلَيْنَ لَا يَقْضِينَ دَيْنًا^(١)
وَلَقَدْ أَبْحَا مَا جَمِيَتْ، وَلَا مُبِيحَ لِمَا حَمَيْنَا

وأخفق امرؤ القيس في مسعاه، ولم ينل من بني أسد^(٢)، وشمخ عبيد بما قال بين العرب، وعلا شأنه، وأصبح شاعر أسد.

وكان عبيد بن الأبرص يتردد على بلاط المناذرة في الحيرة، ثم زاد تردده هذا بعد مقتل حجر، ولعل صلة امرئ القيس بن حجر بعبيد بن الأبرص لم تبدأ قبل ثورة بني أسد على حكم كندة ومقتل حجر».

وحينما شاخ عبيد وافتقر ساءت صلاته بزوجه، فجعلت تتكرهه، وتغاضبه وتعرض بضعفه وشيخوخته، فقال فيها:

تِلْكَ عَرْسِي غَضَبِي تُرِيدُ زِيَالِي أَلْبَيْنَ تُرِيدُ أُمَّ لِدَلَالِي

(١) آلين: حلفن. لا يقضين دينا: أي لا يمتكن طالب الوتر من الوفاء به.

(٢) هناك روايات أخرى تشير إلى أن امرأ القيس نال من بني أسد وأوقع بهم إلا أنه لم يشتف.

(٣) عرسي: زوجي. الزيال: المفارقة.

وفاته

إِنَّ يَكُنْ طَبُّكَ الْفِرَاقُ فَلَا أَحَدٌ
لَمْ نَظْفِرْ بِخَبْرٍ عَنْ وَفَاتِهِ . ويقدر الدكتور عمر فروخ أنه توفي سنة ٥٤٥ هـ أو بعد ذلك بقليل .

ب - شعره ومعلقاته :

ديوانه

لعبيد بن الأبرص ديوان طبع مرّات ، ولعلّ أفضل طبعاته تلك التي حقّقها أستاذنا الدكتور حسين نصّار ، ونشرتها مكتبة البابي الحلبي بمصر سنة ١٩٥٧ م . وتعدّ هذه الطبعة خيراً من سواها لأنّ المحقّق أفاد من طبعة المستشرق (سيرتشارلس ليال) ثمّ ممّا وجده من شعر عبيد مخطوطاً في كتاب منتهى الطلب ، ولأنّ المحقّق خرّج القصائد ، وذكر المصادر ، وشفّع القصائد الكبرى بمقدمات تشير إلى أسباب النظم ، وختم الديوان بفهارس فنية جيدة .

س -

من يستعرض ديوان عبيد يجد أن في معظم شعره وقارّ الكهولة ، وحكمة الشيخوخة ، والبكاء على الشباب الراحل . فإنّما أن يكون قدر من شعره المنظوم في فترة الشباب قد ضاع ، وإنّما أن يكون الشاعر قد اكتملت عبقريته وحصفت ملكاته في آخره ، فكثّر شعره في الكهولة .

معلقاته

وقد أولى النقاد القدماء بائيته التي مطلعها :
أَقْفُرُ مِنْ أَهْلِهِ مُلْحُوبٌ فَالْقُطَبِيَّاتُ فَالدَّنُوبُ
عناية خاصّة . فابن قتيبة جعلها أجود شعره ، والتبريزي ذكرها بين القصائد العشر الطوال ، وأبو زيد القرشي صدرّ بها جهرته .

وزن المعلّقة

ونحن - على تقديرنا آراء القدماء - لا نجد في هذه القصيدة من القيم الفنية ما يرقى بها إلى منزلة المعلقات لأسباب منها أنّ وزنها غريب لا تألفه الأذن العربية . وقد نبه على ذلك المستشرق ليال ، فقال : «وبحرها نادر غير مألوف ، لا نراه إلّا في قصيدة أخرى لامرئ القيس» .

ومنها أن هذا الوزن النادر تعرّوه علل وزحافات كثيرة تفسد اتّساق الإيقاع ، وتجري فيه أنهماطاً من الاضطراب والخلل ، حتى كادت - في رأي بعض النقاد - تُخرّج

(١) الطب : الماعة .

(٢) ملحوب ، القطبيات ، الدنوب : مواضع في ديار بني أسد .

كلام عبيد من المنظوم إلى المثور. وفي ذلك الرأي شطط، لأننا لو تجاوزنا الأبيات المختلة إلى السائغة لوجدنا أن وزنها (مستفعلن فاعلن فعولن) وهو المعروف بمخلع البسيط.

ومن هذه الأسباب أن في المعلّقة أفكاراً إسلامية تحمل على الشك في بعض أبياتها، مثل:

مَنْ يَسْأَلُ النَّاسَ يَحْرُمُوهُ وَسَائِلُ اللَّهِ لَا يَخِيبُ
وَاللَّهُ لَيَسَّ لَهُ شَرِيكُ عَلَامٌ مَا أَحْفَتِ الْقُلُوبُ

والمصادر التي بين أيدينا لم تحدّد أسباب نظم المعلّقة ولا الظروف التي اكتنفت الشاعر حينما نظمها. ويظن الدكتور حسين نصّار أنها قيلت بعد إحدى غارات الحارث الأعرج ملك غسان على بني أسد.

عدة أبيات المعلّقة خمسون بيتاً موزعة على النحو الآتي:

في الأبيات العشرة الأولى تحدّث عبيد عن إقفار الديار إمّا لأن أهلها قد هجروها، وتفرّقوا، وإمّا لأنهم قتلوا، فشيعهم الشاعر بدموع غزيرة. وفي البيت الحادي عشر ذكر الشاعر كبر سنه، ثم مضى ينقد أحوال الناس والحياة في ستة أبيات (١٢ - ١٧) ويتذكر شبابه الراحل واقتحامه المسالك المخوفة في ثلاثة أبيات (٢٨ - ٣٠) ويصف الناقة ويشبّهها بالحمار والثور في أربعة أبيات (٣١ - ٣٥) ويخصّ فرسه بأربعة أبيات (٣٦ - ٣٩). وجعل عبيد خاتمة القصيدة مشهداً حياً من مشاهد الصيد، صور فيه كيف تقنص العقاب الثعلب (٤٠ - ٥٠).

وقد نقد المستشرق ليال تسلسل الأبيات في المعلّقة، ورأى أن فيها تقطّعاً يدل على سقوط أقسام منها.

ج - أغراضه:

في ديوان عبيد ما في دواوين غيره من أغراض كالغزل والهجاء والغزل والوصف والرثاء والحكمة وشيء يسير من مدح.

(١) الفخر:

جعل عبيد فخره قسمة بينه وبين قومه . وأولى مفاخره البراعة في صوغ الكلام وتشقيقه وتنميقه نثراً وشعراً . فهو سباح ماهر، يعوم في لجج المعاني والألفاظ، ويتقلب بين أمواج الخواطر والمشاعر، ويلاحق الصور الشاردة حتى يظفر بها، ويغوص على الدرر في مظانها البعيدة الغور، كأنه سمكة من أسماك القرش، أو حوت ألف التوثب والتعقب، والشعراء الآخرون ضفادع حقيرة، إن سبحت رحمت الماء ولم تغص، وإن نقت صكت السمع ولم تطرب:

سَلِ الشَّعْرَاءَ هَلْ سَبَّحُوا كَسْبَحِي
لِسَانِي بِالنَّثِيرِ وَبِالسَّوْافِي
مِنْ الْخُوتِ الَّذِي فِي لُجٍّ بَحْرِ
وَلَمَّا كَانَ اللِّسَانُ تَرْجَمَانَ الْعَقْلِ فَالشَّاعِرُ الْمُبْدِعُ يَحْرُكُ عَقْلُهُ لِسَانَهُ بِجَيْدِ الشَّعْرِ،
وَمَنْ كَانَ لَهُ مِثْلُ ذَكَاءِ عَبِيدِ الْمُتَوَقَّدِ، وَعِلْمُهُ الْوَاسِعُ اسْتَطَاعَ أَنْ يُضِيءَ لِلنَّاسِ سَبِيلَ الْحَيَاةِ، وَيَذِلُّ شَعَابَهَا الْوَعْرَةَ الْمَلْتَوِيَةَ:

وَإِنِّي لَكُلُّو زَائِي يُعَاشُ بِقُضْلِي
وَأَمَّا الْخُلُقُ فَمَا شَتَّ مِنْ طَهَارَةِ لِسَانٍ، وَحَسَنِ عَشْرَةٍ، وَتَوَاضَعٍ وَتَعَاطُفٍ وَتَوَاصُلٍ، فَهُوَ لَا يَجْهَوُ صَدِيقًا، وَلَا يَتَنَكَّرُ لِعَهْدٍ:

لَعَمْرُكَ مَا يَجْشَى الْجَلِيسُ تَفَحُّثِي
وَلَا أَبْتَغِي وَدَّ امْرِئٍ قَلَّ خَيْرُهُ
عَلَيْهِ، وَلَا أَنْتَأَى عَلَى الْمُتَوَدَّدِ^(١)
وَمَا أَنَا عَنْ وَصْلِ الصَّدِيقِ بِأَصِيدِ^(٢)

وَمِنْ مَفَاخِرِهِ مَكَارِمُ الْأَخْلَاقِ كَالْتَرَفَعِ عَنِ السُّؤَالِ وَسِتْرِ الْفَقْرِ بِالِاسْتِغْنَاءِ عَنِ الْأَشْيَاءِ، وَإِكْبَارِ الْكِبَارِ، وَبِرِّ الْوَالِدِينَ، وَحِمَاةِ الشَّرَفِ مِنَ الْمَهَانَةِ، وَمِجَانِبَةِ الْبَخْلِ وَالتَّعَهُّرِ:

لَعَمْرُكَ إِنِّي لَأَعِفُّ نَفْسِي
وَأَكْرِمُ وَالِدِي وَأَصُونُ عِرْضِي
وَأَسْتُرُ بِالتَّكْرَمِ مِنْ خِصَاصِ^(٣)
وَأُكْرَهُ أَنْ أَعْدَّ مِنْ الْجِرَاصِ^(٤)
وَمَكَارِمُ الْأَخْلَاقِ الَّتِي رَقَّتْ شَمَائِلُهُ بَغْضَتِ إِلَيْهِ الْحَرْبُ وَالْعَدَوَانُ عَلَى النَّاسِ،

(١) الفياص: الفوص.

(٢) التفحش: قول القبيح من الكلام. المتودد: المتحجب.

(٣) أصيد: متكبر.

(٤) خصاص: فقر.

ودعته إلى إطفاء نار الحرب، وقمع جذور الحقد والفتنة، لكن حلمه لا يحمل ذرة من ضعف وخوف، فإن لقي الأرعن المتحرّق إلى الشرّ أحرّقه بناره:
وَإِنِّي لِأُطْفِئُ الْحَرْبَ بَعْدَ شُبُوبِهَا
وَقَدْ أَوْقَدْتُ لِلْفِيّ فِي كُلِّ مَوْقِدٍ^(١)
فَأَوْقَدْتُهَا لِلظَّالِمِ الْمُصْطَلِي بِهَا
إِذَا لَمْ يَزَعْزَعْ رَأْيُهُ عَنْ تَرَدُّدٍ^(٢)
ومن هذه المفاخر تبدو شخصية عبيد رقيقة مهذّبة، برئت من جفوة الأعراب، كأن احتكاكه بالحضارة، وتردده على أمراء الحيرة، وتجاربه العديدة قد ثقفته ولطفته، ويغضت إليه ضراوة الفخر وشراسته.

أما في الفخر القبلي فالعنّفوان أغلب، لأن روح القبيلة تغلب نزعات الأفراد، وروح القبيلة القوة لا الرقة، والعنف لا اللطف، فإذا فخر عبيد ببني أسد ذكر الخيام العالية الدالة على السيادة، والخيّل العتاق الموحية بالكرّ والفرّ، والأندية الحافلة بالخطباء والشعراء:

أَذْهَبَ إِلَيْكَ، فَإِنِّي مِنْ بَنِي أَسَدٍ
أَهْلِي الْقَبَابِ وَأَهْلِي الْجُرْدِ وَالنَّادِي
ومن حق الشاعر أن يفخر بأصول أسد العريقة، وشرفها الباذخ، فهي ذؤابة النسب الصّراح بين العرب، وحفاظها على نسبها يدفعها إلى التضحية بالأموال لتحمي الأعراس، وإلى المطاعنة بالحراّب والرماح والضرب بالسيوف لتدفع عن حرّمتها الكيد والأذى:

إِنَّنَا إِنَّمَا خُلِقْنَا رُؤُوسًا
مَنْ يُسَوِّي الرُّؤُوسَ بِالْأَذْنَابِ^(٣)
لَا نَقْبِي بِالْأَحْسَابِ مَالًا وَلَكِنْ
نَجْعَلُ الْمَالَ جُنَّةَ الْأَحْسَابِ^(٤)
وَنُصَدُّ الْأَعْدَاءَ عَنَّا بِضَرْبٍ
ذِي خِذَامٍ وَطَعْنِنَا بِالْحِرَابِ^(٥)

والأحساب الجديرة بالإعجاب هي المبنية على مجد عريق، وأعمال جلييلة يتناقل الناس أخبارها جيلاً بعد جيل، والمشفوعة بعقول راجحة، تحافظ على رصانتها في الملهمات.

وربما كانت أعظم المفاخر في تاريخ قومه قتل الملوّك. فقد رفضوا الخضوع لحجر والد امرئ القيس، ومنعوه الإتاوة، ثم صرعوه، ومزّقوا راياته، وخلّفوا جسده الممزق

(١) الفي: الضلال.

(٢) المصطلي: المحترق. يزعه: يردعه. عن تردد: يريد إذا لم يزرجه رأيه عن التردد ويأمره بالإقدام على الطريق الصواب.

(٣) رؤوس: سادة. أذنان: سفلة.

(٤) جنة: الجنة: كل ما يقي.

(٥) خدام: قطع.

بالرماح تمزقه نيوب الضواري ، ومخالب الكواسر :
 كَمْ مِنْ رَّيْسٍ قَدْ قَتَلَ ضَاهٍ وَضَيْمٍ قَدْ أَبَيْنَا^(١)
 وَلَرُبَّ سَيِّدٍ مَعْشَرٍ ضَخْمِ الدَّسِيعَةِ قَدْ رَمَيْنَا^(٢)
 عَقْبَانَهُ بَطْلَالٍ عَقْدَ بَانٍ تَيْمَمٍ مَنْ نَوَيْنَا^(٣)
 حَتَّى تَرَجَّحْنَا شِلْوَهُ جَزَرَ السَّبَاعِ وَقَدْ مَضَيْنَا^(٤)
 ولك أن تقيس بني أسد ببني تغلب ، فكلتا القبيلتين بغى عليها ملك ظالم ،
 وكلاتهما ثارث وثأرت ، واشتفت وفخرت بقتل الملوك .

٢) الهجاء :

إنّ العنفوان الذي يفجر إعجاب الشاعر بنفسه وبقبيلته قد يتزيّا بزّي آخر ، إذ
 يخلع ثوب الفخر ، ويرتدي ثوب الهجاء . وعلى هذا النحو من تبدّل المظهر وثبات الجوهر
 انتقل عبيد من الاعتزاز بقومه إلى هجو كندة وامرى القيس وريث العرش الضائع .
 وربما كان عبيد على حق في هذا الهجاء ، لأن امرأ القيس كان أضعف من أن
 يطلب حقاً ، أو يأخذ بثأر ، ومن كان مثله فغنيمته من الحرب السلامة والإياب . ولم
 يعكف على الدنان والقيان في شبابه لما خلف أباه للمغيرين . إن أمثاله من المخمورين
 المخبثين لا يحسنون من القتال إلّا البكاء على القتلى ، ولا من الثأر إلّا الشرّة من بعيد :
 وَرَكَضُكَ لَوْلَاهُ لَقِيَتَ الَّذِي لَقُوا فَذَاكَ الَّذِي نَجَاكَ تَمَّا هُنَالِكَ^(٥)
 وَأَنْتَ امْرُؤُ أَهْلِكَ زُقُوقِيْنَةُ فَتَصْبِحُ خَمُوراً وَمَسِي مُتَارِكَا^(٦)
 عَنِ الْوَتْرِ حَتَّى أَحْزَرَ الْوَتْرَ أَهْلُهُ فَأَنْتَ تَبْكِي إِثْرَهُ مُتَهَالِكَا^(٧)
 وإذا كان بكاء امرئ القيس فيه قليل من حزن ، ففيه كثير من رعونة ، لأن
 دموعه ، وإن غزرت ، لن ترد الملك الضائع ، وتهديده ، وإن عظم ، لن يحقق الرغاب
 المتوهمّة . والدليل على رعونته استعانته أعدى أعداء العرب على العرب وهو قيصر

(١) الضيم : الظلم

(٢) الدسيعة : العطية الجزيلة والجنة الكبيرة .

(٣) عقبانهُ : رايته . تيمم : تقصد .

(٤) الشلو : العضو من أعضاء الجسم . جزر السباع : أي قطعاً تأكلها السباع .

(٥) الركض : استحاث الفرس للعدو .

(٦) القينة : الأمة المغنية . متارك : أي تارك ثاره .

(٧) الوتر : الثأر .

الروم:

يَا ذَا الْمَخَوِّفُنَا بِمَقْتَلِ شَيْخِهِ
حُجْرٍ، نَمَيَّ صَاحِبِ الْأَحْلَامِ
لَا تَبْكِنَا سَفْهًا، وَلَا سَادَاتِنَا
وَأَجْعَلْ بُكَاءَكَ لِابْنِ أُمِّ قَطَامٍ^(١)
أَزَعَمْتَ أَنَّكَ سَوْفَ تَأْتِي قَيْصَرًا
فَلْتَهْلِكُنْ إِذْنُ وَأَنْتَ شَامِي^(٢)

وفي هذا الهجو، على قسوته وشيئته، تهذيبٌ وصدق، فعبيد لا يأتي بفاحش القول، ولا يفترى على امرئ القيس ما ليس فيه، ولا يلصق به منقصة لم تؤثر عنه. بل يصور ضعفه وخيائنه، ويضعه أمام حقيقة تاريخية، كان عليه أن يدرك قسوته قبل أن يسلك إلى قيصر مسالك التلف والهلكة. وأي خزي أخزى من أن يستعدي المرء الروم على العرب ثم يرد مدحورا؟

٣٤ (الغزل):

في شعر عبيد من الغزل ضربان: حاضر يصور حب الشباب في الشباب، وغابر كان له في الشباب الغابر نضرة ثم أذبلته الكهولة، وأبقت منه الذكرى.

أما الحاضر فيضم ما قاله عبيد وهو موفور النشاط، مقبل على الحياة، يسعى إلى اللذة ويتعلق بالمحبة، ويخشى هجرها، ويحسُّ لنأيها أثراً دائماً في كبده، ولوصالها حلاوة في فمه. إن لثمها توهم أنه ينبغي من صهباء صافية، وإن أثملت مشى مشية الخيلاء:

تَأَنَّكَ سُكَيْمَى فَالْفُؤَادُ قَرِيحٌ
وَلَيْسَ لِحَاجَاتِ الْفُؤَادِ مَرِيحٌ
إِذَا ذُقْتُ فَاهَا فَلْتُ: طَعْمُ مُدَامَةِ
مُشْعَمَةِ تَرْخِي الْإِزَارِ قَدِيحٌ^(٣)

وعبيد كغيره من شعراء زمانه كان كلفاً بوصف الطعائن، ثم باختيار طعيته منهن، يوليها حبه وفنه. لقد طعنت نسوة الحي وبينهن امرأة تعلقها قلب الشاعر لجمالها المتميز، فتحتجب، وتتجنب الزينة الفاضحة، فتلقي خمارها على وجهها بيد برئت من

الوشم:

فِيهِمْ هُنْدٌ وَقَدْ هَامَ الْفُؤَادُ بِهَا
يَبْضَاءُ آرْسَةً بِالْحُسْنِ مُوسُومَةٌ^(٤)

(١) ابن أم قطام: هو حजर أبو امرئ القيس.

(٢) أنت شامي: أي وأنت في الشام.

(٣) مشعمة: رقيقة المزاج أو مخلوطة بهاء السحاب. ترخي الإزار: أي تجعل شاربها مختالاً. قديح: أخذ منها بالقدح أو مبدولة.

(٤) موسومة: أي معلمة.

لَهَا كَمَهَاةِ الْجَوِّ نَاعِمَةً تُدْنِي النَّصِيفَ بِكَفِّ غَيْرِ مَوْشُومَةٍ^(١)
وتعفف صاحبتة لا يعني أنَّ الشاعر كان زاهداً في الوصال، فإنَّ ابتسامة صاحبتة
سعدى عن ضواحك بيض كالأقحوان كافية لاجتذاب الشاعر، وتضرم عطشه، فهو
إليها ظامىء لاغب، وأصعب العطش ما لفحك والماء منك قريب؛

وَتَبَسِّمُ عَنْ عَذْبِ اللَّثَاثِ كَأَنَّهُ أَقْاجِي الرُّبَا أَضْحَى وَظَاهِرُهُ نَدِي^(٢)
فَلَيْتَ إِلَى سَعْدَى وَإِنْ طَالَ نَأْيُهَا إِلَى نَيْلِهَا مَا عِشْتُ كَالْحَائِمِ الصَّدْيِ^(٣)

على أنَّ هذا الضرب من غزله قليل لا يقاس بالضرب الآخر من غزله الغابر قدراً
ومقداراً. إذ تحسَّ وأنت تطوف بديوانه أنَّ الغلبة في غزله لشعر الكهولة والشيخوخة.
فإذا رفلت بعض المقطعات من هذا الغزل الغابر بأثواب الشباب رأيت في رفلانها تعثراً
يستوجب العطف، لا تحطراً يرمي إلى الإغواء، لأنَّ الشاعر يتذكر في كهولته مرج
الشباب، فيصف ما اعتلقت ذاكرته منه وصف المتحسِّر على حبيب فارقه، وكثر ضييعه.

وَأَشَقُّ مَا يَشَقُّ عَلَيْهِ فِي هَذِهِ الْحَالِ إِعْرَاضُ النِّسْوَةِ عَنْهُ لُحْمُهُ:

وَقَدْ عَلَا لِمَتِي شَيْبٌ قَوْدَعَنِي مِنْهُ الْغَوَانِي وَدَاعَ الصَّارِمِ الْقَالِي^(٤)

وفي هذا الضرب الموجه من الغزل يكثر عبید من محاورة امرأة معرضة تسخر
من فقره ومن ابتعاد أصحابه عنه، وزهد الغواني فيه لشحوب وجهه، وبياض رأسه،
وانتباذه اللهو:

رَهَمْتُ أَنِّي كَبُرْتُ، وَأَنِّي قَلُّ مَالِي، وَصَنُّ عَنِّي الْمَوَالِي^(٥)
وَصَحَا بَاطِلِي وَأَصْبَحْتُ شَيْخَاً لَا يُوَاتِي أُمَّهَاتُهَا أُمَّهَاتِي^(٦)
أَنَّ رَأَيْتَنِي تَغْيِرُ الْكُلُونَ رَمِيَّ وَعَلَا الشَّيْبُ مَفْرَقِي وَقَدْ أَلِي^(٧)

فإذا فرغت هذه الساخرة منه ردَّ عليها الردَّ الذي يفرغ غضبه، ويرضي غروره،
ولكنه لا يبدله من ضعفه قوة، فيزعم أنه كان معشوق النساء، وأنه كان يخلو بالفتاة
الضامرة الخصر، البضة الجسم، فتتوَّب لديه كالظبية، وتتلوى بين يديه وهو يلثم

(١) مهاة الجو: البقرة الوحشية. النصيف: الحمار. تدنيه: نسترب به جمالها لعفتها. بكف غير موشومة: لأنه لا يشم
الكف عند العرب إلا البغايا.

(٢) الأقاجي: ج أقحوان وهو نبات له زهر أبيض وأوراق زهره مقلجة صغيرة. الندي: المبتل.

(٣) الحائم الصدي: الشديد العطش.

(٤) اللمة: شعر الرأس. الصارم: القاطع. القالي: المبيض.

(٥) صن: بخل. الموالي: ج مولى وهو الصديق والجار القريب.

(٦) صحا: ذهب. لا يواتي: لا يوافق.

(٧) القذال: ما بين الأذنين من مؤخر الرأس.

عنقها وخدها، فلا تضيق به، ولا تدفعه عنها :
 وَلَقَدْ أَذْخُلُ الْحَبَاءَ عَلَى مَهْ
 مَضُومَةُ الْكَشْحِ طَفْلَةً كَالْفَزَالِ^(١)
 فَتَعَاطَيْتُ جِيذَهَا نُمَّ مَالَتْ
 مَيْلَانَ الْكَثِيبِ بَيْنَ الزَّمَالِ^(٢)
 والتناقض بين شيخوخة الجسد وفتاء النفس يلحّ على عبيد إلحاحاً عنيفاً، ويغدو حسرة عميقة لا شفاء لها إلا تذكّر الماضي الغابر، وتحويل الكهولة المقيمة إلى تصابٍ متخيّل، يطير الشاعر إليه على جناح الوهم. ولذلك تزدهم في هذا الغزل عباراته الباسكية على الشباب الراحل نحو: «حلّ المشيب دار الشباب» و«تصبو وقد راعك المشيب» ونحو «قد علاه الوضح الشامل» و«درّ درّ الشباب والشعر الأسود» و«قد أبيضت قروني» و«فاتني أسفاً شبابي» و«الشيب شينٌ لمن يشيب».

٤ - الوصف :

لا يتفرّد الوصف في شعر عبيد بقصائد أو مقطّعات، وإنّما يأتي في شعره، كما يأتي في شعر غيره من الجاهليين، نوعاً من أنواع الوشي، يُضاف إلى الأغراض الأخرى. وأكثر الموصوفات في ديوانه حيوان الصحراء ونباتها، ورمالها وأنواؤها ومشاهد الحلّ والترحال، والأسلحة والدروع.

فقد نظر إلى حركة الطعائن، فوجدها «كعموم سفين في غوارب لجة» والتمعت رؤوس الدارعين فبدت قلائسهم لعينيه كأنّها «نار على شرف اليفاع تلهّب» وجرت به ناقته السريعة «كأنها لقوة طلب» ونهد صدرها الصلب كأنه «مداك عروس» وهذه الصور شديدة الشيوع في الشعر الجاهلي، لا يتميز بها شاعر. ولذلك ائرنّا أن نشير إليها في غير تلبّث وتلبّثنا عند صورتين: في الأولى طرافة وابتكار لم يسبق إليه الشاعر، وفي الثانية براعة في الرسم ترقى بالمشهد المألوف في الشعر الجاهلي عمّا يضارعه.

عوّداً شعراؤنا الأقدمون وهم يفاخرون بشعرهم أن يشبهوا قصائددهم بالوعول العصم، واللائىء النادرة، والرماح المثقفة، وأن يشبهوا ألسنتهم بالسيوف القاطعة، والشفار الحالقة. أمّا عبيد حين افتخر بفصاحته، ومهارته في التصرف بفنون القول فقد تصوّر تقلّب السمك في الماء، وهي صورة نادرة في الشعر العربي ربيب الصحراء. زعم

موضوعات وصفية
وصف الظلمات
وصف الناقة

وصف السمك

(١) مهزومة: اللطيفة الضامرة. الكشح: ما بين الحاصرة إلى الضلع الخلف. طفلة: رخصة لينة.

(٢) تعاطيت: تناولت.

عبيد أن لسانه يتصيد درر المعاني من بحر اللغة، ويتلعب بالألفاظ تلعب السمكة بالماء، فهي تشق أطباقه وتتحرك فيه يمناً ويسرة، وتنطلق فيه انطلاق الومضة في الفضاء، وليس في المتحركات التي تحسها الجوارح شيء أسرع من النور. ومن ينظر في حوض من حياض السمك تدهشه حركاته، فكيف تفعل فيه هذه الحركات إذا تحول الحوض المغلق إلى بحر مطلق. وإذا كانت حياة السمك مرهونة بالماء فلسان عبيد معقود الحياة بفصيح الكلام شعره ونثره وسجعه:

رِسَانِي بِالشَّيْرِ وَبِالْقَوَافِي	وَبِالْأَسْجَاعِ أَمْهَرُ فِي الْغِيَاصِ ^(١)
مِنْ الْحُوتِ الَّذِي فِي لُجٍّ يَحْرِ	يُحِيدُ السَّبَجَ فِي لُجِّ الْمَغَاصِ ^(٢)
إِذَا مَا بَاصٌ لَاحَ يَصْفَحْنِيهِ	وَبَيْصٌ فِي الْمَكْرِ وَفِي الْمَحَاصِ ^(٣)
تَلَاوُصٌ فِي الْمَدَاصِ مُلَاوُصَاتٍ	لَهُ مَلْصَى دَوَاجِنُ بِالْمِلَاصِ ^(٤)
بُنَاتُ الْمَاءِ لَيْسَ لَهَا حَيَاةٌ	إِذَا أَخْرَجْتَهُنَّ مِنَ الْمَدَاصِ

وفي الصورة الأخيرة «بنات الماء . . .» ما يستوقف القارئ عند أمر نبسطه فيما

يلي على سبيل التخمين لا اليقين، فنقول:

إذا كان خروج السمك من الماء يهدده بالموت فما علاقة هذه الحقيقة بالمعاني التي يخرجها اللسان من العقل؟ يخيل إلينا أن الشاعر قصد إلى رصد اللحظة التي يتولد فيها المعنى، ويكتسي الصورة الفنية. فهذه اللحظة شديدة التفجر في الذهن، إذ تتقاذف خلايا الدماغ الخاطرة أو الجزء من الخاطرة وهو مضغعة غير مخلقة، وتظل تساورها، وتعتقب على تكوينها حتى تكتمل. فهذه تضبط المعنى، وتلك ترسم الشكل، والثالثة تلون الخطوط، والرابعة تبت في أوصالها الحركة، فإذا الذهن كله عمل دائب، ونشاط موار كأنه خلية نحل، فمتى فصل البيت في الذهن إلى اللسان، وقذفه إلى أسباع الآخرين وكلمات في لحظة واحدة، كما تموت السمكة الخارجة من الماء: وكذا لأنه خرج من ذهن الشاعر، ومات لأنه قطع صلته بالذهن القادر على تشكيله وتبديله.

وكثيراً ما يحاول الناقد الإمساك بالجوانب الفنية في النص، فيشرح المعنى، ويحلل الصورة، ويتحسس العاطفة، ويترجم بالنغم ليترجم أسرار الجمال وينقل ما في ذهنه إلى أذهان الآخرين، وهو في ذلك كله يغتال العمل الفني كما يغتال الصياد السمكة حينما

(١) الغياص: الغوص.

(٢) باص: أسرع. ويبص: يريق. المحاص: الرجوع.

(٣) تلاوص: نظرة يمناً ويسرة. المداص: الماء الذي تذهب فيه السمك ويهيء. ملصى: ج ملىص وهو المولود لغير تمام. دواجن: مقبحة.

وصف السحاب

يحاول الإمساك بها ونقلها، فتتملص لتتخلص، وتنزول لتنجو، وهيهات :
 إِذَا قَبَضَتْ عَلَيْهِ الْكَفَّ حِينًا تَتَاعَصُ تَحْتَهَا أَيُّ انْتِعَاصٍ^(١)
 وَبَاصٍ وَلَاصٍ مِنْ مَلْصَى مَلَاصٍ^(٢) وَخَوْتُ الْبَحْرِ أَشْوَدُ ذُو مِلَاصٍ^(٣)
 والصورة الثانية صورة السحاب، وهو يتحول من قطن مندوف إلى دمع مذروف. ولا يعني أن يكون بعض النص الذي ندرسه منسوباً إلى أوس بن حجر، وإنما يعني أن ندخل ذهن الشاعر الجاهلي أياً كان هذا الشاعر لرصد حركات الذهن وهو يصنع الجمال، ونتمتع باغتيال عمله الفني كما يتمتع الغواص بتصيد الكنوز والغرائب.

لك أن تتمثل الشاعر قابلاً في كسر خيمة، والسحابة الكثيفة في أول المخاض، والبرق يضيئها بين الحين والحين بخيوط تشق بطنها المغلق، وذبول السحابة المتدلّية في السماء تكاد تلامس الأرض، حتى إن الإنسان ليستطيع أن يتعلّق بذوائبها الشمطاء :
 يَا مَنْ لِبَرْقٍ أَيْتُ اللَّيْلِ أَرْقُبُهُ مِنْ عَارِضٍ كَبِيضٍ الصُّبْحُ لَمَحٌ^(٤)
 دَانٍ مُسَبِّ قُوَيْقٍ الْأَرْضِ هَيْدَبُهُ يَكَاذُ يَدْفَعُهُ مَنْ قَامَ بِالرَّاحِ^(٥)
 ثم انهمر المطر بعد رعد قاصف، وبرق خاطف، فكان لانهاره صوت خشن، ولانسياحه على الأرض زحف وجرف ينثر الحجارة، وكان للبرق الذي يشق بطن السحاب خطف وكشف، خطف يخطف البصر، وكشف يكشف بياض الغيم كما يكشف الجواد الأبلق بياض ضنبه وإبطه إذا جرى :

وصف المطر والبرق

يَنْزِعُ جَلْدَ الْخَصَى أَجَشَّ مَبْرَكٍ كَأَنَّهُ فَاحِصٌ أَوْ لَاعِبٌ دَاحٍ^(٦)
 كَانَ رَيْقَهُ لَمَّا عَلَا شَطْبًا أَقْرَابُ أَبْلَقٍ يَنْفِي الْخَيْلَ رَمَاحٍ^(٧)
 ولم يفتقر قصف الرعد، بل زجر في أعلى السحابة، فاهتز ذيلها، وعجز عن الاحتفاظ بالماء الثقيل، فسال ودقه. ولم يكن البرق في أثناء ذلك ينطفئ إلا ليشتعل، وكلما اشتعل خيل إلى الشاعر أن السحابة على هيئة أستار بيض مسدلة على الأفق،

وصف الرعد

- (١) تناعص: تحرك في اليد ليفلت منها.
- (٢) ملاص: ج ملىص وهو الذي ينزلق من الكف. ذو ملاص: ذو انفلات.
- (٣) العارض: السحاب المعترض في الأفق. لماع: لماع.
- (٤) مسف: شديد الدنو من الأرض. هيدبه: ما تدلى من السحاب على الأرض.
- (٥) الجلد: الصلب. الأجش: المطر الشديد الصوت. مبرك: شديد الانهلال دائم. فاحص: باحث أو قالب. الداحي: اللابح بالملاحاة وهي خشية يدعى بها فتمر على الأرض لا تأتي على شيء إلا جرفته.
- (٦) ريقه: لمعان. شطب: اسم جبل. أقراب: ج قُرب: الحاصرة. الأبلق: يرئد فرساً في أرجله بياض إلى الفخذين.
- (٧) ينفي: يطرده. رماح: كثير الرفس.

وُخِيلَ إِلَيْهِ أَنَّهُ يَرَى نَوْقًا ضَخْمَةً، تَرَكُضُ مَذْعُورَةً بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ. وَحِينَمَا يَتَقَصَّفُ
الرَّعْدُ تَهْدَرُ جَنْبَاتُ السَّحْبِ بِهَزِيمٍ رَهِيْبٍ مَهِيْبٍ، كَأَنَّهَا أَشْدَاقُ النَّوْقِ، تَرْغُو،
وَتَشْقِشِقُ، وَهِيَ تَرعى فَصَالَهَا وَتَدْعُوهَا إِلَى التَّجْمَعِ فِي أَرْضٍ مَطْمَئِنَّةٍ:
فَالْتَجَّ أَغْلَاهُ ثُمَّ ارْتَجَّ أَشْفَلُهُ وَضَاقَ ذَرْعًا بِحَمْلِ الْمَاءِ مُنْصَاحٌ^(١)
كَأَنَّهَا بَيْنَ أَغْلَاهُ وَأَسْفَلِهِ رَيْطٌ مُنْشَرَّةٌ أَوْ ضَوْءٌ مُصْبَحٌ^(٢)
كَأَنَّ فِيهِ عِشَارًا جَلَّةً شَرْفًا شُعْنًا لَهَا مَيْمٌ قَدْ قَمَّتْ بِإِرْشَاحٍ^(٣)
بُحًا حَتَّى جَرَّهَا هَذَا مَشَافِرُهَا تُسِيمُ أَوْلَادَهَا فِي قَرْقَرٍ ضَاحِيٍ^(٤)

٤ - الرثاء :

رثاء عبید ضربٌ من الفخر، نظم أكثره في البكاء على السراة من بني أسد، وحقّ لمثله
أن يرثي، ولمثلهم أن يرثوا، فقد عاش الرجل عمراً مديداً، فجعله المبالغة الأسطورية
ثلاثة قرون، والتخمين المعقول تسعين سنة. وفي هذه الحياة شهد الشاعر أبطالاً
يقاتلون فيقتلون، وأجساداً تشاد على أجماد، وعزائم وغنائم، وكارّين وفارين، ثم انطوى
هؤلاء، وبقي الشاعر شيخاً، فبكاهم وتحسّر على أشرافهم الذين سامروه في الخيام
العالية، وساقوه الخمر بالأقداح المترعة، وتذكر شاءهم والإبل، وخیولهم العرباب،
وأسلحتهم المعدة للنزال، فقال:

يَا عَيْنَ فَاثْكِي مَا بَنِي أَسَدٍ فَهُمْ أَهْلُ السَّدَاةِ^(١)
أَهْلُ الْقَبَابِ الْحُمَرِ وَالنَّعَمِ سَمِ الْمُوَيْلِ وَالْمَدَامَةِ^(٢)
وَدَوِي الْجِيَادِ الْجُرْدِ وَالْأَمَلِ مَلِ الْمُثَقَّفَةِ الْمُقَامَةِ^(٣)
وربما عصفت بالشاعر الذكرى فغلبته على أمره، وذهبت بصره، فاستسلم قلبه

- (١) التّج: صوّت. ارتج: تحرك واهتز. ضاق ذرعاً: لم يطق حمله. منصاح: منشق أو فائض جارٍ على وجه الأرض.
(٢) الرّيط: ج ربطة وهي كل ثوب لين رقيق.
(٣) عشار: نوق أتى عليها عشرة أشهر من حملها، جلة: إبل كبيرة السن. شرف: ج شارف: وهي الناقة الهرمة.
شعث: متلبدة الشعر. هاميم: غزيرة. إرشاح: أرشحت الناقة: اشتد فصيلها وقوي وذكرها بذلك لأنها تحن.
(٤) بَحًا: من البحة وهي خشونة الصوت. هذل: مسترخية. المشافر: ج مشفر: وهي شفة الحيوان. تسيم: ترعى.
قرقر: أرض مطمئنة ليّنة. ضاحي: بارز.
(٥) ما: زائدة هنا.

- (٦) القباب الحمر: كناية عن السيادة. النعم: الإبل. المويل: الكثير المجتمع لا يمسه أحد. المدامة: الخمر.
(٧) الجرد: القصيرة الشعر. الأسل: الرماح. المثقفة: المصلحة المقومة.

للحزن المفجع ، وطرفه للدمع المنهل ، فكأنَّ عبراته نهر يسقى الحقول :
تَذَكَّرْتُ أَهْلِي الصَّالِحِينَ بِمُلْحُوبٍ فَقَلْبِي عَلَيْهِمْ هَالِكٌ جِدُّ مَغْلُوبٍ
تَذَكَّرْتُهُمْ مَا إِنَّ تَجَفُّ مَدَامِعِي كَأَنَّ جَدُولَ يَسْقِي مَزَارِعَ مَحْرُوبٍ^(١)

٥ - الحكمة :

والحكمة كالرثاء ، لا يزيدها امتداد العمر إلاَّ عُمقاً وصدقاً ، ولا يهبها التمرّس بالتجارب إلاَّ واقعية وإنسانية . وعبيد ، كغيره من معمرى الجاهلية ، شغلته قضية الحياة والموت ، فربط بها كثيراً من تأمله ، وفرّج منها فروعاً ذهب بأكثرها مذهب التشاؤم . فخاف من زوال النعم ، وتوقع الإخفاق وتضييع المغانم ، وحيّره سفر الناس في قافلة الموت التي تذهب ولا تعود :

فَكُلُّ ذِي نِعْمَةٍ خَلُوسُهَا وَكُلُّ ذِي أَمَلٍ مَكْذُوبٌ^(٢)
وَكُلُّ ذِي إِبِلٍ مَوْزُوتُهَا وَكُلُّ ذِي سَلْبٍ مَسْلُوبٌ
وَكُلُّ ذِي غَيْبَةٍ يُؤُوبُ وَغَائِبُ الْمَوْتِ لَا يُؤُوبُ

وقادته حكمته إلى أن كلَّ خطوة يخطوها الإنسان في الحياة تقربه من قبره ذراعاً ، فعلى الإنسان أن يدخر العمل الطيب ، وأن يتجنب الأذى ، لأن الجسد بائد والذكر باق :

يَا عَمْرُو مَا طَلَعَتْ شَمْسٌ وَلَا غَرَبَتْ إِلَّا تَقَرَّبَ أَجَالُ لَيْمَادٍ
الْحَيَّرَ يَنْقَى وَإِنْ طَالَ الزَّمَانُ بِهِ وَالشَّرُّ أَخْبَتْ مَا أَوْعَيْتَ مِنْ زَادٍ^(٣)

وعلمته التجارب الاعتماد على الاختبار ، وتجنب الحكم المرتجل ، فهو لا يمدح أحداً ولا يذمه إلا إذا ابتلاه ، وعجم عوده ، وفحص عن معدنه :

وَلَا تُظْهِرَنَّ وَدَّ امْرِئٍ قَبْلَ تَجَرُّبِهِ وَبَعْدَ بَلَاءِ الْمَرْءِ فَادْهُمُ أَوْ ائْتَمِرْ

وثبت له أن غلط الحاكم أدهى من غلط المحكوم ، فليكن الأمير على حذر وبصيرة ، وليحتكم إلى عقله ، وهو يصرف شؤون الرعية :

وَالنَّاسُ يَلْحَوْنَ الْأَمِيرَ إِذَا غَوَى خَطَبَ الصَّوَابِ وَلَا يَلَامُ الْمُرْشِدُ^(٤)

(١) محروب : موضع لبني أسد .

(٢) خلوسها : أي ستلب منه .

(٣) أوعى : حفظ في الوعاء .

(٤) يلحون : يلومون . غوى : ضلّ . خطب : شأن ويريد بخطب الصواب : الصواب نفسه .

على هذا النحو أفرغ عبيد خلاصة تجاربه في أبيات واضحة المعاني، سهلة اللغة، مألوفة الصور، فأثرت عنه، وتناقلتها الأجيال.

د - منزلته وخصائصه الفنية :

١٥

ذكرنا قبل أن صاحب الطبقات سلك عبيد بن الأبرص في شعراء الطبقة الرابعة ثاني أربعيتها، وأشار إلى ما في شعره من اضطراب وشهرة. ولم يزد هذه الإشارات الخواطف توضيحاً شافياً. ونحن - على تقديرنا هذا الرأي - لا نأخذ بالتصنيف الذي أخذ به ابن سلام نفسه حينما درس الشعراء ونقدهم، لأنه لم يكن يشفع كثيراً من آرائه بحجج كافية، ولأن الحجج التي استند إليها في التصنيف لم تكن قواعد نقدية ثابتة، يسهل تطبيقها على الشعراء.

وقد حاول أستاذنا الدكتور حسين نصار أن ينظر إلى شعر عبيد بعين الناقد المؤرخ الذي يقيد الظواهر الأدبية بأزمئتها، وأن يبوء الشاعر المكانة التي يستحقها على هذا الأساس، فقال: «ولعبيد مكانة خاصة لها خطرهما من وجوه عدة: من وجه في لوضعه بين شعراء الجاهلية، ولكونه مرحلة انتقال بين الشعر البادئ الذي لم تستوله القيم الفنية، وتطبق عليه المأثورات والقواعد الشعرية، وبين الشعر الناضج الذي نعرفه. ومن وجه تاريخي إذ يلقي شعره عدة أضواء على أحداث شبه الجزيرة العربية في عصره. وعجيب أن نجد الأقدمين من الأدباء واللغويين يقلّون الرجوع إلى شعر عبيد والاستشهاد به في أبحاثهم حتى لا نجد له ما نجد لمعاصريه وزملائه من الجاهليين فيما بين أيدينا من كتبهم. ولعل سبب ذلك الاضطراب الذي ساد كثيراً من شعره، لعدم سيره وفقاً للقواعد الشعرية.»

وهذه الكلمة تفتح لنا نافذة نطل منها على الخصائص الفنية في شعر عبيد،

وهي :

١) الاضطراب: وصف النقاد القدماء والمحدثون شعر عبيد بالاضطراب، وهم لا يعنون الخروج على قواعد اللغة والنحو، ويعنون نشوز الوزن. ومن ينظر في ديوانه كله لا يتضح له هذه الظاهرة إلا في المعلّقة وبعض المقطعات. أما المقدار الأعظم من شعره فقد أوفى على الغاية في تنوع الأوزان، وجمال الإيقاع. فأنت واجد في ديوانه عشرة أبحر، بعضها تام وبعضها مجزوء أو مرقّل. ونحن لانستبعد أن تكون المعلّقة سوية

اضطراب الوزن

الخلق، وأن الفساد الطارئ عليها شكل من أشكال التصحيف وعبث الرواة والنقلة. وقد يستقبح القارئ عيوباً فنية في عروض عبيد كركوب أحرف الروي الصعبة من طاء وصاد وزاي. وكتكرار كلمة القافية في أبيات متجاورة وهو ما يسميه العروضيون الإيطاء من ذلك على سبيل المثال إعادة كلمة (مغاص) في وصف الحوت الذي مرّبك. وعذره أن هذا العيب كان شائعاً شيوعه في شعر غيره.

(٢) الموسيقى الداخلية: في شعر عبيد توقيعات صوتية لا تُقاس بأسباب العروض وأوتاده، وتتمثل في توازن الجمل. وهذه الخصيصة تنقض سابقتها، وتسقّه حكم النقاد على عبيد. وهي دليل على الأناة والإتقان وتجويد الصنعة، كقوله في صفة السحابة: «بُحّاً حناجرها، هُذلاً مشافرها. وقد تنقلب هذه الصنعة إلى عبث يضحك ولا يطرب كقوله في صفة الحوت: «وباص ولاص من ملص ملاص».

غير أن مثل هذه التراكيب قليل في شعر عبيد بل نادر، وهي تتصل بغرابة القافية وتكشف عن لعب فني لا عن الملكة الحقيقية.

أما الملكة الحقيقية فتظهر في التلاؤم بين الألفاظ والمعاني، وفي تطويع الجرس لخلجات النفس، وتسخير الموسيقى لخدمة الأفكار. وحسبك أن تقرأ ما قال عبيد في خاتمة المعلقة وهو يصف عقاباً تنقض على ثعلب، تحاول اصطاده. اقرأ الأبيات، وانظر كيف تحولت حركات الثعلب والعقاب إلى موسيقا الأفكار بالأوتار، والحس بالجرس، فتحس ما في قلوبهم، وأنت تصغي إلى معارفهم. قال عبيد:

قلوبهم، وأنت تصغي إلى معارفهم. قال عبيد:
فَدَبْتُ مِنْ رَأْيَا دَيْباً وَالْعَيْنُ جَمْلُهَا مَقْلُوبٌ
فَأَذْرَكْتُه فَطْرَحْتُهُ وَالصَّيْدُ مِنْ تَحْتِهَا مَكْرُوبٌ^(١)
فَرُنَحْتُهُ، وَوَضَعْتُهُ نَكَدَحْتُ وَجْهَهُ الْجُبُوبُ^(٢)

(٣) خصب الخيال: في خيال عبيد خصب واضح، وصور تتفجر حيوية وحركة، وحركاته تتوالى على نحو مطّرد متوتر ومتواتر. ولعلّ أجمل ما يعجبك في تصويره التتبع الدقيق لتفصيلات الموصوف، وتسجيل الأجزاء الصغيرة منه بأسلوب شديد النضوج والواقعية، وفي وصف السحاب الذي ذكرناه قبل تأويل ما نزعم.

(٤) رقة المشاعر: تنبعث من شعر عبيد مشاعر رقيقة، تدل على نفس مهذّبة شجية. وتكشف عن تعاطف الشاعر مع كل مخلوق حي. فقد قيل: إنه كان يُشرك

(١) رأيا: رؤيتها. طرحته: ألقته. مكروب: من الحرب: الضيق.

(٢) كدحت: جرحت. الجبوب: الحجارة.

الحيوان فيما يملك، ويترقق به إذا عابته، فيسقي الحية الظمأى، ويتبعها نظراته الحانية الرؤوم. ونستطيع أن نحس هذه الروح متضوعة من صوره، كقوله في صفة الطباء وهي ترأم صغارها، والشاعر مأخوذ بما يشهد يكلاً الكبار بمثل ما تكلاً به الصغار من شفقة حانية:

وُطِّبَاءُ كَأَنَّهُمْ أَبَارِيهْ قُلْ لِحَيِّينِ نَحْنُو عَلَى الْأَطْفَالِ
وتستطيع أن تحس هذه الشفقة الحانية في حب الإبل، إذ يقرن الإبل بالشباب،

ويدعو لها وللشباب دعاء المحب للمحبيب:

دُرْ دُرْ الشَّبَابِ وَالشَّعْرِ الْأَسَدِ وَدِرْ وَالرَّاتِكَاتِ نَحْتِ الرَّحَالِ^(١)

وتضوع هذه الروح من هديل حمامة أصغى إليه الشاعر فأبكاها، إذ اعتقد أنها

محزونة مثله لفراق الحبيب:

وَقَفْتُ بِهَا أَبْكِي بُكَاءَ حَمَامَةٍ أَرَاكِيَّةٍ تَدْعُو الْحِمَامَ الْأَوَارِكَا^(٢)
إِذَا ذَكَرْتُ يَوْمًا مِنَ الدَّهْرِ شَجْوَهَا عَلَى فَرْعِ سَاقٍ أَذْرَتْ الدَّمْعَ سَافِكَا^(٣)

(١) در دره: كثر غيره. الراتكات: الإبل النجائب التي تسرع في سيرها.

(٢) الأراكية والأوارك: ما سكن شجر الأراك.

(٣) شجوها: حزنها. أذرت: صبت. سافكاً: منصباً.

مختارات من شعر عبيد بن الأبرص

آ - نسيب:

بَانَ الْخَلِيطُ الْأَلَى شاقوكَ إِذْ شَحَطُوا
نَاطُوا الرِّعَاثَ لِمَهْشَوَى لَوْ يَزُلْ بِهِ
هَلْ الْيَايُ وَالْأَيْثَامُ رَاجِعَةً
إِذْ كُلُّنَا وَمَقَى رَاضٍ بِصَاحِبِيهِ
وَالشَّمْلُ مُجْتَمِعٌ مَا اعْتَاقَهُ قَدَمٌ
عَهْدِي بِهِمْ يَوْمَ جَزَعِ الْقَاعِ مِنْ رَمَقِ
وَالْعَيْشِ مُدِيرَةٍ تَهْوِي بِأَرْكَبِهَا
قَدْ نَكَبَتْ مَاءَ جَزَعٍ عَنْ شِئَانِهَا
عتب وفخر:

وَفِي الْحُدُوجِ مَهَا أَعْنَأُهَا عَيْطُ^(١)
لَا نَدَقُ دُونَ تَلَاقِي اللَّبَةِ الْقَرْطُ^(٢)
أَيَّامَ نَحْنُ وَنَسْلَمِي حَيْرَةً خُلَطُ^(٣)
لَا يَبْتَنِي بَدَلًا فَالْعَيْشُ مُغْنِيْتُ^(٤)
وَالدَّهْرُ مِنْهُ عَلِيٌّ الْحَيْفُ وَالْفَرْطُ^(٥)
وَالصَّفْحُ قَدْ زَالَ بِالْأَحْدَاجِ وَالْغَبُطُ^(٦)
كَأَنَّهُنَّ نَعَامٌ نُفَرِّ مُعْطُ^(٧)
فِي سَبَسَبٍ مُقْفِرٍ حُمُرٍ بِهِ اللَّعْطُ^(٨)

أَلَا عَتَبْتُ عَلَيَّ الْيَوْمَ عَرَبِي
فَقَالَتْ لِي: كَبَرْتُ، فَقُلْتُ حَقًّا

وَقَدْ هَبَّتْ بَلِيلٌ تَشْتَكِينِي^(١)
لَقَدْ أَخْلَفْتُ حِينًا بَعْدَ حِينٍ^(٢)

(١) بان: بعد. الخليط: الحبيب المخالط. شاقوك: هاجوا حبك. شحطوا: بعدوا. الحدود: مراكب النساء. عيط: طوال الأعناق وأصله يسكون الياء.

(٢) ناطوا: علقوا. الرعاث: الأقراط. اللبة: موضع القلادة من الصدر. والقرط: يسكون الراء ما يعلق بالأذن وضم الشاعر الراء إتباعاً للقفاف ويريد الشاعر: إن هؤلاء النسوة علقوا أقراطهن في أذانهن التي تعلق رقاباً طويلة فلو سقط القرط لاندق قبل أن يصل إلى الصدر.

(٤) الومق: المحب. العيش مغتبط: السعيد المليء بالأفراح.

(٥) الحيف: الجور والظلم. الفرط: الظلم والاعتداء والأمر المجاوز فيه عن الحد.

(٦) الغبط: ج غبط وهو نوع من المراكب.

(٧) العيس: الإبل، الأركب: ج ركب وهم ركاب الإبل. معط: ج معطاء وهي القليلة الشعر أو التي لا شعر لها.

(٨) نكبت: صرفت. السبسب: الأرض القفر البعيدة لأماء بها ولا أنيس. واللعت: ج لعة وهي تقع في السبسب من لون يخالف لون رمل.

(١) عرسي: زوجي.

(٢) أخلفت: تغيرت.

تَرِيَنِي آيَةَ الإِعْرَاضِ مِنْهَا
وَمَسَطْتُ حَاجِبِيهَا أَنْ رَأَيْتَنِي
فَقُلْتُ لَهَا: رَوَيْدُكَ بَعْضُ عَتَبِي
وَعِيشِي بِالَّذِي يُغْنِيكَ حَتَّى
فَإِنْ يَكُ فَاتَنِي أَسْفًا شَبَابِي
وَكُنَّ اللَّهْوُ حَالَفَنِي زَمَانًا
فَقَدْ أَلَجَ الْخَبَاءَ عَلَى الْعَذَارَى
يَمْلَنُ عَلَيَّ بِالْأَقْرَابِ طَوْرًا
وَأَسْمَرَ قَدْ نَصَبْتُ لِذِي سَنَاءٍ
يُحَاوِلُ أَنْ يَقُومَ وَقَدْ مَضَتْهُ
إِذَا مَا عَادَهُ مِنْهَا نِسَاءً

حكمة :

وَقَطَّطْتُ فِي الْمَقَالَةِ بَعْدَ لَيْلٍ^(١)
كَثُرْتُ وَأَنْ قَدْ ابْيَضَّتْ قُرُونِي^(٢)
فَإِنِّي لَا أَرَى أَنْ تَزْدَهِيَنِي^(٣)
إِذَا مَا شِئْتُ أَنْ تَنْأَيَ فَيْسِي^(٤)
وَأَمْسَى الرَّأْسُ مِنِّي كَاللَّجِينِ^(٥)
فَأَضْحَى الْيَوْمَ مُنْقَطِعَ الْقَرِينِ^(٦)
كَأَنَّ عُيُومَهُنَّ عُيُونُ عَيْنٍ^(٧)
وَبِالْأَجْيَادِ كَالرِّيطِ الْمَصُونِ^(٨)
يَرَى مِنِّي مُخَالَطَةَ الْيَقِينِ^(٩)
مُغَابِنَةً بِذِي خُرُصٍ قَتِينِ^(١٠)
سَفَحَنَ الدَّمْعَ مِنْ بَعْدِ الرَّيْنِ^(١١)

إِذَا أَنْتَ حَلَمْتَ الْخَوُونَ أَمَانَةً
وَجَدْتُ خَوُونَ الْقُومِ كَالْمُرِّيْتِي
وَلَا تُظْهِرَنَّ وَدَّ امْرِئٍ قَبْلَ خُبْرِهِ
وَلَا تُتَبَّعَنَّ الرَّأْيَ مِنْهُ تَقْصُصُهُ

(٣) آية : علامة . فطت : غلطت .

(٤) مطت حاجبها : مدهتها أو ثنتها تكبراً . القرون : اللواتب أو حصلات الشعر .

(٥) رويدك : مهلك أي ارفقي في عتابي . تزدهي : تستخفي بـ .

(٦) يفنيك : يرضيك ، يبي : فارقي .

(٧) أسفاً : أي وأنا أسف عليه والأسف : الحزن . اللجين بفتح اللام : الزيد على الشيء إذا جف شبه بياض شعره بلغام

الإبل . ويروي بضم اللام وهي الفضة .

(٨) منقطع القرين : لا صاحب له .

(٩) العين : يقر الوحش .

(١٠) الأقرباب : ج قُرْب : الخصر . الأجساد : ج جيد العنق . الریط : ج ریطة وهي الملاة .

(١١) الأسمر : الرمح . نصبت : استقبلت . السناء : الشرف والرفعة . مخالطة اليقين : أي يرى مني الجلد في قتاله .

(١٢) مضته : فطدت منه الطعنة . المغابنة : الطعنة التي تثني اللحم . الخرص : السنان . القتين : السنان المحدد الرأس .

(١٣) الرئين : الصياح .

(١٤) المر : الحرب . هم الجار : جزئه وكريه . بمعهده : بمنزلي أي أن حزن الجار حزن لي .

(١٥) الخبر : الاختبار والبلاء .

(١٦) تقصه : تبحث عن صمته .

وَلَا تَزْهَدَنَّ فِي وَصْلِ أَهْلِ قَرَابَةٍ
وَإِنْ أَنْتَ فِي بَحْدٍ أَصَبْتَ غَنِيمَةً
وَلِلْمَرْءِ أَيَّامٌ تُعَدُّ وَقَدْ رَعَتْ
فَمَنْ لَمْ يَمُتْ فِي الْيَوْمِ لَا بُدَّ أَنْهُ
فَقِلُّ لِلَّذِي يَيْتَنِي خِلَافَ الَّذِي يَمْضِي
فَأَنَا وَمَنْ قَدْ بَادَ مِنَّا لَكَالَّذِي

لِذَخِرَ وَفِي صُرْمٍ الْأَبَاعِيدِ فَازْهَدِي^(٤)
فَعُدَّ لِلَّذِي صَادَقَتْ مِنْ ذَلِكَ وَازْدَدِي^(٥)
جِبَالُ الْمَنَايَا لِلْفَتَى كُلِّ مَرْصِدٍ^(٦)
سَيَعْلَقُهُ حَبْلُ الْمَنِيَّةِ مِنْ عَدٍ^(٧)
نَهْيًا لِأُخْرَى مُثْلَهَا فَكَانَ قَدْ
يُرْوَحُ وَكَالْقَاضِي الْبَتَاتِ لِيُقْتَدِي^(٨)

(٤) ذخِر: أمر يأتيك نفعه فيما بعد. الصُرْم: القطع والمهجر.

(٥) رعت: راقبت ورصدت.

(٦) لأخرى: يريد حياة أخرى كناية إهمن الموت. فكان قد: أي فكان قد حل بك الموت. تعبير عن قربته أو وشك حدوثه.

(٧) البتات: الزاد والجهاز.

مراجع بحث عبيد بن الأبرص

- | | |
|-----------------|----------------------------|
| ط دار الثقافة | ١ - الأغاني ج ٢٣ |
| د. عمر فروخ | ٢ - تاريخ الأدب العربي ج ١ |
| حنّا فاخوري | ٣ - تاريخ الأدب العربي |
| ت. د. حسين نصار | ٤ - ديوان عبيد بن الأبرص |

مراجع أخرى

- | | |
|-------------|---------------------------|
| ابن جني | ١ - الخصائص ج ٢ |
| المعري | ٢ - رسالة الغفران |
| ابن رشيق | ٣ - العمدة ج ١ |
| د. طه حسين | ٤ - في الأدب الجاهلي |
| التبريزي | ٥ - القصائد العشر |
| | ٦ - المفصل في تاريخ |
| د. جواد علي | العرب قبل الإسلام ج ٦ و ٩ |

الباب الخامس من الشعراء الصعاليك

يتضمن الباب الخامس :

■ الفصل الأول : عروة بن الورد

■ الفصل الثاني : تأبط شراً

■ الفصل الثالث : الشنفرى

الفصل الأول

عُروة بن الورد العبسي

رحيَّاته وصعلكته، أخلاقه، وفاته، شعره (الصعلكة، الفخر، الحكمة) مكانته وخصائصه، مختارات من شعره. [

آ - حياته وصعلكته :

ذكر صاحب الأغاني نسب عُروة، فقال : هو «عُروة بن الورد بن زيد . وقيل : ابن عمرو بن زيد» أبوه من عبس، وأمّه من نهد ثم من قضاة . وكنيته أبو نجد . قال د . شوقي ضيف : «كان أبوه من شجعان قبيلته وأشرافهم ، ومن ثمّ كان له دور بارز في حرب داحس والغبراء . أمّا أمّه فكانت من نهد من قضاة ، وهي عشيرة وضيعة لم تعرف بشرف ، ولا خطر ، فأذى ذلك نفسه ، إذ أحسّ في أعماقه من قبلها بعار لا يُمحى ، يقول :

وما بي من عارٍ إخالٍ عليّهُ
سوى أنّ أخوالي إذا نُسبوا نهدُ
فهو عاره الذي حلّت البليّة عليه منه ، والذي دفعه دفعاً إلى الثورة على الأغنياء» .

إنّ صعلكة عُروة - كما يرى د . شوقي ضيف - نابعة من انتهاء أمّه إلى قبيلة وضيعة . ولو صحّ ذلك لكان عنترة أولى بالصعلكة من عُروة لأنّ أمّ عنترة أمة حبشيّة ، وأمّ عُروة حرّة عربية .

وعلى د . يوسف خليف صعلكته بحقد دفين زرعه أبوه في نفسه ، فقال : «كان له أخ أكبر منه ، وكان أبوه يؤثّر على عُروة فيما يعطيه ، ويقرّبه ، فقليل له : أتؤثر الأكبر

مع غناه على الأصغر مع ضعفه؟ قال: «أترون هذا الأصغر، لئن بقي مع ما أرى من شدة نفسه ليصيرن الأكبر عيالاً عليه».

وليس فيما ذهب إليه الباحثان دليل قاطع يوضح تصعلك عروة، فالثروة التي يمتلكها الأغنياء لا تمت إلى نسب أمه بصلة فما وجه الربط بينهما؟ إن إثارة أخيه عليه كان يجب أن يدفعه إلى مغاضبة أسرته الصغيرة لا إلى الثورة على أغنياء العرب، يدلك على ذلك أن ثورة عروة «كانت مهذبة، إذ لم يتحول إلى سافك دماء، ولا إلى متشرد، مجاهل الصحراء، فقبيلته لم تخلعه، بل ظل ينزل فيها مرموق الجانب».

ونحن نزعم أن ثورته كانت حركة إنسانية كريمة المقاصد، لا تتصل بنسب مغموز أثقلت الشاعر بليته، ولا بحقد محض حمله صغير مظلوم على كبير محابى، ولا بصراع طبقي جعل الناس قلة تسعد، وكثرة تشقى. وإنما تتصل بالعطف على الفقراء وإطعام الجائعين، والبر بالمرضى. جاء في الأغاني: «كان عروة بن الورد إذا أصابت الناس سنة شديدة تركوا في دارهم المريض والكبير والضعيف، وكان عروة بن الورد يجمع أشباه هؤلاء من دون الناس من عشيرته في الشدة، ثم يحفر لهم الأسراب، ويكنف عليهم الكنف، ويكسبهم ومن قوي منهم - إما مريض يبرأ من مرضه، أو ضعيف تثوب قوته - خرج به معه، فأغار، وجعل لأصحابه الباقين في ذلك نصيباً. حتى إذا أخصب الناس وألبنوا، وذهبت السنة ألحق كل إنسان بأهله، وقسم له نصيبه من غنيمته إن كانوا غنموها. فربما أتى الإنسان منهم أهله وقد استغنى. فلذلك سُمِّيَ عُرْوَةُ الصَّعَالِيكِ».

فكلام الأصفهاني يجعل غزوات عروة مرهونة بأيام القحط، وإشرافه على الفقراء والمرضى والشيخوخة رعاية إنسانية تكلفه القبيلة احتمالها. أما أصحابه فليسوا قتلة ولا فتاكاً، وإنما هم مهازيل ومرضى وغزاتهم الضعيف حين يقوى، والمريض حين يبرأ. فإذا انكشف القحط وأمرع الناس رجع كل إلى أهله.

ونكاد نزعم أن الصعلكة بمعناها المتمثل في اللصوص والفتاك ألصقت بعروة إلصاقاً لأنها ليست من طبعه، فقد وُصِفَ بالفروسية، والجود، والقيام بأمر العاجزين عن الكسب. قال صاحب الأغاني في وصفه: «شاعر من شعراء الجاهلية، وفارس من فرسانها، وصعلوك من صعلاليكها المعدودين المقدمين الأجواد، وكان يلقب عروة الصعاليك لجمعه إياهم، وقيامه بأمرهم إذا أخفقوا في غزواتهم، ولم يكن لهم معاش ولا مغزى».

أبواب ثورته

كان عروة صعلوكاً

ومّا يقوّي هذا الزعم أدلة تنفي عن عروة الصعلكة، ذكرها الأستاذ منذر شعار، منها: «أن الصعلوك كان منخلعاً من قبيلته، ولم يكن عروة كذلك. وأن الصعلوك كان دائم التنقل يتسقط الطعام، وعروة كان سيّداً يعطي ويهب. وأن الصعلوك لم يكن يشترك مع قبيلته في الغزو، وعروة كان أحد فرسان عبس، يشاركها في غزواتها، وأن الصعلوك لم يكن على صلة بالتجارة، وعروة كان يخالط أهل يثرب وبني النضير، فيقرضونه إن احتاج، ويبايعهم إذا غنم».

وأفضل ما نختم به الجدال بين من يثبتون صعلكة عروة، ومن ينفيها قول الأستاذ منذر شعار: «فعروة صعلوك إذا كانت الصعلكة جود يد، وركوب فرس، وبذل معروف، وشرف نفس، وإيثاراً للغير، ورفقاً بالفقير، وغضباً على الغني البخيل. وهو غير صعلوك إذا كانت الصعلكة خلعة من القبيلة، وتشرداً في الفياقي، وتسقطاً للطعام، وسؤالاً للمعروف».

ب - أخلاقه :

والفقرة السابقة لم تضع عروة حيث يجب أن يوضع فحسب بل حددت أبرز الملامح في شخصيته وأخلاقه. فهو شجاع، كريم، عفيف، ذكي، حازم، صريح، حسن العشرة، يلتزم الحق، ويزهد في جمع المال، وينشط للعمل الدائب، ويكره الخمول. والقعود. روى الصفدي أن عروة «كان إذا تشكّى إليه أحد أعطاه فرساً ورعاً، وقال له : إن لم تستغن بذلك، فلا أغناك الله».

وهذه الأخلاق الرفيعة بوّأتها مكانة أكبرها الأقدمون والمحدثون. قال معاوية : «لو كان لعروة بن الورد ولد لأحببت أن أتزوج إليهم» وميّز شوقي ضيف صعلكته من صعلكة غيره، فقال فيها وفيه : «كأنها أصبحت صنواً للفروسية، بل لعلها تتقدّمها في هذه الناحية من التضامن الاجتماعي بين الصعلوك والمعوزين في قبيلته، لا يؤثر نفسه بشيء على من يرعاهم من صعاليكه. . والحق أن عروة كان صعلوكاً شريفاً، وأنه استطاع أن يرفع الصعلكة، وأن يجعلها ضرباً من ضروب السيادة والمروءة».

ج - وفاته :

لم يختلف الباحثون في سبب وفاته، إذ ذكروا أنه «مات مقتولاً، قتله رجل من

بني طهية في بعض غاراته» واختلفوا في زمانها، فالثعالبي من الأقدمين ذكر أنه مات قبل الإسلام بست وعشرين سنة، أي في سنة ٥٩٦م. ودائرة المعارف الإسلامية جعلت وفاته قبل الإسلام بقليل، ولويس شيخو جعلها بعد ظهور الإسلام وقبيل الهجرة وحددها بسنة ٦١٦م. وليس في هذه الأقوال راجح ومرجوح، لأنها لا تستند إلى أدلة قوية أو ضعيفة.

د - شعره :

لعزوة بن الورد ديوان رواه وشرحه ابن السكيت [ت : ٢٤٢هـ]، وحققه الأستاذ عبد المعين الملوحي . و «الكثرة المطلقة من شعر عروة إنما هي في تطوافه في الأرض لكسب الرزق، وفي وصف نجدته للفقراء، وتوزيع المال عليهم، وفي دعوته إلى نبذ السؤال والتماس الرزق من حدّ الحسام . . . وتبقى أبيات قليلة استأثر أكثرها بوصف نفسه وشجاعته، وبقيت ثملات لمدح ولعتاب قد يعنف حتى يقرب من الهجاء، ويرق حتى يصبح تعريضاً خفيفاً، كما بقيت بقايا يردّها على من عيره بآمه، أو يصف بها بعض الغارات التي كان يغيرها مع قبيلته، أو يشكوها من أحسن إليهم فأسأؤوا إليه، أو يحن بها إلى إحدى زوجاته مطيلاً مرةً موجزاً مرةً . . . أما الوصف فقد ضمّنه ثنياً أحاديثه كلّها» على هذا النحو صوّر الأستاذ منذر شعار ديوان عروة ولخص أغراضه وحسبنا من هذه الأغراض الصعلكة، والفخر، والحكمة .

١ - الصعلكة :

لعلّ أظهر الأغراض في شعر عزوة الإغارة على الأغنياء لانتهاب أموالهم، ووهبها الفقراء بلا جزاء ولا شكور. وفي هذا المسلك تبلغ الصعلكة غاية النبالة والسّموّ، إذ تتجرّد من الأطماع، وتغدو عملاً إنسانياً شريف المقاصد، يشبه إلى حدّ بعيد ما تفعله أرقى المؤسسات الإنسانية الدولية في إرسالها الأقوات إلى الأقطار الجائعة . والفرق بينهما أنّ تمهّب المحسنين الجدد يحدث في السرّ، ونهب عروة كان يجري في العلن . وأنّ المحسنين الجدد ينهبون الكثير ويتصدقون باليسير، وأنّ عروة كان يهب كل ما ينهب . جاء في الأغاني الخبر التالي :

«أجذب ناس من بني عبس في سنة اصابتهم، فأهلك أمواهم، وأصابهم جوع شديد ويؤس. فأتوا عروة بن الورد، فجلسوا أمام بيته، فلما بصروا به صرخوا، وقالوا: يا أبا الصعاليك أغثنا. فرق لهم، وخرج ليغزوهم، ويصيب معاشاً. فنهته امرأته عن ذلك لما تخوّفت عليه من الهلاك. فعصاها، وخرج غازياً. فمرّ بهالك بن حمار الفزاريّ ثمّ الشمخيّ، فسأله: أين يريد، فأخبره، فأمر له بجزور، فنحرها، فأكلوا منها، وأشار عليه مالك أن يرجع، فعصاه، ومضى حتى انتهى إلى بلاد بني القين، فأغار عليهم، فأصاب هجمة، عاد بها على نفسه وأصحابه. وقال في ذلك:

أَرَى أَمْ حَسَانَ الْعُدَاةِ تَلُوْنِي تَخَوَّفَنِي الْأَعْدَاءُ، وَالنَّفْسُ أَخَوْفُ
تَقُولُ سَلَيْمِي لَوْ أَقَمْتُ لَسَرَّتَا وَلَمْ تَدْرِ أَنِّي لِلْمَقَامِ أَطْوَفُ
لَعَلَّ الَّذِي خَوَّفَتْنَا مِنْ أَمَانِنَا يَصَادِفُهُ فِي أَهْلِهِ الْمُتَخَلَّفُ

وأحسن ما في صعلكة عروّة ارتياحُه للبذل، وإيثاره الذي يبلغ حدّ التضحية المفرطة، فهو يأبى أن يصيب من إناء لا يؤاكلة فيه ضيف، ويكره السمّة، لأنها آية الجشع، ويباهي بصفرة الوجه لأنها لا تغشى إلّا وجه من جاع ليشيع الآخرون، ولهذا قسم ماله بين المعتفين، وقنع بجرعة من ماء بارد:

إِنِّي امْرُؤٌ عَافٍ إِنَائِي شِرْكَةٌ وَأَنْتَ امْرُؤٌ عَافٍ إِنَائِيكَ وَاحِدٌ^(١)
أَمِيرٌ مَنِي أَنْ سَمِنْتُ، وَأَنْ تَرَى بُوْجَهِي شُحُوبُ الْحَقِّ، وَالْحَقُّ جَاهِدٌ^(٢)
أَفْسَمُ جِسْمِي فِي جِسْمِ كَثِيرَةٍ وَأَحْسَسُو قِرَاحَ الْمَاءِ وَالْمَاءُ بَارِدٌ^(٣)

والرحلة في سبيل المال كانت تجر عليه غضب الزوج، فتحاول أن تثنيه عن قصده، وتبغض إليه الترحّل، لكنّه يمضي إلى غاية رسمت له، مدفوعاً بقوة خفية لا يدري ما كنهها، أهي قوة الضمير، أم حب الخير؟ إنه مؤمن بأنه يفعل ما يقضي به الشرف والمروءة، كأنّ الله حمّله تبعات الجياع كافّة. إنه يفضل الموت على الفقر لا رغبة في مال يحتجّنه، بل خوفاً من خزي يتوهم وقوعه، وأخزى المخزيات عنده أن تصيب الناس جماعة وهو عن دفعها عاجز:

دَعَيْتَنِي أَطْوَفُ فِي الْبِلَادِ لَعَلَّنِي أَفِيدُ غَنًى فِيهِ الَّذِي الْحَقُّ تَحْمَلُ^(٤)
أَلَيْسَ عَظِيماً أَنْ تُلَبِّمَ مُلَبَّئَةً وَلَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْحَقِّ مَعْوَلُ
فَإِنْ نَحْنُ لَمْ نَمْلِكْ دِفَاعاً بِحَادِثٍ تُلَبِّمُ بِهِ الْأَيَّامُ فَالْمَوْتُ أَجْمَلُ

(١) عافي إنائي شركة: أي يأتي من يشركني فيه. عافي إنائك واحد: أي تستأثر به لنفسك.

(٢) جاهد: يجهد.

(٣) قراح الماء: الماء الذي لا يخالطه لبن أو غيره. الماء بارد: أي في الشتاء.

(٤) حمل: معين.

وأقبح ما في الصعلكة التذلل والتسول، وأحقر الصعاليك من يقتات الهش من
عظام الذبائح، والفتات المتناثر من موائد السراة، فيعيش عضروطاً همتته في الخدمة،
وغايته اللقمة :

لَحَى السِّلَهَ صُعْلُوكاً إِذَا جَنَّ لَيْلُهُ مَضَى فِي الْمَشَاشِ آفِئاً كُلَّ نَجْزَرٍ^(١)
يُعِينُ نِسَاءَ الْحَيِّ مَا يَسْتَعِينُهُ وَيُمْسِي طَلِيحاً كَالْبَعِيرِ الْحَسَرِ^(٢)

٢ - الفخر .

لم تكسر الصعلكة نفس عُزوة المتمردة، ولم تقطع صلته بقومه بني عبس، بل
أبقت على ارتباطه بقبيلته، فظل يشاركها في حروبها. ويقيم في مضاربها ويفاخر
بأيامها، ويعتز ببراعتها في القتال، وتمرسها بالضرب والطعن، ومفاجأة العدو من بني
عامر وغير بني عامر :

نَحْنُ صَبَحْنَا عَامِراً إِذْ تَمَرَّسَتْ عُلَالَةُ أَرْمَاحٍ وَضَرْباً مُذْكَراً^(٣)
بِكُلِّ رُقَاقٍ الشِّفْرَتَيْنِ مَهْنَدٍ وَلَدْنِ مِنَ الْخَطِّطِيِّ قَدْ طَرَّ أَسْمَرَا^(٤)

وفاخر بما غنمت قبيلته من أسلاب، وباهى بالسبايا اللواتي وقعن في إزار بني
عبس :

رَحَلْنَا مِنَ الْأَجْبَالِ أَجْبَالِ طِيٍّ نُسُوقُ النِّسَاءِ عُوذَهَا وَعِشَارَهَا
غير أن فخره بنفسه كان فوق فخره بقومه . وهو في ذلك على حق لا ينكره عليه
أحد، إذ كان له من أخلاقه الرفيعة، ومسلكه الحميد ما يجعل فخره حقاً لا باطلاً، لأن
قوله لم يكن أضخم من فعله، ولأن شعره لم يتحل فضائل غيره . وأول هذه الفضائل
الشجاعة المقرونة بالصبر واحتمال الشدائد :

فَلَا أَنَا تَمَّا جَرَّتِ الْحَرْبُ مُشْتَكٍ وَلَا أَنَا تَمَّا أَحْدَثَ الدَّهْرُ جَارِعٍ
والثانية زلاقة اللسان، وتوقد الرأي، فهو فصيح أروع ذو حمية، قادر على حل

المعضلات :

لِسَانٌ وَسَيْفٌ صَارِمٌ وَحَفِيطَةٌ وَرَأْيٌ لَأَرَاءِ الرِّجَالِ صَرُوعٌ

(١) مضى في المشاش : أي مضى له مؤثراً للأكل . مجزر : موضع ذبح الإبل .

(٢) طليح : تمب . المحسر : الذي سبق حتى تمب .

(٣) تمرست : تعرضت . علالة : أي طعناً بعد طعن . مذكر : شديد .

(٤) لدن : لبن عند الهز . طرَّ : سُئِنَ .

والثالثة الكرم الذي لاحد له ، فهو والبخل خصمان لا يلتقيان :
 وَقَدْ عَلِمْتُ سُلَيْمَى أَنَّ رَأْيِي ورأي البُخْلِ مُخْتَلَفٌ شَتِيْتُ
 وليس كرمه طعاماً يُقرى به الضيف فحسب ، وإنما هو قبل كل شيء ارتياح
 للضيف النازل به ، وبشاشة ومسامرة ، وأدب في الحديث ، وتهلل يشرق على الوجه :
 سَلِيَ السَّطَّارِقُ الْمُعْتَرِّ يا أُمَّ مَالِكٍ إذا ما أَتَانِي بَيْنَ قِدْرِي وَبَجَرِي^(١)
 أَيْسَفَرُ وَجْهِي ، إِنَّهُ أَوَّلُ الْقِرَى وَأَبْدَلُ مَعْرُوفِي لَهُ دُونَ مَنْكَرِي
 ومن المعاني السائدة في فخر عروة القبلي والفردى يبدو الشاعر سيّداً من سادة بني
 عبس يقصده الهلاك والمجندون ، فيعطيه من سعة . وهذه المعاني وحدها دليل واضح
 على أن الشاعر لم يتبدل في صعلكته ، بل ظلّ محافظاً على ارتباطه بالمثل والقيم العربية
 التي يكبرها الأشراف والصعاليك .

٣ - الحكمة :

قد يذهب بنا الظنّ إلى أن الصعلكة تجانب الحكمة ، وأنّ همّ الصعلوك الأول
 إعمال ساعديه في القنص والنهب لا إعمال عقله في التأمل والتدبّر . والحق أن عروة بن
 الورد لم يكن من شياطين الصعاليك ، وأنّ تعلّقه بالمال لا يعني طمعه فيه وحرصه عليه ،
 ومع ذلك كان المال محور حكمته كلّها . فقد تمرّس الرجل بأعباء الحياة ، وخبر أسرارها ،
 واحتمل همومها شبيهاً على رأسه :
 فَمَا شَابَ رَأْسِي مِنْ سِنِينَ تَتَابَعَتْ طَوَالَ وَلَكِنْ شَيَّبَتْهُ الْوَقَائِعُ
 وهذه التجارب وقفته على حقيقة قاسية لا بدّ من الإقرار بها ، وهي أنّ للمال
 سلطاناً لا يغلب ، وهيبة يفرضها الغني على الفقير :
 الْمَالُ فِيهِ مَهَابَةٌ وَتَجَلَّةٌ وَالْفَقْرُ فِيهِ مَذَلَّةٌ وَفُضُوحٌ^(٢)
 غير أنّ العاقل لا يجعل نفسه عبداً لما يملك ، بل يجعل المال عبداً له ، فيجنده
 لحماية عرضه ، فإن لم يتح له الشراء الشريف أثر الجوع والعطش على مال يهبه ، وشبع
 يأتي به الذل :
 إِذَا آذَاكَ مَالُكَ فَاْمْتِهِنَّ لجاديه ، وَإِنْ قَرَعُ الْمَرَاخِ^(٣)

(١) المعتز : الفقير يأتي للمعروف ولا يسأل .

(٢) مجلة : عظمة . المضوح : كشف للمساوىء .

(٣) الجادي : طالب المعروف . قرع : خلا . المراح : المكان يروح القوم فيه .

وَإِنْ أَحْسَنَى عَلَيْكَ فَلَمْ تَجِدْهُ
فَنَبَتْ الْأَرْضُ وَالْمَاءُ السَّقْرَاءُ^(١)
وإذا لم يكن بدٌّ من إنصاف عروة فلنقل إنه كان يؤمن بقيمة المال، وبأنه عنصر
من عناصر القوة، لكنه كان يؤمن كذلك بأن للقوة عناصر ومقومات كثيرة كالخلق
الوعر، والمسلك القويم، وترفع النفس عن الدنيا:
مَا بِالشَّرَاءِ يَسْوَدُّ كُلُّ مُسَوِّدٍ مُثَرٍّ وَلَكِنْ بِالْفَعَالِ يَسْوَدُّ
وَإِذَا افْتَقَرْتَ فَلَنْ أَرَى مُتَخَشِّعاً لِأَخِي غَنِيٍّ، مَعْرُوفُهُ مَكْدُودٌ

مكانته وخصائصه:

لم يصب عروة بن الورد ما أصاب من شهرة لفحولة في شعره، أو لبراعة في فنّه،
فقد كان واحداً من شعراء كثر تتجاوب أصدائهم بين جنبات الجزيرة العربية. حتى
إن ابن سلام ذكر في طبقاته أربعين شاعراً، ولم يذكره بينهم. ونحن نظن أن شهرته تعود
إلى شخصيته الفذة، وخلقه الرفيع، وكرمه النادر قبل كلّ شيء، ثم إلى شعره بعد
ذلك، وإلى ما في شعره من صدق وفطرة وإخلاص وعفوية. فإن أبرز خصائصه
الفكرية والفنية الصدق في كلّ شيء.

ومن خصائصه التي أشار إليها الدكتور يوسف خليف السهولة والوضوح
والبساطة إذ قال: «وأخصّ ما يميّز به أسلوب عروة في شعره أنه أسلوب شعبي، فهو
سهل اللفظ بالقياس إلى شعر سائر الصعاليك، واضح المعنى، قريب التعبير، لا
تكلف فيه ولا تصنع. . . ثم البساطة في عرض الشاعر لمعانيه. ذلك العرض السهل
الذي لا يقبل معارضة أو يثير جدلاً، والذي ينفذ إلى النفس من أقرب السبل». ^(١)
وإلى هذه الخصائص أضاف الأستاذ منذر شعار خصائص أخرى، فقال: «شعر
عروة حلو سائغ، وهو إلى حلاوته متين القافية، رصين التركيب، فيه نصيب من
التصوير. . . وفيه حركة وحياة».

(١) أحنى: ضنّ.

مختارات من شعر عُرْوَة بن الورد

أ - قال :

إذا المرء لم يطلب مَعاشاً لِنَفْسِهِ
وَصَارَ عَلَى الْأَدْنَى كَلًّا وَأَوْشَكْتَ
وَمَا طَالِبُ الْحَاجَاتِ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ
فَسِرَّ فِي بِلَادِ السَّلَوِّ وَالْتِمِيسِ الْغِنَى

ب - وقال :

أَلَيْسَ وَرَائِي أَنْ أَدْبَ عَلَى الْعَصَا
رَهِينَةً قَعْرِ الْبَيْتِ كُلِّ عَشِيَّةٍ
أَقِيمُوا بَنِي لُبْنَى صُدُورَ رَكَابِكُمْ
فَلَا تَشْكُمُ لَنْ تَبْلُغُوا كُلَّ هِمَّتِي
لَعَلَّ انْطِلَاقِي فِي الْبِلَادِ وَبُغْيَتِي
سَيَذْفَعُنِي يَوْمًا إِلَى رَبِّ هَجْمَةٍ
قَلِيلٍ تَوَالِيهَا وَطَالِبٌ وَتَرْهَا
إِذَا مَا هَبَطْنَا مِنْهَا فِي خَوْفَةٍ
يَقْلَبُ فِي الْأَرْضِ الْفَضَاءَ بِطَرْفِهِ

ج - وقال أيضاً :

إذا المرء لم ينعث سَوماً ولم يرخ
فَلَلْمَوْتُ خَيْرٌ لِلْفَتَى مِنْ حَيَاتِهِ

شكا الْفَقْرُ أَوْ لَامَ الصَّدِيقَ فَأَكْثَرَ
صَلَاتُ دُوي الْقُرْبِ لَهُ أَنْ تُنْكَرَ^(١)
مِنْ النَّاسِ إِلَّا مَنْ أَحَدٌ وَشَمَّرَا
تَعِشْ ذَا يَسَارٍ أَوْ تَمُوتْ فَتَعْدَرَا

فِي شِمْتَ أَعْدَائِي وَيَسْأَمُنِي أَهْلِي^(٢)
يُطِيفُ بِي الْوِلْدَانُ أَهْدَجُ كَالرَّالِ^(٣)
فَكُلُّ مَنَايَا النَّفْسِ خَيْرٌ مِنَ الْهَزْلِ^(٤)
وَلَا أَرَى حَتَّى تَرَوْا مُنْبِتَ الْأَثَلِ^(٥)
وَشَدَّيْ حِيَازِيمِ الْمَطِيَّةِ بِالرَّحْلِ^(٦)
يُدَافِعُ عَنْهَا بِالْمَعْقُوقِ وَبِالْبَحْلِ^(٧)
إِذَا صَحْتُ فِيهَا بِالْفُؤَارِ وَالرَّجُلِ^(٨)
بَعَثَا زَبِيئاً فِي الْمَرَابِءِ كَالْجَذْلِ^(٩)
وَهُنَّ مَنَاخَاتُ وَمِرْجَلُنَا يَغْلِي

عَلَيْهِ وَلَمْ تَعْطِفْ عَلَيْهِ أَقَارِبُهُ^(١٠)
فَقِيراً وَمِنْ مَوْلَى تَدِبْتُ عَقَارِبُهُ^(١١)

(١) الأدنين : الأقارب . الكل : الحمل الثقيل .

(٢) أليس ورائي : يريد أي فيها سيأتي في الأيام إن عشت .

(٣) رهينة قعر البيت : أي لا أبرحه . الأهدج : المضطرب في مشيه من الكبر . الرال : ولد النعام .

(٤) الهزل : الضعف وقلة الشحم .

(٥) منبت الأثل : يريد حتى أغبر على أهل يثرب .

(٦) الحيازيم : ج حيزوم وهو ما اكتنف الحلقوم من جانب الصدر .

(٧) رب هجمة : صاحب خمسين إلى ستين من الإبل .

(٨) قليل تواليها : أي قليل من يتبعها ليستردها . الرجل : ج راجل .

(٩) الربيثة : الطليعة . المراءى : ج مربأ : مكان الترقب والحراسة .

(١٠) السوام : ما يرمى من الإبل والماشية . يرح عليه : ترد إليه إلى المراح أي المرعى .

(١١) المولى : ابن العم .

وَسَائِلُهُ: أَيْنَ الرَّجِيلُ؟ وَسَائِلُ
مَذَاهِبُهُ أَنَّ الْفِجَاجَ عَرِيضَةٌ
فَلَا تُتْرَكُ الْإِخْوَانُ مَا عَشْتُ لِلرَّدى
وَلَا يُسْتَصَامُ الدَّهْرُ جَارِي وَلَا أرى
وَأِنْ جَارَى أَلْتَوْتُ رِيَاخَ بَيْتِهَا

وَمَنْ يَسْأَلُ الصَّعْلُوكَ: أَيْنَ مَذَاهِبُهُ؟
إِذَا صُنَّ عَنْهُ بِالْفَعَالِ أَقَارِبُهُ^(١)
كَمَا أَنَّهُ لَا يَتْرَكُ الْمَاءَ شَارِبُهُ
كَمَنْ بَاتَ تَسْرِي لِلصَّدِيقِ عَقَارِبُهُ^(٢)
تَغَافَلْتُ حَتَّى يَسْتَرِ الْبَيْتَ جَانِبُهُ

د - غزا عُرْوَةَ فسبى امرأة وساق إبلاً فأتى بالإبل كنيفاً فجعل يحلبها لمن معه
ويسقيهم ثم حملهم حتى إذا دنوا من بلادهم أقبل يقسمها فيهم وأخذ مثل نصيب
أحدهم واستخلص المرأة لنفسه فأبوا عليه ذلك فهم عروة أن يقتلهم ثم تذكر صنيعة
بهم وقال:

أَلَا إِنَّ أَصْحَابَ الْكَنِيفِ وَجَدْتُهُمْ
فَإِنِّي وَإِيَّاكُمْ كَذِي الْأَمِّ أَرْهَنْتُ
فَلَمَّا تَرَجَّتْ نَفْسُهُ وَشَبَابُهُ
فَبَاتَتْ لِحْدَ الْمَرْفَقَيْنِ كُلِّيهَا
تُخَيِّرُ مِنْ أَمْرَيْنِ لَيْسَا بِغَبْطَةٍ

كَمَا النَّاسُ لَمَّا أَخْصَبُوا وَتَوَلَّوْا^(٣)
لَهُ مَاءَ عَيْنَيْهَا تُفْذِي وَتُحْمِلُ
أَنْتَ دُونَهَا أُخْرَى جَدِيدٌ تَكْحُلُ
تُوحِوُحُ مَا نَابَهَا وَتَوَلَّوْا^(٤)
هُوَ التَّكْلُ إِلَّا أَنَّهَا قَدْ تَجَمَّلَ^(٥)

(١) الفجاج: الطرق.

(٢) إقراره: كناية عن أذاه.

(٣) الكنيف: الحظيرة من الشجر تحظر عليهم كما تحظر على الإبل فتحميمهم من الريح والبرد.

(٤) الوحوحة: صوت معه يحس.

(٥) تجمل: يريد تنصير.

مراجع بحث عُرْوَة بن الورد

- | | |
|------------------------|---------------------------------------|
| دار الثقافة | ١ - الأغاني ج ٣ |
| ت عبد المعين الملوحي | ٢ - ديوان عروة |
| د. يوسف خليف | ٣ - الشعراء الصعاليك في العصر الجاهلي |
| رسالة جامعية منذر شعار | ٤ - عروة بن الورد |
| د. شوقي ضيف | ٥ - العصر الجاهلي |
| | ٦ - الفيث المسجم في شرح |
| الصفدي | لامية العرب ج ٢ |

الفصل الثاني

تَأْبَطَ شَرًّا

[حياته وشخصيته، شعره وموضوعاته، منزلته وخصائصه، مختارات من شعره.]

أ - حياته وشخصيته :

هو ثابت بن جابر بن سفيان من بني فَهْم القيسيين المضرين . وأمه امرأة من بني القين اسمها أميمة ، يلتقي نسبها بنسب أبيه في بني فهم ، ولدت خمسة أو ستة من الذكور أشهرهم ثابت هذا . وبعد جابر تزوجها الشاعر أبو كبير الهذلي ، فكره تأبطاً شراً ، وحاول أن يقتله ، فأخفق ، وخافه . وامرأة تأبط شراً أخت عمرو بن كلاب إحدى نساء بني سعد بن علي .

و «تأبط شراً» لقبٌ لُقّب به ثابت بن جابر ، وسبب اللقب كما جاء في الأغاني : «أنه كان رأى كبشاً في الصحراء ، فاحتمله تحت إبطه ، فجعل يبول عليه طوال طريقه . فلما قرب من الحيّ ثقل عليه الكبش ، فلم يقله ، فرمى به ، فإذا هو الغول . فقال له قومه : ما كنت متأبطاً يا ثابت ؟ قال : الغول . قالوا : لقد تأبطت شراً» .

وقيل : إنّ سبب اللقب : «أنّ أمّه عيرته بأن إخوته كلّ يأتيها بشيء إلا هو ، فصاد أفاعي كثيرة ، وأتى بهنّ في جراب متأبطاً به ، فألقاه بين يديها ، فوثبت ، وخرجت . فقال لها نساء الحيّ : ماذا أتاك به ثابت . فقالت : أتاني بأفاع في جراب ، فسألنها كيف حملها ؟ قالت تأبطها ، قلن : لقد تأبط شراً» .

وقيل - ولعله أصح الأقوال - : «إن أمه سئلت عنه - وكان قد وضع تحت إبطه سكيناً أو سيفاً أو جعبة سهام - فقالت : تأبط شراً» .

يعدّ هذا الشاعر من الصعاليك الفتاك ، ومن أغربة العرب الأشداء ، وتكاد تجتمع في شخصيته مقومات الصعلكة في أشرس صورها وأضرها ، فهو نقيض عروة

لكنه أجدر منه باسم الصعلوك، لأنه أوتي من سمات الصعلكة ما لم يؤته أحد إلا صديقه الشنفرى.

كان عداء لا تجاربه الخيل، حتى قيل إنه: كان أعدى ذي ساق. وكان إذا جاع لم تقم له قائمة، فكان ينظر إلى الأطباء، فينتقي على نظره أسمنها، ثم يجري خلفه، فلا يفوته حتى يأخذه، وكان صاحب مكيدة ودهاء، وإذا بصر حديد وسمع رهيف، وبديهة حاضرة تعينه على اقتحام ما يعرض له من مآزق. وكان اسمه كافياً لبث الرعب في القلوب: «قال أبووهى لتأبط شراً: بم تغلب الرجال يا ثابت، وأنت كما أرى دميم ضئيل؟ قال: باسمي. إنما أقول ساعة ألقى الرجل: أنا تأبط شراً، فيخلع قلبه حتى أنال منه ما أردت».

ولم يكن يحبس الشر الذي تأبطه عن أحد إلا أصحابه من الصعاليك. ذكر صاحب الأغاني أخبار غزوه، وعدد القبائل التي غزاها، وهي: هذيل، وبجيلة، والعوص، وخثعم، والأزد، وبنو نفاثة. وعدد الصعاليك الذين كانوا يغيرون معه، وهم: مرة بن خليف، وعمرو بن براق، والمسيب بن كلاب، وعامر بن الأخنس، والشنفرى.

ومن مكره وضراوته أنه لم يكن يأنف من الغدر والغيلة، بل إنه كان يقتل من يكرمه، ولو كان شيخاً قد تهرم، أو غلاماً لم يحتلم. والخصلة الكريمة الوحيدة التي تذكر له هي قيامه بشؤون أصحابه من الصعاليك، ودفاعه عنهم، وثأره لهم، ورثاؤه إياهم، حتى دعاه صديقه الشنفرى «أم عيال».

لكنه - على شراسته - قتله غلام تقتحمه العين اسمه سفيان بن ساعدة، إذ رماه بسهم، وهو مختبئ خلف شجرة. فلحقه تأبط شراً، وهو جريح، حتى قتل الغلام. «ثم نزل إلى أصحابه يجزّ رجله، فلما رأوه وثبوا، ولم يدروا ما أصابه، فقالوا: مالك؟ فلم ينطق، ومات في أيديهم، فانطلقوا وتركوه، فجعل لا يأكل منه سبع ولا طائر، إلا مات». وذكر أستاذنا الدكتور عمر فروخ أنه قتل نحو عام ٩٢ ق. هـ (٥٣٠ م).

ب - شعره:

إذا أغفلت لامية الشنفرى فلن تجد في ديوان الصعلكة شعراً خلص للصعلكة خلوص الشعر الذي نظمه تأبط شراً، ولا شاعراً نذر نفسه وفنه لمسلكه ومعتقده ندوره.

إذ صَوَّرَ كُلَّ ما في حياة الصعاليك من خير وشر تصوير المؤمن بما اعتقد، المتشبث بما التزم، المعرض عن اللؤم والتنديد، المصِّرُّ على المضي في الطريق التي سلكها ولو أبلغته حتفه، وقد فعلت.

في ديوانه الفخر بالصبر وقوة البأس، واحتمال المكاره، واقتحام الشدائد، وفيه اعتزاز بشجاعة القلب، وصلابة الجسد، وسرعة العدو في الكرّ والفرّ، ومباهاة بكره البشر ولف الوحش، والتفرد في الصحراء، وشعاب الجبال، والاعتصام بالقمم التي لا يرقاها غير الوعول العصم والنسور القشاعم. وفيه وصف للصحراء ومخاوفها ومتالفها وضوايرها وجنّتها. وربّما وجدت لديه من تصوّر الغول وتصويرها ومحاورتها ما لا تجد في ديوان آخر. أمّا تصوير الإغارة والجري وحياة الصعاليك فقد أوفى على الغاية، فهو يحب إخوة الصعلكة ويعايشهم ويخالطهم، فيطعم الجائع، ويُنعّل الحافي، ويرثي القليل. وبين هذه الألواح التي يرسمها بشعره تنتشر حكم كثيرة تلخص تجارب الشاعر، ومعاناته المتواصلة.

ومن الموضوعات التي طرقها تُطلُّ عليك شخصية فريدة فذة ذات ملامح حادة، وقسمات وحشية، وتعبير قويّ متفجر. فهو شريد طريد خائف مترقب، لا يستقر في أرض، ولا يهدأ له صدر، إنه أبداً راکض لاهث، يعدو على غيره أو يعلو غيره عليه، يسابق الموت، ويسبقه، ذو أعصاب مشدودة، دائمة التوتر والإناباض والتحفز. فقعوده تنمرّ، وسيره توئب، ونومه لا يعرف الاسترخاء والتمطّي، وإنما هو ترئّص ينطوي على انقباض كامن، ويقظة مخلقة الأجفان.

ومن يستعرض ديوان تأبّط شراً يقف على حياة الصعلكة من مبتدئها إلى منتهاها، ويستنبط ما ينتظم هذه الحياة الغريبة من عادات ومفاهيم.

أول الصعلكة التفرد، ومخافة الناس. فالصعلوك يقطع صلته بالقبيلة، ويتملّص من روابط الناس، ويرتبط بالطبيعة جبالها وشعابها، وطيرها ووحشها. وغاية الأُنس عنده ألا يرى الناس إلّا لنهزة أو غزوة، وأن يوغل في الفلوات، فلا يرى فيها غير السرايب المُضَلِّ والكواكب الهادية:

يُرَى الْوَحْشَةُ الْأُنْسُ الْأُنَيْسُ وَتَهْدِي بِحَيْثُ اهْتَدَتْ أُمُّ التَّجْوِمِ الشَّوَايِكُ
فإذا لاح له، وهو يجوز المفاوز المخوفة، ذئب يعسل في مشيته، ويتخلع في توئبه داناه وناجاء، ووجد فيه شيئاً من طبيعته وطباعه، فكلاهما هزيل من الجوع، صياد احترف الصيد، ولم يظفر بطليته، وكلاهما عدو للناس، هارب منهم، يغير على

مضاربهم ، ويصيد صيادهم ثم يمضي .

وَوَادٍ كَجَوْفِ الْعَيْرِ قَصْرٍ قَطَعْتَهُ
بِهِ الدَّثْبُ يَعْوِي كَالْخَلِيعِ الْمَعِيلِ^(١)
كَلَانَا إِذَا مَا نَالَ شَيْئاً أَفَاتَهُ
وَمَنْ يَحْتَرُّ حَزْنِي وَحَرْنُكَ يُهْزِلُ
كَلَانَا طَوَى كَشْحاً عَنِ الْحَيِّ بَعْدَمَا
دَخَلْنَا عَلَى كَلَابِهِمْ كُلَّ مَدْخِلِ^(٢)

وإذا كان تَابُطُ شراً يكره عامة الناس فهو لا يكره خاصتهم ، وخاصتهم عنده
صنف خاص من الأبطال ، همهم الجلال والطراد ، ودأبهم النزو والغزو ، وهوهم تقلاب
السيوف والرماح . كل واحد منهم كالجذوة الملتهبة ، يشتعل حماسة ويتميز غضباً كأن
زفير جهنم بين شذقيه ، وشواظها بين عينيه :

لَأُطْرِدُ نَبِيّاً ، أَوْ نَزُورُ بِفَيْئَةٍ
بَأَيْمَانِهِمْ سَمَرُ الْقَنَا وَالْعَقَائِقُ
سَاعِرَةٍ ، شَمْعٍ ، كَأَنَّ عَيْوَمَهُمْ
حَرِيْقُ الْغَضَا تُلْقَى عَلَيْهَا الشَّقَائِقُ

وإذا كانت شرعة الصعلكة تبيح للصعلوك أن يشيع غرائزه فما حاجته إلى شرائع
البشر؟ لقد نزل الشاعر برجل من بني بجيلة ، ثم اغتره ، وقتله ، وساق ماله ، وسبى
زوجته ، ونعم بالجد البض ، والخصر الهضيم ، والقَد اللين :

يَحْلِيلَةُ الْبَجَلِي بَتْ مِنْ لَيْلِهَا
بِأَيْمَانِهِمْ سَمَرُ الْقَنَا وَالْعَقَائِقُ
بَأَنْبَسَةٍ طَوِيَتْ عَلَى مَطْوِيَّهَا
طَيَّ الْحَمَالَةَ أَوْ كَطَيَّ الْمُنْطَقِ

ولم يكن الصعاليك متعلقين بزوجاتهم ، لأن الزوجة تغدو ثقلاً إذا ألف الرجل
الأسفار ، والصعلوك متنمر أبداً للجري ، ولذلك يؤثر السبية على الحليلة ، ويرمي نساء
الأرض كافة بالخيانة :

تَأَلَّهْ آمَنْ أَنْشَى بَعْدَمَا حَلَفْتُ
أَسْمَاءُ بِاللَّهِ مِنْ عَهْدٍ وَمِيثَاقٍ

وهبها واثقت وصدقت ففيم يتخذها رفيقاً ، وهي عن رفقته عاجزة ، فإن صحبتته
لم تكن صحبتها غير كل عليه ، وعقل لقدميه اللتين تسبقان جناحي نسر :

أَجَارِي ظِلَالُ الطَّيْرِ لَوْ فَاتَ وَاحِدٌ
وَلَوْ صَدَقُوا قَالُوا لَهُ : هُوَ اسْرِعْ

والغريب في شرعة الصعاليك أن الهرب عندهم مفخرة لا منقصة ، وقد رسم
تابُطُ شراً لفراره صوراً كثيرة جميلة ، فهو يجاري ظلال الطير ، ويسبق «ذا جناح»
ويغري صاحبه في الهرب ، ويقول له : «كن خلف ظهري» واجر في أثري .

ولعل أجمل مارسم من صور الفرار الناطقة بالصدق والخوف والتعلق بالحياة تلك
الصورة التي استمد خطوطها من فرة فرها حينما أحاطت به بجيلة أو بنو العوص .

(١) الخليع المعيل : المقامر كثير العيال .

(٢) طوى كشحاً : انصرف . كلاب : صاحب كلاب . ودخلنا على كلابهم : كناية عن نيله منهم .

قال صاحب الأغاني: «خرج تأبط شرّاً، ومعه صاحبان له: عمرو بن كلاب أخو المسيب، وسعد بن الأشرس، وهم يريدون الغارة على بجيلة، فنذروا بهم، وهم في جبل ليس لهم طريق إلاّ عليه، فأحاطوا بهم، وأخذوا عليهم الطريق، فقاتلوهم، فقتل صاحباً تأبط شرّاً، وأفلت».

وحينما بلغ خبره زوجته عبرته، فالتمس لنفسه العذر، ومضى يصوّر مخاوفه: لقد أحسّ الخوف حينما تكنفه الأعداء، بل انطلق انطلاقة السهم لا يتلفت ولا ينحرف. وأحسّ، وهو منطلق أنّ القوم يلغطون ويتذاكرون وراءه، كأنهم نحل ثار من خليته، وراح يتعقب الشاعر الهارب، كأنه ظليم طار إلى لرخيه. ولو أنه أبطأ لخرقت السهام والرماح صدره:

وَلَمَّا سَمِعْتُ الْعَوْصَ تَدْعُو تَنْفَرْتُ	عَصَافِيرُ رَأْسِي مِنْ بَوَى فَعَوَّابِنَا
وَلَمْ أَنْتَظِرْهُمْ يَذْهَبُونَ، تَحَاكُمُ	وَرَائِي نُحَلًّا فِي الْخَلْبَةِ وَاكُنَا
وَلَا أَنْ تُصِيبَ النَّافِذَاتِ مِقَاتِي	وَلَمْ أَكُ بِالشَّيْءِ الدَّلِيلِ مَدَانَا
فَأَذْبَرْتُ لَا يَنْجُو نَجَائِي نَقْنَقُ	يُسَادِرُ قَرْخِيهِ شِمَالاً وَدَاجِنَا

ج - منزلته وخصائصه:

لم يحظ تأبط شرّاً بعناية كافية من قدماء النقاد. فصاحب الطبقات لم يسلكه في طبقاته، وابن جني ذكره بعبارات سريعة. وأبو العلاء أرسل إليه ابن القارح يحاوره ويقول له: «أحقّ ما وروي عنك من نكاح الغيلان، فيقول: لقد كنا في الجاهلية نتقول ونتخرّص» غير أن رواة الشعر وعلماء اللغة والنحو أولوه العناية التي يستحقّها، فقد أكرّثت المعجمات وكتب اللغة من الاحتجاج بشعره، وأنزله المفضل الضبي صدر مفضلياته. وليس من اليسير الآن درس خصائصه لاختلاط أشعار الصعاليك، ولذلك جعل محقق ديوانه شعره قسمين: الشعر الخالص النسبة إليه، والشعر الذي يشركه في نسبته شاعر آخر. وعلى القسم الأول كان معتمدنا فيما ذكرنا ونذكر من شعر الشاعر وخصائصه.

لعلّ أحصّ خصائصه الواقعية، فالصعاليك لم يقولوا الشعر إلاّ تصويراً لبيئة تكفهم، أو تجارب مريرة يترسّون بها، أو مخاوف مروّعة تطغى على أنفسهم. فهم لم

(١) التفتق: الظليم.

عناية علماء اللغة والصورة.

خصائصه الواقعية والصورة.

يعرفوا مدح الملوك، ولا رياء العظماء، ولا المفاخرة بالأنساب والأعجاد، ولا الوقوف على الأطلال. فقد كان همهم الأكبر طريفة يقنصونها، ومربأة يرقونها، ومغامرة يغامرونها، فمتى فعل الصعلوك منهم فعلة من هذه الفَعَلات صَوَّرَهَا بأبيات سريعة كما تسجل آلة التصوير جوانب الحياة المختلفة، أو كما يلتقط مصورو الصحف الأحداث عند حدوثها.

حتى التقول والتخرص اللذان ذكرهما تأبط شراً لا يخالفان الواقعية والصدق، لأن مخاوفه كانت تعظم حتى يخيل إليه أنها حقائق، فيصور ما يتصور لا ما يبصر. فإن فاته الواقعية لم يفته الصدق.

والواقعية في شعره رغبته في الصور الحسية القويّة، فنعله «كأشلاء السباني» والوادي «كجوف العير» وقمة الجبل «كسنان الرمح» وفرسه «كأنه عقاب».

والخصيصة الثالثة التي تسم شعره وشعر الصعاليك غرابة اللفظ، واستخدام صيغ قديمة، تجاوزها شعراء زمانهم مثل «هيد مالك» و«اللد» بمعنى الذي، و«التفراق» بمعنى الفراق. و«التهبّاد» بمعنى أكل الهبيد وهو الحنظل. روى أبو العلاء أبياتاً لتأبط شراً على الدال، ثم خاطبه بلسان ابن القارح، فقال: «نقلت إلينا أبيات تنسب إليك (أولها) أنا الذي نكح الغيلان. . . فاستدللت على أنها لك، لما قلت: «تهبّادا» وشهادة أبي العلاء تعني أن تأبط شراً كان أغرب الصعاليك لغة، ولذلك نسب الأبيات إليه مطمئناً إلى هذه النسبة.

مختارات من شعر تأبط شرّاً

٢- قال يتحدث عن نفسه

- ١ - قَلِيلٍ غَرَارِ النَّوْمِ أَكْبَرُ مَهْمَةٍ
 - ٢ - قَلِيلِ ادِّخَارِ الزَّادِ إِلَّا نَعْلَةً
 - ٣ - بَيِّتٌ بِمَغْنَى الْوَحْشِ حَتَّى الْفَنَةِ
 - ٤ - عَلَى غِرَّةٍ أَوْ جَهْرَةٍ مِنْ مَكَانٍ
 - ٥ - رَأَيْتُ فِتًى لَا صَيْدُ وَحْشٍ يَهْمُهُ
 - ٦ - وَلَسْتُ أَبِيتُ الدَّهْرَ إِلَّا عَلَى فِتًى
 - ٧ - وَإِنِّي - وَلَا عِلْمَ - لَأَعْلَمُ أَنَّنِي
 - ٨ - وَسَنْ يُغَيِّرُ بِالْأَبْطَالِ لَا بَدَأْتُ أَنَّهُ
- ب - وقال في لقائه الغول وقتاله لها :

- ٩ - أَلَا مَنْ مَبْلَغُ فِتْيَانٍ فَهْمٍ
- ١٠ - بَأْتِي قَدْ لَقِيتُ الْغُولَ تَهْوِي
- ١١ - فَسَلْتُهَا كَلَانَا نَضُوْ أَيْنَ
- ١٢ - فَشَدَّدْتُ شِدَّةً نَحْوِي فَأَهْوَى
- ١٣ - فَأَضْرَبَهَا بِلَا دَهْشٍ فَخَرَّتْ
- ١٤ - فَقَالَتْ عُدْ فَقُلْتُ لَهَا رُوَيْدَا
- ١٥ - فَلَمْ أَنْفَكْ مُتَكَيِّئاً لَدَيْهَا

- ١ - الغرار القليل من النوم وقليل غرار النوم أي أقل القليل .
- ٢ - النعلة : القليل من الزاد يسد به الرمح - الشرسوف : أطراف أضلاع الصدر ونشوزها وبروزها من شدة ضمور البطن والجسم .
- ٣ - مغنى الوحش : منازلها .
- ٤ - المكائس : من الظباء الملازم الكناس . - تسعسع : فني وذهب .
- ٩ - رحى بطن : موضع .
- ١٠ - السهب : الفلاة - صحصحان : أرض مستوية عارية من النبات - تهوي : تعدو سريعاً .
- ١١ - النضو : الهزيل - الأين : التعب .
- ١٢ - الشدة : الهجمة .
- ١٣ - الدهش - الفزع - الجمران : مقدم العتق .
- ١٤ - عد : أي أعد الضرب ثانية لأن الغول في زعمهم إذا ضربت ثانية قامت .

- ١٦ - إذا عَيْنَانِ فِي رَأْسٍ قَبِيحٍ
وَسَاقَا مُخْدَجٍ وَشَوَاقٍ كَلْبٍ
- ١٧ - وقال من قصيدة طويلة ضاعت إلّا أشلاء ومزقاً متناثرة:
- ١ - ومَرْقَبَةٍ يَا أُمِّ عَمْرٍو طِمْرَةٍ
٢ - هَضَّتْ إِلَيْهَا مِنْ جُثُومٍ كَأَتَمَّا
٣ - وَنَعَلَ كَأَشْلَاءِ السَّيِّئِ نَبَذَتْهَا
٤ - وَقَرِيبَةٍ أَقْوَامٍ جَعَلَتْ عَصَامَهَا
٥ - وَوَادٍ كَجَوْفِ الْعَيْرِ قَفِيرٍ قَطَعَتْهُ
٦ - فَقُلْتُ لَهُ لَمَّا عَوَى إِنَّ ثَابِتاً
٧ - كِلَانَا إِذَا مَا نَالَ شَيْئاً أَفَاتَهُ
٨ - كِلَانَا طَوَى كَشْحاً عَنِ الْحَيِّ يَعْذَمَا
٩ - طَرَحَتْ لَهُ نَعْلًا مِنَ السَّبَبِ طَلَّةً
١٠ - قَوْلِي بِهَا جِدْلَانِ يَنْفُضُ رَأْسَهُ
- مَذْبُذِبَةٍ فَوْقَ الْمَرَاقِبِ عِيْطَلٍ
عَجُوزٌ عَلَيْهَا هِدْمَلٌ ذَاتُ خِيَمَلٍ
إِلَى صَاحِبٍ حَافٍ وَقُلْتُ لَهُ انْعَمِلِ
عَلَى كَاهِلٍ مَتَى ذُلُولٍ مُرْحَلٍ
بِهِ الدَّثْبُ يَغْوِي كَالْخَلِيعِ الْمَمِيلِ
قَلِيلُ الْغِنَى إِنْ كُنْتَ لَمَّا تَمُولِ
وَمَنْ يَحْتَرِثُ خَرِثِي وَحَرِثُكَ يَهْزِلِ
دَخَلْنَا عَلَى كَلَابِهِمْ كُلُّ مَدْخَلِ
خِلَافَ نَدَى مِنْ آخِرِ اللَّيْلِ مُخْضَلِ
كَصَاحِبٍ غَنَمٍ ظَالِرٍ بِالتَّمْوَلِ

١٧ - مخدج: ناقص الخلق المشوه - الشوأة: جلدة الرأس - العباء: من الكساء واسع فيه خطوط سود كبار - الشنان: الأسقية.

- ١ - طمرة: مرتفعة شاهقة - مذبذبة: حادة شاهقة - عيطل: طويلة سامقة.
٢ - من جثوم: من نصف الليل. هدمل: ثوب خيلق - خيمل: قميص بلا أكمام.
٣ - السائي: طائر صغير وقوله كأشلاء السائي يريد أنه خلق مهلهل ممزق.
٤ - عصام القرية: الخبل الذي تحمل به ويضعه الرجل على عاتقه - الكاهل: موصل العنق إلى الظهر - ذلول: مرحل: اعتاد ذلك.
٥ - الخليع: المقامر والمميل كثير العيال.
٨ - طوى كشحاً: انصرف.
٩ - السبت: الجلد المدبوغ. الطلة: الشرية من اللبن أو الخمر - خلاف الندى: بعد نزول الندى آخر الليل. مخضل: الخفض: الببل الخفيف.

مراجع بحث تأبط شرّاً

- | | |
|--|----------------------|
| ط دار الثقافة | ١ - الأغاني ج ٢١ |
| ت علي ذو الفقار شاكر | ٢ - ديوان تأبط شرّاً |
| ت سليمان داود وزميله | ٣ - ديوان تأبط شرّاً |
| ٤ - الشعراء الصعاليك في العصر الجاهلي د. يوسف خليف | |

الفصل الثالث

الشَّنْفَرَى

[حياته، شعره (الغزل، الصعلكة)، مختارات من شعره]

أ - حياته:

الشَّنْفَرَى شاعر قحطاني من الفحول، وصعلوك من شياطين الصعاليك. قيل: اسمه الشَّنْفَرَى، وقيل اسمه عمرو بن مالك والشَّنْفَرَى لقب غلب عليه، ومعناه: غليظ الشفتين، وهو من بني الحارث بن ربيعة بن الأَساس من الأزد. كان لأبيه مكان في قومه، أمّا أمّه فمختلف فيها. قيل: كانت سيّية، ولذلك عُيِّرَ بها الشَّنْفَرَى، وعُدَّ هجيناً من أغربة العرب، وفي شعره ما يشير إلى هجنته. وقيل: كانت أمّه حرّة، لقوله مفاخرأُ بها: «وأمّي ابنة الأحرار لو تعرفينها» لكن رواية الشطر مضعوفة مدفوعة برواية أخرى، هي: «وأمّي ابنة الخيرين لو تعلمينها».

في أخبار الشاعر ونشأته الأولى غموض كالغموض الذي يعرفون نسبته، وفيها اضطراب يبلغ حدّ التدافع والتناقض. ويمكن أن نستخلص منها أنه ابن رجل شريف، وأن رجلاً من الأزد وثب على أبيه فقتله. فلما رأت أمّ الشَّنْفَرَى أنه لم يطلب بدمه أحد ارتحلت بالشَّنْفَرَى وبأخ له أصغر منه، وجاورت في قَهْم. فلم تزل فيهم حتى كبر الشَّنْفَرَى، فجعلت تبدو منه عرامة، وأخذ الناس يكرهون عشرته، ويضيقون بشرّته، فتصعلك، ولحق بتأبط شرّاً، فوقع في نفسه، فكان يكرمه، ويدنيه.

ويمكن أن نستخلص من أخباره أنه قضى طفولته المبكرة مع أمّه وأخيه في أسرة من بني شبابة - وهي أسرة من قَهْم - وأنه لم يزل في كنف هذه الأسرة حتى أسر بنو سلامان بن مفرج رجلاً من بني شبابة ففداه قومه بالشَّنْفَرَى - وكان غلاماً - فانتقل من قَهْم إلى سلامان.

عاش الشَّنْفَرَى في بني سلامان لا يحسبه الناس، ولا يحسب نفسه إلاّ واحداً منهم. ثمّ نازعته بنت الرجل الذي كان في حجره. «وكان السلمي اتخذه ولداً، وأحسن إليه، وأعطاه، فقال لها الشَّنْفَرَى: اغسلي رأسي يا أخية - وهو لا يشك أنها أخته

- فأنكرت أن يكون أخاها، ولطمته، فذهب مغاضباً حتى أتى الذي اشتراه من فهم، فقال له الشنفرى: اصدقني من أنا؟ قال: أنت من الأواس بن الحجر. فقال: أما إني لن أدعكم حتى أقتل منكم مائة بما استعبدتموني. ثم إنه مازال يقتلهم حتى قتل تسعة وتسعين رجلاً. قال الشنفرى للجارية السلامية التي لطمته، وقالت: لست بأخي:
 أَلَا لَيْتَ شِعْرِي وَالتَّلَافُ ضَلَّةٌ بِمَا ضَرَبْتَ كَفَّ الْفِتَاةَ هَجِينَهَا
 وَلَوْ عَلِمْتُ نَعْسُوسُ أَنْسَابٍ وَالْيَدِي وَوَالِدَهَا ظَلْتُ تَقْصِرُ دَوْمَهَا
 أَنَا ابْنُ خِيَارِ الْحَجَرِ بَيْتاً وَمَنْصِباً وَأَمِّي ابْنَةُ الْأَحْرَارِ لَوْ تَعْرِفْتِيهَا

وروى صاحب الأغاني خبر مقتله مفصلاً، وخلاصة الخبر أن نقرأ من بني سلامان كمنوا للشنفرى بعد أن فتك بهم فتكه الذريع، فلما أحس سوادهم في الليل رمى، فأصاب ذراع واحد منهم، ثم صرع اثنين، لكن القوم كثروه وأسرره، وعذبوه قبل أن يقتلوه، وسألوه: أين نقبرك؟ فقال:

فَلَا تَقْبِرُونِي إِنْ قَبْرِي مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ وَلَكِنْ أَبْشِرِي أُمَّ عَامِرٍ
 إِذَا احْتَمَلْتُ رَأْسِي فِي الرُّؤُوسِ أَكْثَرِي وَغَوْدِرَ عِنْدَ الْمَلَقَى ثُمَّ سَائِرِي
 هُنَالِكَ لَا أَرْجُو حَيَاةً تُسَرِّي سَمِيرَ اللَّيَالِي مُبَسَّلاً بِالْجُزَائِرِ

قال صاحب الأغاني: «ولما قتل الشنفرى وطرح رأسه مر به رجل منهم، فضرب جمجمة الشنفرى بقدمه، فعقرت قدمه، فمات منها، فتمت به المائة».

كان الشنفرى من الصعليك العدائين، لأتجاره في عدوه إلا تآبط شراً. قال صاحب الأغاني: «وذرع خطو الشنفرى ليلة قتل، فوجدوا أول نزوة نزاها إحدى وعشرين خطوة. ثم الثانية سبع عشرة خطوة».

ب - شعره:

إن الصعلكة التي كانت أهم ما في حياة الشنفرى كانت أهم الأغراض في شعره. ويمكن أن يقال: إن أكثر شعره صور «الصراع بينه وبين بني سلامان. والجزء الباقي منه دار حول أحاديث تصعلكه وفقره وتشرده وغاراته على غير بني سلامان».

وفي شعره قوة نفسية هائلة، وتحذ للظروف القاسية التي فرضت عليه. وتمرد على الناس الذين أذلوه واستعبدوه. وتصوير للأسلحة والغارات، ورناء لأبيه، وأخيه الذي مات صغيراً، ورناء لبيده التي قطعها بنو حرام من الكوع بعد أن شدوا وثاقه. وتصوير هزاله ونعليه الممزقتين وثيابه البالية، وتشرده في الصحراء.

وليس كل مانسب إليه من الشعر صحيح النسبة، فإن الشك يلبس نسبة (لامية العرب إليه) ويعزوها بعض النقاد إلى خلف الأحمر، ونسبة اللامية التي مطلعها

إِنَّ الشَّعْبَ الَّذِي دُونَ سِلْعٍ لَقَتِيلًا دُمُهُ مَابُطَلٌ
ويعزوها بعض النقاد إلى تأبط شرّاً. ولم يترك له النقد إلا مقطّعات يسيرة،
والتائية التي نظمها في الفخر بقتل حرام قاتل أبيه. فما أبرز الأغراض التي تنطوي عليها
هذه المقطّعات؟

(١) الغزل: كان الشنفرى - على شراسته - أرقّ من صاحبه تأبط شرّاً، وألين
جانباً. لم تعصف ريح الصعلكة بنزعته الإنسانية كلّها، ولم تطغ على روابطه بأهله
وأحبته طغيانها على روابط تأبط شرّاً. فقد رأيت كيف استباح تأبط شرّاً دم شيخ
وغلام، وكيف اغتال رجلاً أكرم وفادته، ثم ساق ماله، وسبى زوجته، وكيف حقر
نساء الأرض كافة، ورمهن بالغدر.

أما الشنفرى فخلف وجهه العبوس نفس مشرقة، ووراء قسوته الظاهرة قلب
لا يخلو من لين ورحمة، وإلى جانب حقه على الذين أسروه وحقروه حبّ لأمية التي
أسرته برقتها وعفتها. فهي شريفة حصّان. طيبة الذكر، طاهرة الإزار. لا يطوف
بدارها طائف من عهر، ولا يلغ فيها والغ بلوم أو ذم. إذا خرجت من مخدعها سارت
محتشمة، لا تتبرّج ولا تتخلع، ولا تغوي الرجال بحركة ماجنة، أو لفطة مغناج، ولا ترسل
إليهم نظرة فاجرة. وإنما تمضي على رسلها، طرفها الغضبيض يكاد يغوص في الأرض،
كأنها تبحث عن ضالة فقدتها، ولسانها الخجول ينعقد في فمها إذا حدّثها رجل:

أُمَيْمَةُ لَا يُخْزِي نَشَاهَا حَلِيلُهَا	إِذَا ذُكِرَ التَّسْوَانُ عَفَّتْ وَجِلَّتْ ^(١)
يَحُلُّ بِمَنْجَاةٍ مِنَ السُّلُومِ يَبْسُهَا	إِذَا مَابُيُوتُ بِالْمَلَامَةِ حَلَّتْ
فَقَدْ أَعْجَبَنِي لاسْقُوطِ قِنَاعِهَا	إِذَا مَامَشْتُ، وَلَا يَدَاتِ تَلَقَّتْ
كَأَنَّهَا فِي الْأَرْضِ نَسِيًّا تَقْصُهُ	إِذَا مَامَشْتُ، وَإِنْ تَحَدَّثُكَ تَبْلَتْ ^(٢)

وفي هذا الغزل مثل لا يتغنّى بها إلا سيّد شريف، وقيم لا يلتزمها إلا فارس يقدر
الفضيلة ويرضيه من صاحبه أن تلتزمها.

وأمية هذه لم تعفّ لقبح زهد فيها الرجال، وإنما لفضائل مغروسة فيها زهدتها
في الشهوات الفاجرة. لقد أوتيت من الحسن ما لم تؤت امرأة أخرى. فهي امرأة طوال
تامة الخلق، ضامرة البطن، وافرة الردف، لينة القدّ، فاتنة الحسن، كريمة اليد، تهب

(١) ثنا الحديث: حدّث به وأشاعه.

(٢) النسي: الذي يسقط من الإنسان وهو لا يدري أين هو - تبت: أي تقطع كلامها بما يمتريها من حياء.

الناس عن سعة. وهي رشيقة أنيقة، نظيفة معطار، طيبة الأردن، يحسّ الشاعر حينما يصحبها أنه يبيت في ظلّ شجرة مزدهرة وارفة الظلال. إنّها واحة الشاعر الصعلوك، يفنيء إليها بعد الغزو، وبعد أن تلفحه السموم أو تضربه شمس الهاجرة فإذا هي ريحانة فينانة، وظلّ ظليل:

فَدَقْتُ وَجَلْتُ وَاسْبَكَرْتُ وَأَكْمَلْتُ فَلَوْجَنَ إِنْسَانٍ مِنَ الْحُسْنِ جُنْتُ
تَبَيْتُ بَعْدَ النَّوْمِ تُهْدِي عِوْقَهَا لِحَارَاتِهَا إِذَا الْهَدِيدَةُ قَلْتُ
فَبَيْنَا كَأَنَّ الْبَيْتَ حَجَرَ حَوَّلْنَا بِرِيحَانَةٍ رِيحَتْ عِشَاءً وَطَلْتُ
بِرِيحَانَةٍ مِنْ بَطْنِ حَلِيَّةٍ أَمْرَعْتُ لَهَا أَرْجَ مَحْوَلَهَا عَيْرٌ مُسْنَتِ

(٢) الصعلكة: ذكرنا قبل أن في أخبار الشنفرى اضطراباً يجعل التوفيق بين أولها وآخرها من أعسر الأمور. وإذا كنا عاجزين عن التوفيق فعجزنا لا يدفعنا إلى إنكارها جملة، ولا إسقاط بعض والأخذ ببعض، لارتباط أشعاره بأخباره.

غير أنها على اختلافها في الفروع تنساق في مساق واحد، هو الصعلكة النابعة من حقد الشاعر على من استعبدوه من بني سلامان، وإصراره على أن يقتل مائة منهم. وهذا الإصرار ظلّ يلازمه ويؤرقه، ويحمله على ركوب المخاطر، لينتقم من سراة أفسدوا عليه حياته، وسرقوا حرّيته، وانتزعوا منه صباه الرّيان، وشبابه المفتون بنفسه:

وَأَيُّ زَهِيمٍ أَنْ تُثَوِّرَ عَجَاجِي عَلَى ذِي كِسَاءٍ مِنْ سَلَامَانَ أَوْ بُرِدِ
هُمْ أَهْدُمُونِي نَاشِئاً ذَا مَخِيلَةٍ أَمْشِي خِلَالَ الدَّارِ كَالْفَرَسِ الْوَرِدِ

ولم يكن الشنفرى غافلاً عما ينتظره، فهو يعلم أنه مقتول لا محالة، ولذلك كان يسابق الزمن، لعله يسبق أجله، ويقتل غرماء، معرضاً عن لوم من تلومه. ويُحِيلُ إليه وهو ماضٍ إلى قصده أن قبره ينتظره، وأن المشيعين قد ساروا به إلى حفرة: فيقول: دَعِينِي، وَقُولِي بَعْدَ مَا شِئْتُ إِنِّي سَيُفْقَدِي بِنْعَشِي مَرَّةً، فَأَغْيِبُ وهو يدرك أن الحذر لا ينجي من القدر، ولذلك يسخر من صاحبيه اللذين

نَصَحَالَهُ بِاجْتِنَابِ الْمَخَاطِرِ:

يَا صَاحِبِي هَلْ الْحِذَارُ مَسْلَمِي أَوْ هَلْ لِحْتَفِ مَنِيَّةٍ مِنْ مَصْرِفِ؟

ولما كان القصد الذي قصده هدفاً لا رجعة عنه فالمصاعب كلّها دُلّ دون قدميه، والمخاوف كلّها سهلة لا تشنيه عن همّه:

إِذَا هُمْ لَمْ يَحْذَرُوا مِنَ اللَّيْلِ غُمَّةً مُهَابٌ وَلَمْ تَصْعُبْ عَلَيْهِ الْمَرَائِبُ

لكنه - وللصعلكة نظامها - لم يكن ليتفرد بالرأي. فإذا كان لأصحابه مرمى يخالف مرماه انصاع لهم، وقصد قصدهم. فصديقه تأنّب شراً كان عدواً لبني العوص،

لعله على بني سلامان

المرّة

وصف رفاق الصعلوك

يتعقبهم ويفجؤهم، فظاهره الشنفري، وخريج معه في كوكبة من اللصوص كالذئاب الطاوية، تضيء جباههم في الليل كالسرج الموقدة. ومضوا يجوزون الفلوات ثلاث ليال على الأقدام حتى بلغوا بني العوص فأغاروا عليهم إغارة صعقتهم وكانت الضربات القواصم فيها لسيفى المسيب وتأبط شراً:

سَراجِينُ فَنُشبانِ كَأَنَّ وُجُوهَهُمْ مَصاييحُ أَوْ لَوْنٌ مِنَ المَاءِ مُذْهَبُ
ثَلَاثاً عَلَى الأَقْدَامِ حَتَّى ساءَ بِنّا عَلَى العَوَصِ شَعَشاعٌ مِنَ القَوْمِ مُخْرِبُ
فَحَسَنَ عَلَيْهِمُ هِزَّةَ السَّيْفِ ثابِتٌ وَصَمَمَ فِيهِمُ بِالْحُسَامِ المَسِيْبُ

وللصعاليك بأدوات القتال كلف أي كلف، فهم متعلقون بسيوفهم ورماحهم وقسيهم، يفاخرون بها ويتقنون صنعها. وكان الشنفري «يصنع النبال، ويجعل أفواقيها من القرون والعظام». «فكان إذا غزا غرماءه من بني سلامان جعل يرميهم بها فيعرفون نبله بأفواقيها في قتلاهم». وربما كان اليعموم فرس الشنفري أحب أحبته إليه، فهو مثله نحيل رشيق، وشرف الجواد يقاس بعزمه لاجسمه، وبعجنونه في المعترك، لا برزائنه في المبترك:

وَلَا عَيْبَ فِي الِيعْمومِ غَيْرُ هُزالِهِ عَلَى أَنَّهُ يَوْمَ الهِياجِ سَمِينُ
وَكُمُ مِنَ عَظِيمِ الحَلَلِ عِبلٌ مُؤْتَقِ حَوَاهُ، وَفِيهِ بَعْدَ ذاكِ جُنُونُ

وصلاية الصعاليك تظهر في الشدائد. وفي مصرع الشنفري الذي سبق الحديث عنه ابتلاء لصلابته، وأقصى ما في هذا الابتلاء في أثناء تعذيبه تخييره في قبره. فقد رأيت كيف أوصى أعداءه بأن يتركوا شلوه المفترس طعاماً للوحوش المفترسة. ثم نظر إلى يده المقطوعة وشامتها تزينها، فرثاها، وذكر بطولته بها، وخلد مآثرها في المعارك، وتفريق الجموع، واختراق غمرات الحرب، والبطش بجسوم الخصوم:

لَا تُبْعِدِي إِمّا هَلَكَتِ شامَةٌ كَرِبَ وادٍ نَفَرَتْ حَمامَه
وَرُبَّ قِرْنٍ فَصَلَتْ عِظامَه وَرُبَّ خَرَقٍ قَطَعَتْ قَتامَه
وَرُبَّ حَيٍّ فَفَرَّقَتْ سَوامَه

ولما كان شعر الشنفري شديد الاختلاط بشعر تأبط شراً، فقد اجتزأنا بدراسة الخصائص الفنية في شعر شاعر واحد، فَمَنْ أبى إلا الوقوف على خصائص شعر الشنفري، فليُنظر فيما ذكرنا من خصائص تأبط شراً.

وتبقى قصة الصعلكة - على ما فيها من خير وشر - ملحمة مروعة ورائعة في تاريخ الشعر الجاهلي، ويبقى الصعاليك - على ما فيهم من ضراوة - فرساناً مغاور، انحرفت بهم الأحقاد عن الحق، ولم تنحرف عن البطولة، وسواء أكنّا معهم أم عليهم فيما نقيموا

وانتقموا، فنحن معهم فيما نظموا، لأن إنكارنا مسلكهم لا يحملنا على إنكار عناصر
البطولة والرجولة في شعرهم الملحمي . ومن استقلّ مذكرونا من شعر الصعاليك فليعد
إلى موضوع الصعلكة في هذا الكتاب، فهناك تفصيل ماأجلنا هنا .

مختارات من شعر الشنفرى

(٢) قال يصف مرقبة:

- ١ - وَمَرْقَبَةٌ عَنَقَاءُ يَقْصُرُ دُونَهَا
- ٢ - نَعَبْتُ إِلَى أَذْنَى ذُرَاهَا وَقَدْ دَنَا
- ٣ - فَبِتَّ عَلَى حَدِّ الدَّرَاهِمِ مَجْلِيهَا
- ٤ - وَلَيْسَ جِهَازِي غَيْرَ نَعْلَيْنِ أَسْحَقَتْ
- ٥ - وَأَبْيَضُ مِنْ مَاءِ الْحَدِيدِ مُهَنَّدُ

ب) من لاميته:

- ٦ - أَقِيمُوا بَنِي أُمِّي صُدُورَ مَطِيئِكُمْ
- ٧ - فَقَدْ حَمَتِ الْحَاجَاتِ وَاللَّيْلِ مُقِيمَرُ
- ٨ - وَفِي الْأَرْضِ مَنَآئِ لِلْكَرِيمِ عَنِ الْأَذَى
- ٩ - لَعَمْرُكَ مَا بِالْأَرْضِ ضَيْقٌ عَلَى أَمْرِي
- ١٠ - وَلِي دُونَكُمْ أَهْلُونَ سَيِّدٌ حَمَلَسَ
- ١١ - هَمَّ الرَّهْطُ لِمَسْتَوْدَعِ التَّرْدَائِعِ

ومنها:

- ١٢ - وَأَنَّى كَفَانِي فَقَدْ مَنَ لَيْسَ جَازِيًا
- ثَلَاثَةُ أَصْحَابٍ فَوَادٌ مُشَيَّعٌ

ومنها:

- ١٤ - أَدِيمَ مَطَالَ الْجُوعِ حَتَّى أُمِيئَهُ
- ١٥ - وَأَسْتَفْتُ تَرْبَ الْأَرْضِ كَيْ لَا يَرَى لَهُ
- ١٦ - وَلَوْلَا اجْتِنَابُ الدَّامِ لَمْ يَبْقَ مُشْرَبٌ
- ١٧ - وَلَكِنَّ نَفْسًا حُرَّةً لَا تَقِيمُ بِي

ومنها:

- وَحَرَقَ كَظْهَرِ التَّرْسِ قَفَرَ قَطْعَتُهُ
- ١٩ - فَالْحَقَّتْ أَوْلَاهُ بِأَخْرَاهِ مَوْفِيًا

(١) عنقاء: طويلة - أخه الضروة: الصياد معه كلاب ضرها للصيد .

(٢) نعبت: رفعت رأسي - أسدف: مظلم .

(٣) مجديا: ثابتاً، قائماً أو ليس بمطمئن .

(٤) مجل: قاطع .

أَخَوُ الضَّرْوَةِ الرَّجُلُ الْخَفِيُّ الْمَخْفُفُ
مِنَ اللَّيْلِ مَلْتَفُ الْحَدِيدَةِ أَسْدَفُ
كَمَا يَسْطَوِي الْأَرْقَمُ الْمَتَهَطِّفُ
صُدُورُهَا مَخْصُورَةٌ لَا تُخَصِّفُ
يَجِدُ لِأَطْرَافِ السَّوَاعِدِ مِفْطَفُ

فَلَنِي إِلَى أَهْلِ سِوَاكُمْ لِأَمِيلُ
وَشَدْتُ لَطِيَّاتِي مَطَايَا وَأَرْحَلُ
وَفِيهَا لَمَنْ خَافَ الْقِلَى مُتَعَرِّلُ
سَرَى رَاغِبًا أَوْ رَاهِبًا وَهُوَ يَعْمَلُ
وَأَرْقَطُ زُهْلُولٍ وَعَرْفَاءُ جِيَالُ
لَدَيْهِمْ وَلَا الْجَانِي بِبَاجِرٍ يُجَدِّلُ

يُحَسِّنِي وَلَا فِي قُرْبِيهِ مُتَمَلِّلُ
وَأَبْيَضُ إِصْلَيتِ وَصَفْرَاءُ عَيْطَلُ

وَأَضْرَبَ عَنْهُ الذِّكْرُ صَفْحًا فَادْفَلُ
عَلَيَّ مِنَ الطُّولِ امْرُؤٌ مَتَطَوَّلُ
يُعَاشُ بِإِلَّا لَدَيْ وَمَأْكَلُ
عَلَى الظُّنْمِ إِلَّا رَيْتَ مَا تَحْوَلُ

بِعَامِلَتَيْنِ ظَهَرَهُ لَيْسَ يُفْعَلُ
عَلَى قُنَّةٍ أَقْسَمِي مِرَارًا وَأُمُتْلُ

مراجع بحث الشنفرى

- ١ - الأغاني ج ٢١ ط دار الثقافة
- ٢ - الشعراء الصعاليك في العصر الجاهلي د. يوسف خليف
- ٣ - الطرائف الأدبية (ديوان الشنفرى) صنعه عبد العزيز الميمني
- ٤ - العصر الجاهلي د. شوقي ضيف
- ٥ - النوادر أبو علي القالي

الباب السادس

مسرد الشعراء الجاهليين

الباب السادس

مسرد الشعراء الجاهليين

بين يدي المسرد:

الإحاطة بالشعراء الجاهليين مطلب عسير، لأنّ تراثنا العربي لم ينشر كلّهُ، ولأنّ بعض المنشور منه لم يحقّق تحقيقاً علمياً دقيقاً. ولذلك فمن الممكن أن تنشر كتب جديدة تصحّح مانزعم أنّه بريء من الخطأ، وعذرنا فيما صنعنا أنّنا توخينا الدقة ماوسعنا التوّخي، وفي حدود المصادر والمراجع التي بلغتْها أيدينا.

من الشعراء الذين ضمنهم المسرد المقلّ والمكثّر، وصاحب الديوان ومن لاديوان له ومن ضاع أكثر شعره وبقي له النذر اليسير. ومنهم من قطع الرواة بجاهليتهم، ومنهم من أدركوا الإسلام ولم يسلموا، أو لم يُقطع بإسلامهم. فذكرناهم بين الجاهليين لأن أفكارهم وأساليبهم تعزّوهم إلى الجاهلية. أمّا الذين ظهر تأثير الإسلام في شعرهم وأفكارهم وأساليبهم فقد آثرنا إغفالهم.

وسيجد القارئ أسماء الشعراء مرتبة وفق الترتيب المعجميّ الألفبائيّ، وسيجد أنّ الشعراء الذين تبدأ أسماؤهم بالكنى (أب، ابن، ابنة، أخت، أم) قد سردت أسماؤهم في باب الهمزة، فأبو أذينة قبل أبي جندب، وابن القائف قبل أبي أذينة، أمّا الشعراء الذين عرفت لهم أسماء وألقاب وكنى فقد تخيرنا في الترتيب ماشتهروا به.

وقد ميّزنا الشعراء الذين درسناهم دراسة مفصلة بسمّةٍ وسمنا بها أسماءهم وهي وضع نجمين قرب اسم الشاعر، وميّرنا أصحاب الدواوين المطبوعة، أو الذين ورد شعرهم في كتب مجموعة كأشعار الهذليين بسمّةٍ أخرى، وهي وضع نجم واحد قرب اسم الشاعر.

حرف الألف

- ١ - ابن جُذيم: نقل ابن الأثير في المرصع: شاعر في قديم الدهر وكان طبيباً حاذقاً يضرب به المثل في الطب (الأعلام ١٧١/٢) (خزانة الأدب ٢/٢٣٢ - ٢٣٤).
- ٢ - ابن القائف الضبي: له شعر في يوم بزاحة (أيام العرب في الجاهلية ٣٨٨).
- ٣ - ابنة أبي الجدعاء: لها رثاء في أبيها أبي الجدعاء الطهوي الذي قتل يوم أبايض (الأنوار ومحاسن الأشعار ١٠٣/١).
- ٤ - أبو أذينة: ابن عم الأسود بن النعمان ملك الحيرة له خبر وشعر في نهاية الأرب ج ٣٢٠/١٥ (السفارة السياسية وأدبها في العصر الجاهلي ٦٥).
- ٥ - أبو جُنْدَب الهذلي*: هو أحد عشرة إخوة منهم أبو خراش، كانوا جميعاً شعراء دهاة سراعاً لا يُدركون، عُرِف عنه الإباء الشديد والوفاء، جَلَّ شعره في الإشادة بآثر جواره وفي الانتقام له ممن قتله (معجم الشعراء في لسان العرب ١٠٥) (ديوان الهذليين القسم الثالث ٨٥ - ٩٥).
- ٦ - أبو حنبل الطائي: جارية بن مر وهو الذي نزل عليه امرؤ القيس فأشارت عليه امرأته بالغدر به فأبى (شرح الحماسة للتبريزي ١٥٨/١).
- ٧ - أبو هرّاد الإيادي*: جويرية وقيل جارية بن الحجاج وكان ثالث ثلاثة اشتهروا بوصف الخيل، وأكثر أشعاره في وصفها، وكان على خيل المنذر بن النعمان ت نحو ١٤٧ ق. هـ (شعراء ودواوين) (خزانة الأدب ٢/٤٠٦) (شرح شواهد المغني ٣٥٩/١).
- ٨ - أبو زبيد الطائي*: المنذر بن حرملة أو حرملة بن المنذر معمر، أدرك الإسلام ولم يسلم، مات على نصرانيته، وكان جميلاً طوالاً كثير الزيارة للملوك ومعابد النصارى، ومن مشهور نشره وشعره وصفه للأسد. انظر طبقات فحول الشعراء لابن سلام (معجم الشعراء في لسان العرب ١٨٥) (خزانة الأدب ٤/١٩٢).
- ٩ - أبو سواج الضبي: لقبه الأبيض واسمه عباد بن خلف (لسان العرب / بذا /) (معجم الشعراء في لسان العرب ٢١٧).
- ١٠ - أبو قردودة الطائي: ذكره المرزباني في معجمه فيمن غلبت كنيته اسمه له قصيدة في منتهى الطلب وأبياتاً في معجم الشعراء للمرزباني منها:
 إِنَّ الْمَلُوكَ مَتَى تَنْزَلُ بِسَاحَتِهِمْ
 يَوْمًا يُطَرُّ بِكَ مِنْ نِيرَانِهِمْ شَرَّةٌ
 (قصائد جاهلية نادرة ١٦٧)

١١ - أبو قلابة الهذلي* : الحارث بن صعصعة بن كعب أو عويمر بن عمرو، جاهليّ قديم وهو عمّ المنخل الهذليّ. خاض حروباً كثيرة له في ديوان الهذليين القسم الثالث ٣٦ بضعة وثلاثون بيتاً (معجم الشعراء للمرزباني ٧٥) (معجم الشعراء في لسان العرب ٣٣٣) (خزانة الأدب ١/ ٥١٧ و ٢/ ٢٢) .

١٢ - أبو قيس بن الأسلت* : عامر بن جُشم الأوسيّ أو صيفي وقيل الحارث وقيل عبد الله وقيل صرمة وقيل غير ذلك. سيد قبيلته وقائدها يوم بُعث، عرف بنخوته وعفافه، جعله القرشي من أصحاب المذاهب فقرنه بقيس بن الخطيم وحسان بن ثابت وعبد الله ابن رواحة، اختلف في إسلامه وفي التاج واللسان (جمع) اسمه قيس بن الأسلت السلميّ ت نحو ١ هـ (شرح المفضليات المفضلية رقم ٧٥) (خزانة الأدب ٢/ ٤٧ - ٤٨) (معجم الشعراء في لسان العرب ٣٣٥) .

١٣ - أبو كبير الهذلي* : عامر بن الحُلَيْس وقيل عويمر وقيل ابن حمرة، وقد قيل أشعر العرب بنو هذيل وأشعرهم أبو كبير، تزوّج أم تابط شراً، وقيل أدرك الإسلام وأسلم، امتاز شعره بالحكم والوضوح وقوة السبك والركة والإشراق. (شعراء ودواوين ٥٩) (خزانة الأدب ٣/ ٤٦٦) (شرح الحماسة للتبريزي ١/ ٤١) (ديوان الهذليين القسم الثاني ٨٨ - ١١٥) .

١٤ - أبو اللحام التغلبيّ : سريع بن عمرو، له خبر وشعر في يوم الكلاب الأول. «أيام العرب قبل الإسلام» لأبي عبيدة.

١٥ - أبو المثلّم الهذلي* : كان بينه وبين صخر الغي مناقضات ومساجلات فلمّا مات صخر الغي رثاه وحزن عليه (ديوان الهذليين القسم الثاني ٢٢٣) (معجم الشعراء في لسان العرب ٣٧٢) .

١٦ - أبيدة بن المقشعر الضبيّ : يبدو أنه جاهلي، وكان عزيزاً منيعاً. انظر خبره وشعره في (الفاخر ٢٥٤) .

١٧ - أبي بن زيد العباديّ : أخو الشاعر عدي بن زيد وهو القائل من أبيات أرسلها إلى أخيه عدي وكان في سجن النعمان :

جزّ باع ولا ألفت ضعيف	إن يك خائنك الزمان فلا عا
ء طحوناً تضيء فيها السيوف	ويمين الإله لو أن جاؤا
فاعلمن لو سمعت إذ تستضيف	كنت في حميها لجئتك أسمى

الألف : الثقيل البطيء. الجأءاء : الكتبية التي يعلو لونها السواد لكثرة الدروع

- تستضيف : تستجير (أيام العرب في الجاهلية ١٧٠)

- ١٨ - الأجدع الهمذاني: ابن مالك الوداعي اليمني. فارس همدان وشاعرها في عصره (الأعلام ٨٤/١ عن سمط اللآلي والإكليل).
- ١٩ - أحيحة بن الجلاح الأوسي: كنيته أبو عمر. قديم، شهد حروب تبع آخر ملوك التبابعة وضايقه وامتنع عليه هو وأهل يثرب، وكان ذكياً بصيراً كثير المال شحيحاً وفي شعره عذوبة وحكم، وقد غني شعره طويلاً نحو ١٣٠ ق. هـ (معجم الشعراء في لسان العرب ٣٩) (الأعلام ٢٧٧/١) (خزانة الأدب ٣/٣٥٦) (الأصمعية ٣٣).
- ٢٠ - الأخنس بن شهاب التغلبي: نصراني، شهد حرب البسوس وله فيها شعر لم يصلنا منه إلا القليل، وهو من أشرف تغلب وشجعانها، وله خبر وشعر يوم الشربة وهو أول من وصل قصر السوف بالخطأ في قوله:
وَإِنْ قَصْرَتْ أَسِيفُنَا كَانَ وَصْلُهَا
خَطَانَا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِي نَضَارِبُ
ت نحو ٧٠ ق. هـ (المفضليات ٢٠٣) (معجم الشعراء في لسان العرب ٤٢) (الأعلام ٢٧٧/١) (الأنوار ومحاسن الأشعار ١/١٦٩).
- ٢١ - الأخنس بن كعب الجهنّي: يبدو أنه جاهليّ. له خبر وشعر في (مجمع الأمثال ٢/٢).
- ٢٢ - أربد بن شريح الذبياني: شاعر من الأشراف الشجعان في الجاهلية وأحد فرسانها المشهورين. أورد الأدي في المؤتلف والمختلف نموذجاً من شعره (الأعلام ٢٨٦/١).
- ٢٣ - أسد بن ناعصة بن عمرو التنوخي: نصراني، في أشعاره ألفاظ غريبة وحشية، وكان صعب الشعر وقلماً يروى شعره لصعوبته، قيل: إنه قاتل عنزة العبيسي، وهو الذي قتل عبيداً بأمر النعمان (لسان العرب: نعص).
- ٢٤ - الأسعر الجعفي: مرثد بن أبي حُمران. وفي جمهرة اللغة الأسعر بن مالك الجعفي، كنيته أبو حُمران، وفي كنى الشعراء ٢٩٣ أبو زهير، وهو من وصف الخيل، دقيق النظر، جيّد التشبيه، ولقب بالأسعر لبيت قاله وهو:
فلا يدعني قومي لسعد بن مالك
إذا أنا لم أسعر عليهم وأثقب
(الأصمعية: الأصمعية ٤٤) - (الأعلام ٢٠١/٧).
- ٢٥ - الأسود بن يعفر* (يَعْفُر، يُعْفَر، يَعْفِر) وهو أعشى بني نهشل، شاعر مقدم فصيح، كان ينادم النعمان بن المنذر، كنيته أبو الجراح وهو القائل:
نام الخلي وما أحسن رقادي والهم مُحْضِرٌ لديّ وسادي
من غير ماسقم ولكن شُفني هم أراه قد أصاب فؤادي
(المفضليات ٢١٥) (خزانة الأدب ١/٤٠٥).

٢٦ - الأصبط بن قريع السعديّ : هجر قبيلته بعد أن أساءت عشيرته وزوجه معاملته فعاش بعيداً عنهم، ويقال إنه غزا بني الحارث بن كعب وأسر عدداً كبيراً منهم، من شعره قوله :

واقنع من الدهر مأتاك به من قرّ عيناً بعيشه نفعه
(خزانة الأدب ٤/ ٥٨٨) (الأعلام ١/ ٣٣٤).

٢٧ - أعشى أسد : قيس بن بجرة أو بحرة (معجم الشعراء للمرزباني ٢٠٣).

٢٨ - أعشى باهلة : عامر بن الحارث أخو المنتشر لأمه. كنيته أبو قحطان، له الأصمعية رقم / ٢٤ / في رثاء أخيه مشروحة في خزانة الأدب منها :

لا يغمز الساق من أين ومن وصب ولا يعضّ على شرسوفه الصُّفُر
لا يصعب الأمر إلا ريث يركبه وكل أمر سوى الفحشاء يأتمر
(المؤتلف والمختلف) (الاقتضاب ٣٤٠) (سمط اللآلي).

٢٩ - الأعشى الكبير* ميمون بن قيس.

٣٠ - الأعلم الهذلي* : حبيب بن عبد الله ويقال له حبيب الأعلم، أخو صخر الغي، من عدائي العرب المعدودين، ومن صعاليك هذيل وفرسانهم (معجم الشعراء في لسان العرب ٥٩) (ديوان الهذليين القسم الثاني ٧٧ - ٨٧).

٣١ - أفنؤن التغلبيّ : صُريم بن معشر. وفي المؤتلف والمختلف اسمه ظالم، له أخبار وشعر في يوم الكلاب الأول، ويوم أواره الأول ويوم حاجر (شرح شواهد المغني ١/ ١٤٦) (الأنوار ومحاسن الأشعار ج ١).

٣٢ - الأفوه الأوديّ* : صلاة بن عمرو يكنى أبا ربيعة. تميز شعره بالمفاخرات والحكم توفي أيام عمرو بن هند نحو / ٥٠ / ق. هـ. وكان سيد قومه في غاراتهم وبعد من حكماء العرب (شعراء ودواوين ٢٢) (معجم الشعراء في لسان العرب ٦٢) (الوصايا ١٣٠) (شعر الأفوه صنعة الميمني).

٣٣ - امرؤ القيس* بن بحر الزهيريّ الكلبيّ (المؤتلف والمختلف) (أشعار المراقسة).

٣٤ - امرؤ القيس بن بكر الكنديّ* ويقال له الذائد (المؤتلف والمختلف) (أشعار المراقسة).

٣٥ - امرؤ القيس بن حجر**.

٣٦ - امرؤ القيس بن حمام الكلبيّ* : وكان هجيناً (المؤتلف والمختلف) (أشعار المراقسة).

- ٣٧ - امرؤ القيس بن ربيعة التغلبي * بن ربيعة التغلبي (المؤتلف والمختلف) (أشعار المراقبة).
- ٣٨ - امرؤ القيس بن عابس الكندي * : جاهلي أدرك الإسلام (المؤتلف والمختلف) (أشعار المراقبة).
- ٣٩ - امرؤ القيس بن عدي الكلي * (المؤتلف والمختلف) (أشعار المراقبة).
- ٤٠ - امرؤ القيس بن عمرو بن الحارث الكندي * : (المؤتلف والمختلف) (أشعار المراقبة).
- ٤١ - امرؤ القيس بن كلاب بن رزام العقيلي الخويدي * : (المؤتلف والمختلف) (أشعار المراقبة).
- ٤٢ - امرؤ القيس بن مالك الحميري * : (المؤتلف والمختلف) (أشعار المراقبة).
- ٤٣ - أم عمرو (أم عزة) : أخت ربيعة بن مكرم لها شعر في رثاء أخيها ربيعة منه :
 أبكي على هالك أودي وأورثني بعد التفرق حزناً بعده باقي
 لو كان يرجع ميتاً وجد ذي رحم أبقى أخي سالماً وجدي وإشفاقي
 أو كان يُفدى لكان الأهل كلهم ومائت من مال له واقفي
 (أيام العرب قبل الإسلام لأبي عبيدة) -
- ٤٤ - أمية بن أبي الصلت * أو ابن عبد الله، حكيم ممن حرّموا على أنفسهم الخمر وعبادة الأوثان في الجاهلية، أدرك الإسلام ولم يسلم، قال الغزل ثم تنسك وطمع في النبوة. عاش ثمانين أو تسعين عاماً واشتغل بالتجارة. يعد شعره في الطبقة الأولى إلا أن علماء اللغة لا يحتجون بشعره لورود ألفاظ فيه لا تعرفها العرب. قال الأصمعي : ذهب أمية في شعره بعامة ذكر الآخرة نحو (٢) هـ أو (٥) هـ.
- (شعراء ودواوين ٤٣) - (الأعلام ٢/ ٢٣).
- ٤٥ - أميمة بنت عبد شمس : اشتهرت في أيام حرب الفجار ولها شعر في رثاء من قتل من قريش بها. ذكر صاحب الأغاني ما كان يتغنّى به في ج ٢٢ ط دار الكتب (الأعلام ١٤/ ٢).
- ٤٦ - أنيف بن جبلة الضبي : له شعر وخبر يوم زروود (أيام العرب في الجاهلية ١٨٢).
- ٤٧ - أوس بن حارثة بن لأم الطائي : وفد على النعمان بن المنذر مع حاتم بن عبد الله الطائي . انظر شعره وخبره في (عيون الأخبار ج ٢) وفي (خزانة الأدب ج ٤) (السفارة السياسية ٢٦٧).

٤٨ - أوس بن حَجَر*: أبو شريح زوج أم زهير بن أبي سلمى، وكان زهير راويته، شهر بوصف الصيد والسلاح وهو أشعر الناس قبل ظهور النابغة وزهير. في شعره وصف لمكارم الأخلاق، قال عنه ابن الأعرابي: ما وصف أحد قط الحُمُر إلا احتاج إلى أوس بن حجر (شعراء ودواوين ٤٠) (معجم الشعراء في لسان العرب ٧١) (رسالة الغفران ٣٣٩).

٤٩ - أوس بن غلفاء التميمي: عدّه ابن سَلَام في الطبقة الثامنة من فحول الجاهلية وله قصيدة في المفضليات رقم ١٨ ورد له في لسان العرب ١٢/ بيتاً في مواضع متفرقة. (معجم الشعراء في لسان العرب ٧٣) (خزانة الأدب ٣/ ١٣٨) (الأعلام ٢/ ٣١).
٥٠ - أوفى التميمي: اسمه مقرن بن مطر وكان لا يجارى في العدو وهو القائل:
رأيتك دون ما قالوا وأنى فلاح المرء من بعد المشيب

حرف الباء

٥١ - بحير بن عبد الله القشيري*: من رؤساء بني قشير العامريين وكان مقلداً (أشعار العامريين الجاهليين ١٤).

٥٢ - البراء بن عازب الضبي: أبو ثمامة شاعر مقلد، فارس من شعراء الحماسة (ديوان الحماسة محمد عبد القادر سعيد الراجعي ١/ ٢٥٥).

٥٣ - بُرج بن مُسهر الطائي: شاعر معمر من معمرى الجاهلية، ذكر له أبو تمام في حماسته أبياتاً قليلة (معجم الشعراء في لسان العرب ٧٨) شرح الحماسة للتبريزي ١/ ١٨٦ - ٨٥/ ٢.

٥٤ - بسوس بنت منقذ التميمية: شاعرة جاهلية يضرب المثل بشؤمها وهي خالة جساس بن مرة، قتل كليب ناقتها فقالت شعراً أثار جساساً فقتل كليباً فنشبت حرب البسوس بين بكر وتغلب (الأعلام ٥١/ ٢) وانظر خبرها وشعرها في (الفاخر ٩٣ وما بعد).

٥٥ - بشامة بن الغدير: خال زهير بن أبي سلمى وهو القائل يصف ناقة:
كان يديها إذا أرقلت وقد جرن ثم اهتدين السبيلا
يدا سابح خرّ في غمرة فأدركه الموت إلا قليلا
(طبقات فحول الشعراء ٧١٨) (سمط اللآلي).

- ٥٦ - بشر بن أبي خازم الأسديّ*: شاعر فحل قديم فارس، رثى نفسه بقصيدة رائعة. قتل في غزوة أغار بها على بني صعصة نحو (٢٢) ق. هـ (المفضليات ٣٢٩) (الأعلام ٥٤/٢) (شعراء ودواوين).
- ٥٧ - بشر بن عُليّ الطائي: له قصيدة في منتهى الطلب منها قوله: وهمل كنت إلا فقع قاعٍ بقرقرٍ وساقطةٍ بين القبائل مُسلماً (قصائد جاهلية نادرة ١٨٥).
- ٥٨ - بيهس بن هلال بن خلف الفزاريّ: شاعر أحقّ يلقب بالنعامة له خبر وشعر في (خزانة الأدب ٢٧٢/٣) و (مجمع الأمثال ١/١٥٢).

حرف التاء

- ٥٩ - تَابَطَ شَرًّا**. .
- ٦٠ - التوّم اليشكريّ: قديم كان في زمن امرئ القيس وعارضه في الشعر. ذكر ابن منظور في اللسان (مجلس) خمسة أبيات وذكرها التبريزي في شرح الحماسة. وهو خال المتلمّس.

حرف الشاء

- ٦١ - ثعلبة بن الحارث الأسديّ: أسر يزيد بن الصعق في يوم ذي نجب. من شعره قوله: أعبت علينا أن نُمرّن قَدْنَا ومن لا يمرّن قَدّه يتقطع له شعر في (الاختيارين ٥٠٥).
- ٦٢ - ثعلبة بن صعيّر المريّ: من شعراء المفضليات. أشار القالي إلى ابتكاره بعض المعاني (الأعلام ٩٩/٢).
- ٦٣ - ثعلبة بن عمرو العبديّ: ابن أم حَزْنة وقيل هو ثعلبة بن حزن بن زيد مناة، أورد له المفضل قصيدة بائية وقصيدة فائية (الأعلام ٩٩/٢).

حرف الجيم

- ٦٤ - جابر بن حُني التغلبيّ: صديق امرئ القيس من قوله:
وفي كلّ أسواق العراق إناءةً وفي كلّ ماباع امرؤ مكس درهمٍ
(المفضليات ٢٠٨).
- ٦٥ - جابر بن رالان: أحد بني ثعل من طيء وكان في زمان المنذر بن ماء السماء وهو
أول من قال (من عزّ بنّ) انظر خبره وشعره في (الفاخر ٨٩).
- ٦٦ - جبار بن سلمى العامريّ*: (نزال المضيق) واحد من شياطين بني عامر الثلاثة
الذين ترأسوا وفد بني عامر الذي وفد على الرسول صلّى الله عليه وسلّم سنة ٩ للهجرة
وأسهّم في مذبحة بئر معونة وهو شاعر مقلّ (أشعار العامريين الجاهليين ١٣).
- ٦٧ - جحدر بن مالك الحنظليّ: أبو مكنف ربيعة بن ضبيعة، وجحدر لقب شاعر
فارسي من فرسان بكر المعدودين، قتلته نساء بكر يوم تحلاق اللمم خطأ وكان قد سقط
جريحاً ظناً منهم أنه تغلبيّ. شعره قليل. ويوم تحلاق اللمم كان قبل الإسلام بنحو مئة
عام. (معجم الشعراء في لسان العرب ٩٥) (الأعلام ١١٣/٢).
- ٦٨ - جذيمة الأبرش: ملك الحيرة صاحب المثل «كبر عمرو عن الطوق» له خبر وشعر
في (مجمع الأمثال ١٣٨/٢).
- ٦٩ - جريسة بن أشيم الفقعسيّ: شاعر جاهلي كان من القائلين بالبعث، ومن كانوا
يزعمون أن من عقرت مطيته على قبره يُحشر عليها، وله في ذلك أبيات (الأعلام
١١٨/٢).
- ٧٠ - جساس بن مرة: من أمراء العرب في الجاهلية، شاعر شجاع، قتل كليب بن وائل،
قتل أواخر حرب البسوس نحو ٨٥ ق. هـ شعره قليل. انظر خبره وشعره في حرب
البسوس (الأعلام ١١٩/٢).
- ٧١ - جليلة بنت مرة: أخت جساس وزوج كليب، شاعرة فصيحة من ذوات الشأن في
الجاهلية، لها قصيدة مشهورة مطلعها:
يا ابنة الأقسام إن لم تفلأ تعجلي بالوم حتى تسألي
ت نحو ٨٠ ق. هـ (الأعلام ١٣٣/٢) سمط اللآلي).

٧٢ - الجمانة بنت قيس بن زهير العبسي لها خبر وشعر انظر (جمهرة خطب العرب ١٤٢/١).

٧٣ - الجميح الأسدي : منقذ بن الطماح، أحد فرسان الجاهلية، قتل يوم جيلة، وكان قبل اسلامه بنحو ٤٥ سنة وكان يغير على إبل النعمان وأبوه الطماح صاحب امرئ القيس الذي دخل معه بلاد الروم وحرش به الى القيصر.
(المفضليات ٣٤ و ٤١) (معجم المرزباني ٣٢٥).

٧٤ - جندب بن العنبر بن عمرو بن تميم : كان رجلاً دميماً فاحشاً شجاعاً وهو القاتل «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً» انظر خبره وشعره في (الفاخر ١٤٧).

٧٥ - جنوب الهذليّة : أخت عمرو ذي الكلب، وفي رسالة الصاهل والشاحج ٢٩٧ ذكر اسمها المعري عمرة أخت ذي الكلب.

حرف الحاء

٧٦ - حاتم الطائي* : أبو سفانة وهي ابنته وأبو عديّ، وهو الذي يضرب المثل بجموده وكان فارساً جواداً حليماً عفيفاً متواضعاً، شعره كثير ضاع معظمه ت نحو ٤٥ ق. هـ وفي الأعلام ت نحو ٨ قبل مولد النبي عليه السلام (الأعلام ١٥١/٢) (وشعراء ودواوين) (شرح شواهد المغني ٢٠٨/١).

٧٧ - حاجب بن حبيب بن المضلل الأسدي : له في المفضليات قصيدتان مطلع إحداهما :

أصلنت في جب مجل أي إعلان وقد بدا شأنها من بعد كتمان
(الأعلام ١٥٢/٢).

٧٨ - حاجز بن عوف الأزدي* : شاعر مقلّ، من شعراء اللصوص المغيرين العدائين وهو أحد أغربة العرب. له قصيدتان في منتهى الطلب من غرر الشعر الجاهلي وعيونه وهما وثيقتان من وثائق شعر الصعاليك، وقد غنى ببعض شعره (قصائد جاهلية نادرة ٦٥) (الأعلام ١٥٣/٢).

٧٩ - الحادرة أو الحويدرة* : قطبة بن محصن أو ابن أوس الغطفاني. شاعر مقلّ (المفضليات ٤٣) (شعراء ودواوين ١).

- ٨٠ - الحارث بن حِلْزَة البشكري**
- ٨١ - الحارث بن زيد النمريّ: أبو عدّاس. شاعر جاهلي من الرؤساء. حبس الفرس ابنه عدّاساً فنظم قصيدة في ذلك وهي من الشعر الحكيم، وأوردها أبو تمام في الوحشيات (الأعلام ١٥٤/٢).
- ٨٢ - الحارث بن سليل الأسديّ: يبدو أنه جاهليّ وهو القائل «تجوع الحرّة ولا تأكل بثدييها» انظر خبره وشعره في (الفاخر ١٠٩ وما بعد).
- ٨٣ - الحارث بن شريك الشيبانيّ: الحَوْفَازان فارس شاعر جاهلي من سادات بني شيبان يكنى أبا حمار، وكان غزاةً من الجرارين، مدحه عبد الله بن عنمة الضبيّ، له خبر يوم جَدود (الأعلام ١٥٥/٢).
- ٨٤ - الحارث بن ظالم المريّ*: من أشرف بني مرة وساداتهم، وكان أفتك الناس وأشجعهم، وهو الذي قتل ابن النعمان بن المنذر وخالد بن جعفر وقيل إنه قتل ابن السمّول بن عاديا. له شعر وخبر في يوم بطن عاقل وغيره، وله مجموعة شعرية منشورة في مجلة كلية الآداب ببغداد العدد ١٥.
- (المفضليات ٣١١) (أيام العرب قبل الإسلام لأبي عبيدة).
- ٨٥ - الحارث بن عُبَاد: من حكام ربيعة وفسانها المعدودين، اعتزل حرب البسوس إلى أن قتل كليب ابنه، له قصيدة في كتاب بكر وتغلب، بلغت مئة بيت نحو ٥٠ ق.
- هـ (الأعلام ١٥٤/١) (الأصمعيّات ٧٠).
- ٨٦ - الحارث بن عمرو بن حُرْجَة الفزاريّ: ذكر ابن حجر في تبصير المنتبه ٢٤٧/١ أنه شاعر جاهليّ له شعر في حماسة ابن الشجري ١٧٠/١.
- ٨٧ - الحارث بن وعلّة الجرميّ: كان أبوه وعلّة الجرميّ من فرسان قضاة وأنجاده وأعلامها وشعرائها وقد خلط أبو الفرج الأصفهاني وابن منظور بينهما فنسب شعر أحدهما إلى الآخر. وهو أحد الجرارين، وكان أعرج، يكنى أبا مجالد، انتجعه الأعشى فلم يحمده، شهد يوم ذي قار وهو القائل:
- قومي هم قتلوا أميم أخي فإذا رميت أصابني سهمي
فلئن عفوت لأعفون جلالاً ولئن سطوت لأوهين عظمي
- (الاختيارين ٣٨٩) (معجم الشعراء في لسان العرب ١٠٦).
- ٨٨ - حجر بن خالد البكري: اجتمع وعمرو بن كلثوم في بلاط عمرو بن هند. له خبر وشعر مع عمرو بن كلثوم في (ديوان الحماسة ٨٩/٢) و(السفارة السياسية ٥١).

- ٨٩ - حجر بن عمرو: آكل المُرار جار امرئ القيس، استعمله تبع على معد فلم يزل ملكاً عليها حتى خرف، (أيام العرب قبل الإسلام لأبي عبيدة ٤٤).
- ٩٠ - حَجَل بن نضلة الباهلي: أسر بنت عمرو بن كلثوم وركب بها المفاوز، اسمها النوار له أصمعية رقم ٤٣ (الأصمعيات ١٣٨).
- ٩١ - حُجَيَّة بن المَضْرَب الكندي: أبو حوط، شاعر جاهلي من نصارى كندة، أدرك الإسلام (الأعلام ٢/١٧٠).
- ٩٢ - الحسل بن حاتم بن عميرة الهمداني: انظر خبره وشعره في (مجمع الأمثال ١/٣٤٠).
- ٩٣ - الحُصَيْن بن حُمام المري*: ابن ربيعة أبو يزيد، شاعر فارس، سيد بني سهم بن مرة ويلقب مانع الضيم، في شعره حكمة، وهو ممن نبذوا عبادة الأوثان في الجاهلية نحو ١٠ ق. هـ وقيل أدرك الإسلام له ديوان شعر (الأعلام ٢/٢٦٢).
- ٩٤ - حفص بن الأحنف الكنائي: له أبيات في رثاء ربيعة بن مكدم (مجمع الأمثال ١/٢٢٢).
- ٩٥ - حنش بن مالك التغلبي: وكان زوّاً راءً للملوك، عظيم القدر فيهم، وبسبب ثاره لولده كانت حرب يوم الكلاب الأول. (أيام العرب قبل الإسلام لأبي عبيدة).
- ٩٦ - حنظلة بن ثعلبة بن سيار العجلي: أبو معدان، وكان سيداً في قومه، وهو الذي نهى قومه عن الفرار من مواجهة الفرس يوم ذي قار وقال: لا تجر أحرار فارس أرجلها ببطحاء ذي قار وأنا أسمع هذا الصوت، وله رجز فيها (أيام العرب في الجاهلية ٣١).
- ٩٧ - حوذة بن عترم: له خبر وشعر في (الفاخر ١٥٣).
- ٩٨ - حوشب: له خبر وشعر في قتله أسداً في (مجمع الأمثال ١/١٩٩).

حرف الخاء

- ٩٩ - خارجة بن سنان: له شعر يوم قطن، ويبدو أنه أدرك الإسلام، وهو أخو هرم بن سنان انظر شعره في (مجمع الأمثال ٢/١٢١).

١٠٠ - خالد بن جعفر الكلابي*: أبو جزء أو أبو بحر، أمه إحدى منجبات العرب، وقد ساد هوازن كلها وكان نديماً للملك الحيرة بعد أن قتل زهير بن جذيمة العبسي، قتلته الحارث ابن ظالم المري قبل الإسلام بنحو ٦٠ عاماً. وهو شاعر مقل (أشعار العامريين الجاهليين).

١٠١ - خالد بن الصقعب النهدي: شاعر جاهلي يكنى أبا ليلى. له شعر في (الحيوان للجاحظ) (معجم ما استعجم ٤/١) (الحيوان ١/٣٥٠).

١٠٢ - خالد بن نضلة الأسدي: وفد على المنذر الأكبر وكان نديماً له، قتله المنذر بالسم ذكر الجاحظ له في (الحيوان) شعراً (أسماء المغتالين ١٣٣) (الحيوان ٣/١٠٣).

١٠٣ - خالدة بنت هاشم القرشيّة: شاعرة من الحكيمات في الجاهلية، كانت تسمى قبة الديباج. لها في رثاء أبيها أبيات ولها في شأن آخر أبيات آخر (الأعلام ٣٠١/٢) (جمهرة الأنساب لابن حزم).

١٠٤ - خدّاش بن زهير العامري*: (الأصغر) تميّز شعره بالهجاء والوصف والفخر ولاسيما بجده عمرو الملقب فارس الضحياء، شهد يوم نخلة وقام بتسجيل كثير من وقائعه وكان قبل الإسلام بـ (٢٥) عاماً وقد أدرك الإسلام ولم يسلم وربما شهد حيناً مع المشركين، وهو أحد فرسان بني عامر المعلمين وأحد أصحاب الجماهرات. (أشعار العامريين الجاهليين ٨) (خزانة الأدب ٣/٢٣٠).

١٠٥ - خراشة بن عمرو العبسي: شاعر فارس، حضر يوم شعب جبلة. له قصيدة في المفضليات (الأعلام ٣٠٣/٢).

١٠٦ - الخرنق بنت بدر بن هفان، أخت طرفة لأمة، أكثر أشعارها في رثاء زوجها ومن قتل معه ورثاء أخيها طرفة. وشعرها قليل فيه رثاء وهجاء (شعراودواوين ٢١) (خزانة الأدب ٣٠٦/٢).

١٠٧ - خرز بن لوذان السدوسي: جاهلي قديم قيل إنه كان قبل امرئ القيس ولقبه المرقم وهو القائل:

لا يمنعك من بغا	ء الخير تعقيد التائم
ولا التشاؤم بالمطا	س ولا التيمن بالمقاسم

(المؤتلف والمختلف) (الاختيارين ١٧١)

١٠٨ - خزيمة بن مالك بن نهد: انظر خبره وشعره في (مجمع الأمثال ١/٧٥ و٤٢٦).

- ١٠٩ - الخنساء*: تهاضر بنت عمرو بن الشريد السلمية. كانت تقول البيتين والثلاثة حتى قتل أخوها معاوية ثم صخر فأكثر من الشعر وأجادت. أدركت الإسلام وأسلمت ويقال أنها شهدت القادسية. أكثر شعرها في رثاء أخويها. ولم تقل الشعر في الإسلام (شعراء ودواوين ٧١) (الأغاني ج ١٥) (الإصابة ج ٤)
- ١١٠ - الحنيفة بن خشرم الشيباني: وكان أغبر أهل زمانه وأشجعهم، يبدو أنه جاهلي انظر خبره وشعره في (الفاخر ٢٥٤).
- ١١١ - خوات بن جبير الأنصاري: أدرك الإسلام وشهد بدرًا مع النبي صلى الله عليه وسلم، له شعر في الجاهلية وهو صاحب (ذات النحيين) انظر خبره وشعره في (الفاخر ٨٦).
- ١١٢ - خويلة عجزوز من بني رثام: انظر خبرها وشعرها في (الأمالي للقالبي ج ١). (السفارة السياسية وآدابها في العصر الجاهلي).

حرف الدال

- ١١٣ - دخنتوس بنت لقيط بن زرارة: لها شعر في النقائص والأغاني وفصل المقال، وتذكر بعض المصادر أنها كانت زوجة لأبيها لقيط لأنه كان يدين بالمجوسية. لها شعر كثير يوم شعب جبلة (أيام العرب في الجاهلية) (الأعلام).
- ١١٤ - درهم بن زيد الأوسي: له شعر يوم سُمير (أيام العرب في الجاهلية ٦٥).
- ١١٥ - دريد بن الصَّمّة*: من الشعراء الفرسان وكان أطولهم غزواً وأبعدهم أثراً وأكثرهم ظفراً، غزا نحو مئة غزوة، خطب الخنساء الشاعرة فامتنعت منه، شهد الإسلام ولم يسلم، قتل يوم حنين أو يوم أوطاس سنة ٨ للهجرة (معجم الشعراء في لسان العرب ١٥٠) (خزانة الأدب ٤/٤٢٢).
- ١١٦ - الدعجاء بنت وهب الباهلية: شاعرة بليغة اشتهر من شعرها رثاؤها لأخيها المنتشر (الأعلام ٢/٣٤٠) (خزانة الأدب ١/١٣٠).

الجميع قبل التسمية

الطبقات والموضوعات

تقسيم الموضوعات في الحياة

حرف الذال

- ١١٧ - ذو الإصبع العدواني*: حُرثان شاعر فارس قديم، له غارات كثيرة، ووقائع مشهورة، وهو أحد حكماء العرب، عمّر دهماً طويلاً سُمّي ذا الإصبع لأنّ أفعى نهشته في إصبعه فبيست. ترك ثروة شعرية كبيرة، فيها اعتبار وحكم ومواعظ ومفاخر ومراسير، وله أربع بنات شوارع أفضلهن أمانة. (المفضليات ١٥٣).
- ١١٨ - ذو الخرق الدرامي: ابن شريح.
- ١١٩ - ذو الخرق الطهوي: خليفة بن حمل وكان فارساً (الأصمعيات ١٢٤).
- ١٢٠ - ذو الخرق الطهوي: قرط بن قرط (الأصمعيات ١٢٤).
- ١٢١ - ذو الخرق الطهوي: شمير بن عبد الله بن هلال (الأصمعيات ١٢٤).
- ١٢٢ - ذو الخرق اليربوعي (الأصمعيات ١٢٤).

حرف الراء

- ١٢٣ - راشد بن شهاب الشيباني: له في المفضليات قصيدتان، وفي التاج (سهب): ذكر راشد بن سهاب بالمهملة بن جهيل، وقال: هكذا ضبطه المفجع البصري، وقال: من قاله بالمعجمة فقد أخطأ (الأعلام ١٢/٣).
- ١٢٤ - رافع بن هريم اليربوعي: قيل إنه أدرك الإسلام، إلا أنه لا ذكر له في كتب الصحابة. قال الميمني: روى له القاضي أبياتاً في الأمالي، وله غيرها في الوحشيات، وفي الحيوان (الأعلام ١٣/٣).
- ١٢٥ - الربيع بن أبي الحقيق: يهودي من قريظة، ورئيس قومه يوم البعث، التقى النابغة الذبياني وأعجب النابغة به، له في الأغاني ١٥ بيتاً تظهر براعته وتمكّنه وحكمته. (معجم الشعراء في لسان العرب ١٧٢) (البيان والتبيين ١/٢١٣).
- ١٢٦ - الربيع بن زياد العبسي: سيد من سادات قومه، وشاعر فارس مُحكم، أمه فاطمة بنت الخرشب إحدى المنجبات الثلاث، وكان نديماً للنعمان بن المنذر، أوقع بينهما ليبد، عاصر حرب داحس والغبراء، له شعر في حماسة أبي تمام. (معجم الشعراء في لسان العرب ١٧٢).

١٢٧ - الربيع بن صَبْع الفزاريّ: قديم رافق امرأ القيس الكندي في رحلة الثَّار، وأشار عليه أن يمدح السَّمُوءَ لِيَحْسَن وفادته وإيواءه ففعل بموكل ذلك فعل هو. قاتل في حرب داحس والغبراء، أدرك الإسلام ومنعه قومه منه لخرفه. (معجم الشعراء في لسان العرب ١٧٣) (الأغاني ١١٨/٢٢)

١٢٨ - ربيعة بن عبد ياليل الثقفيّ: (ابن الذئبة) شاعر فارس له أبيات منها: صفادع في ظلماء ليل تجاوبت فدلّ عليها صوتها حيّة البحر (سمط اللآلي) (الأعلام ١٦/٣).

١٢٩ - ربيعة بن عُبيد القعينيّ: له خبر وشعر يوم خو. انظر شعره في: (ديوان الحماسة ج ٢) و (نهاية الأرب ج ١٥) (السفارة السياسية).

١٣٠ - ربيعة بن مكرم: فارس شاعر لم يُعقر على قبر غيره في الجاهلية، قتل يوم الكديد له خبر وشعر مع دريد بن الصمة يوم الطعينة، وقيل فيه مرث كثيرة. انظر: (أيام العرب في الجاهلية) و (أيام العرب قبل الإسلام).

١٣١ - رياح بن الأسك الغنويّ: قاتل شأس بن زهير بن جذيمة العبسيّ، له شعر يوم منعج. (أيام العرب في الجاهلية ٢٣٤).

١٣٢ - ريطه بنت جذل الطعان: زوج ربيعة بن مكرم، وهي التي دفعت قومها إلى إطلاق سراح دريد بن الصمة لما وقع أسيراً في أيديهم جزاءً له على ما فعله يوم الطعينة ولها شعر. (أيام العرب قبل الإسلام).

حرف الزاي

١٣٣ - زَبَان بن سيار الفزاريّ: كانت بينه وبين النابغة الذبياني مصاهرة، له أشعار في الغزو والحكم، وهو من شعراء المفضليات والوحشيات. (معجم الشعراء في لسان العرب ١٨٤) (البيان والتبيين ٣/٣٠٤) (الأعلام ٤١/٣).

١٣٤ - زَبَان بن يثربي بن الحارث: أول من قاد بني ثعلبة في الجاهلية، له خبر وشعر في: (الفاخر ٣١٣ وما بعد).

١٣٥ - الزبير بن عبد المطلب بن هاشم: أكبر أعمام النبي صلى الله عليه وسلم، كان يعدّ من شعراء قريش، إلا أن شعره قليل وهو القائل: إن كنت في حاجة مرسلأ فأرسل حكيمأ ولانوصه (الأعلام ٤٢/٣).

١٣٦ - زهير بن أبي سُلمى**

١٣٧ - زهير بن جذيمة العبسيّ: كان يعشر هوازن، قتله خالد بن جعفر، له خبر وشعر يوم منعج، وهو القائل:

مساعير في الهيجا مصاليت في الوغى
أخوهم عزيز لا يخاف الأعادي
(انظر أيام العرب قبل الإسلام لأبي عبيدة).

١٣٨ - زهير بن جناب الكلبيّ: سيد بني كلب، وكان كثير الغارات، وعمر طويلاً، ملّ عمره فشرب خمرًا صرفاً حتى مات، وكان يدعى الكاهن لصحة رأيه، ولم يوجد في الجاهلية والإسلام شاعر ولد من الشعراء أكثر مما ولد زهير، عدّد منهم الأصفهاني ستة من الفحول وهو القائل:

إذا ماشئت أن تسلى حبيباً فأكثر دونه عدد الليالي
فما أنسى حبيبك مثل نأي ولا أبلى جديك كابتنال
(الأغاني ١٩/١٥) (الشعر والشعراء ١/٢٩٤).

١٣٩ - زهير بن مسعود الضبيّ: (الأعس) من شعراء الفروسية والوصف، وماترك من شعر يدلّ على شاعرية رقيقة مبدعة، ويتداخل شعره بشعر الفحول الجاهليين المعاصرين له، مثل: عنتر، وزيد الخيل، وحاتم الطائي. (قصائد جاهلية نادرة ٨٥).

١٤٠ - زيد الفوارس الضبيّ: زيد بن حصين شاعر فارس، أورد البغدادي قليلاً من أخباره وأبياتاً له، واختار أبو تمام في الحماسة أبياتاً أخرى من شعره. (خزانة الأدب ١/٥١٦ - ٥١٧ و ٤/٢١٨ - ٢١٩) (الأعلام ٣/٥٨).

١٤١ - زيد بن عمرو بن نفيل العدوي: ابن عم عمر بن الخطاب، أحد الحكماء كره عبادة الأوثان، وعبد الله على دين إبراهيم، وجاهر بعداء الأوثان، وكان يستحي المؤودة. له شعر قليل، مات قبل بعثة النبي عليه السلام بخمس سنين. (الأعلام ٢/٦٠).

حرف السين

١٤٢ - ساعدة بن جُؤية الهذليّ*: شعره محشو بالغريب والمعاني الغامضة، ذكر البغدادي في الخزانة عن الأمدي: أنه شاعر جاهلي، ثم ذكر أنه شاعر مخضرم، أدرك الإسلام وأسلم، وليست له صحبة، عن ابن حجر، وقيل في اسمه ساعدة بن جُوين. (شعراء ودواوين ٦٣) (ديوان الهذليين القسم الأول ١٦٧ - ٢٤٢) (خزانة الأدب ١/٤٧٦).

- ١٤٣ - سامة بن لؤي بن غالب: (الرحال) انظر: لسان العرب (فوق) و (البيان والتبيين ٢٣/١ ح ٥) (معجم الشعراء في لسان العرب ٢٠٣).
- ١٤٤ - سبيع بن الخطيم التميمي: شاعر فارس، وهو فارس نخلة، وشهد يوم جزع طلال عاصر بعض الإسلاميين. (الأعلام ٧٧/٣).
- ١٤٥ - سدوس بن شيبان بن ثعلبة: كان مع آكل المراء له خبر وبيت شعر في: (مجمع الأمثال ٢/٢٤٦).
- ١٤٦ - سعد بن زيد بن مناة: انظر خبره وشعره في: (الفاخر ١٤٧).
- ١٤٧ - سعد القرقر: من أهل هجر، ماجن جاهلي، يقول الشعر، وكان مضحك النعمان بن المنذر، وهو أخ للنعمان بن المنذر من الرضاعة. (الأعلام ٨٦/٣) (الفاخر ٧٠) (مجمع الأمثال ٩٤/١).
- ١٤٨ - سعد بن مالك البكري: من سراة بكر وفرسانها المعدودين، وهو جد طرفة بن العبد قال البغدادي: له أشعار جياذة، قتل في حرب البسوس. (الأعلام ٨٧/٣) (خزانة الأدب ٢٢٣/١ - ٢٢٦).
- ١٤٩ - سعد بن مالك الكنان: له خبر وشعر في مجلس النعمان بن المنذر. (مجمع الأمثال ٣٧٠/١).
- ١٥٠ - سعية بن العريض: يهودي، وهو أخو السمؤل، شاعر متقدم مجيد. (الأصمعيات ٨٢).
- ١٥١ - السفاح التغلبي: سلمة بن خالد، كان على مقدمة كليب بن ربيعة، له شعر وأخبار يوم الكلاب الأول. (أيام العرب قبل الإسلام).
- ١٥٢ - سلامة بن جندل*: أحد فرسان العرب المعدودين، ومن وصاف الخيل المحسنين عاصر عمرو بن هند، وله فيه أشعار، قتله عمرو بن كلثوم. (المفضليات ١١٩) (شعراء ودواوين ٢٩) (معجم الشعراء في لسان العرب ٢١٠).
- ١٥٣ - سلمة بن الخرشب الأنباري: الخرشب لقب أبيه، فارس جواد لقي عامر بن الطفيل فمدحه، ذكر له الجاحظ اثني عشر بيتاً من قصيدة واحدة في: (البيان والتبيين ٢٣٨/١) وهو مقل، له قصيدتان في المفضليات. (معجم الشعراء في لسان العرب ٢١٢) (الأعلام ١١٣/٣).

- ١٥٤ - سلمة بن عمرو بن الحارث: من سادات العرب وأشرفهم، وهو عم امرئ القيس الشاعر، له أخبار وشعر في يوم الكلاب الأول، وكان عاقلاً محباً للسلم، وقيل أصابه الوسواس على أخيه شرحبيل بعد مقتله، فخرج يهيم على وجهه فمات، وقيل: قتل يوم أواره. (أيام العرب قبل الإسلام) (الأعلام ٢٦٧/٧).
- ١٥٥ - سلمى بنت المحلق: لها شعر تعير به مالك بن كعب بفرته يوم النصار. (أيام العرب في الجاهلية ٣٨٠).
- ١٥٦ - سلمى بن ربيعة الضبي: اختار له أبو تمام في الحماسة مقطوعتين من شعره. (الأعلام ١١٥/٣) (خزانة الأدب ٤٠٨/٣).
- ١٥٧ - السليك بن السليكة: السليك بن عمرو بن يثري، والسليكة أمه، من بني كعب يجمع الرواة على أنه من أغربة العرب، وصعاليك الشعراء العدائين، له أخبار وشعر (مختار الأغاني ٢٧٩/٤ وما بعد) (الشعراء السود ٤٩).
- ١٥٨ - سماك بن عمرو العاملي: له شعر حين ظن أنه مقتول في قصة رواها المفضل الضبي في: (الفاخر ٤٥) في قصة المثل (لا أطلب أثراً بعد عين).
- ١٥٩ - السموة بن عريض الأزدي*: شاعر يهودي، شهرته بالوفاء أكثر من من شهرته بالشعر، وشعره قليل. (شعراء ودواوين ١٢).
- ١٦٠ - سوار بن حيان المنقري: له شعر يوم جدد. (أيام العرب في الجاهلية ١٨٠).
- ١٦١ - سويد بن خدّاق الشني: من شعراء المفضليات، اشتهر وأخوه يزيد في أيام عمرو ابن هند، له هجاء في عمرو بن هند. (الأعلام ١٤٥/٣) (شرح اختيارات المفضل ٣ المفضلية ٧٨).

حرف الشين

- ١٦٢ - شتيم بن خويلد الفزاري: له قطع متفرقة. (الأعلام ١٥٧/٣) وانظر: (الوحشيات) و (خزانة الأدب ١٦٤/٤).
- ١٦٣ - شرحاف بن المثلث بن المشخرة: له شعر في يوم النقعة. (أيام العرب في الجاهلية ٣٩٢).

١٦٤ - شريح بن الأحوص العامريّ*: شريح بن ربيعة فارس من فرسان بني عامر مات قبل الإسلام بكثير، وهو شاعر مقلّ له خبر وشعر يوم رحران الثاني. (أشعار العامريين الجاهليين ١٤).

١٦٥ - شمر بن عمرو الحنفي: قاتل المنذر بن ماء السماء غيلة وهو القاتل: ولقد مرت على اللثيم يسبي فمضيت ثمت قلت لا يعنيني (الأصمعيات ١٢٦).

١٦٦ - شمعة بن الأخضر الضبيّ: شاعر فارس له أبيات يذكر فيها مقتل بسطام بن قيس يوم الشقيقة بعد البعثة النبوية بقليل، وهو من شعراء الحماسة. (الأعلام ٣/١٧٧).
١٦٧ - الشّمس: امرأة من جديس، لها شعر يوم جديس. (أيام العرب في الجاهلية ٣٩٧).

١٦٨ - الشنفرى الأزديّ**

١٦٩ - شيطان بن مدلج الجسمي: فارس حُميرة، انظر خبره وشعره: (مجمع الأمثال ٣٨٠/١).

حرف الصاد

١٧٠ - صخر بن عمرو بن الشريد: أخو الخنساء، قتله ربيعة بن ثور، أو زيد بن ثور الأسديّ، يوم ذي الأثل، وكان شريفاً في بني سليم وهو القاتل: فأبى امرئ ساوى بأمّ حليّة فلا عاش إلّا في شقاء وهوان أهُمُّ بأمر الحزم لو أستطيعه وقد حيل بين العير والنزوان (الأصمعيات ١٤٦) (الأنوار ومحاسن الأشعار ١/١١٠).

١٧١ - صخر الغي*: صخر بن عبد الله، لقب بالغي لخلاعه وشدة بأسه وكثرة شره وهو أحد صعاليك هذيل المعروفين، وله مع أبي المثلّم الهذلي مناقضات ومساجلات شعرية عنيفة.

(شعراء ودواوين ٦٤) (رسالة الغفران ٣٤٥).

١٧٢ - صفية بنت الخزع: لها رثاء في النعمان بن جساس سيد الرباب. (أيام العرب قبل الإسلام لأبي عبيدة).

حرف الضاد

- ١٧٣ - ضمرة بن جابر الدارميّ: يقال إنه أجار الحارث بن ظالم، انظر شعره في: أمثال الضبيّ والفاخر (٦٧) ومجمع الأمثال، وله خبر مع لقيط بن زرارة. (أيام العرب قبل الإسلام).
- ١٧٤ - ضمرة بن ضمرة النهشليّ: ذكيّ حكيم، كان يغير على مسالح النعمان بن المنذر، اسمه شقة، سمّاه المنذر ضمرة إعجاباً بأبيه ظلّ مدة سيد قومه.
- (معجم الشعراء في لسان العرب ٢٣٩) (أيام العرب قبل الإسلام ١٥٠).
- ١٧٥ - الضنان بن النار اليشكريّ: أخواه القعقاع وثوب شاعران أيضاً، مرّ بهم امرؤ القيس فاستنشداهم فأنشدوه فقال: إني لأعجب كيف لا يمتلئ عليك بيتكم ناراً من جودة شعركم. فقل لهم بنو النار. (الاختيارين ١٣٨).

حرف الطاء

- ١٧٦ - طرفة بن العبد البكريّ**
- ١٧٧ - طريف العنبريّ: طريف بن عمرو بن تميم فارس الأغرة، ويسمى ملقي القناع لأنه أول من ألقى القناع بعكاظ، وقال: من شاء فليطلبني. قتله حمصيصة الشيباني يوم أبايض، وهو شاعر مقلّ، يكنى أبا عمرو ولقبه مجدّع.
- (الأصمعيّات ١٢٧) (الأنوار ومحاسن الأشعار ٩٦/١) (الاختيارين ١٨٩).
- ١٧٨ - طفيل بن زيد الحارثيّ: اللجلاج الحارثي شاعر يمنيّ. (خزانة الأدب ٣١٧/١).
- ١٧٩ - طفيل بن عوف الغنويّ*: أحد وصاف الخيل المشهورين يقال له المحبر لحسن شعره، ويقال له طفيل الخيل. (شعراء ودواوين ٣٧) (خزانة الأدب ٦٤٢/٣).

حرف العين

- ١٨٠ - عاجنة بن حاتم بن عميرة الهمذانيّ: له شعر وخبر في: (مجمع الأمثال ٣٤٠/١).

- ١٨١ - عامر بن جوين الطائي : شاعر وخطيب وفارس مرموق، له محاوراة في مجلس المنذر ابن النعمان، وكان عامر قد أجاز امرأ القيس الشاعر، وكان المنذر ضغنًا عليه، ومحاورته في نوادر القالي ص: ١٧٧. وله قصيدة في منتهى الطلب. وفي الاختيارين : خليع ، فاتك ، شريف ، وثي ، معمر. وفي الأعلام: تبرأ قومه من جرائمه. قتله بعض بني كلب في خبر أورده البغدادي في الخزانة. (قصائد جاهلية نادرة ١٧٥) (الاختيارين ١١٩) (الأعلام ٢٥٠/٣) (الخزانة ١/٢٤).
- ١٨٢ - عامر الخَصِيفي المحاربي : كانت بينه وبين الحصين المريّ مساجلة. (الأعلام ٢٥٠/٣).
- ١٨٣ - عامر بن الطفيل * : ابن عم لبيد الشاعر، أدرك الإسلام ولم يسلم، وكان أحد فتاك العرب وشعرائهم وسادتهم في الجاهلية، وكان أعور. (شعراء ودواوين ٥١).
- ١٨٤ - عامر بن الظرب العدواني : حكيم العرب، من المعمرين، له خبر وشعر في (مجمع الأمثال ٣٨/١ وما بعد).
- ١٨٥ - عامر بن مالك بن جعفر العامري : له شعر في يوم رحران الثاني. (أيام العرب قبل الإسلام).
- ١٨٦ - عامر بن مالك العامري * : (ملاعب الأسنة) أبو براء شاعر مقلّ، وفد على النبي صلى الله عليه وسلم سنة ٤ للهجرة، لكنه لم يسلم، وكان عمره قبل بعثة النبي عليه السلام ما يقرب ٨٧ عاماً أو أكثر. قتل نفسه بعد أن شرب خمرًا واتكأ على سيفه، وقد ضرب المثل بفروسيته. (أشعار العامريين الجاهليين ١٢).
- ١٨٧ - عبد العزى بن امرئ القيس الكلبي : وفد على الحارث بن مارية، له شعر وخبر في تاريخ الطبري ج ٢ ط خياط بيروت. (السفارة السياسية).
- ١٨٨ - عبد قيس بن خفاف البرجمي : شاعر جاهلي فحل، يقال إنه وضع شعراً على لسان النابغة. له قصيدة في الأدب الرفيع، وهي سجل للمثل الأخلاقي عند العرب. (المفضليات ٣٨٣) (الأعلام ٤/٤٩).
- ١٨٩ - عبد الله بن جذل الطعان : له خبر يوم الكديلة وشعر في رثاء ربيعة بن مكرم، وخبر وشعر يوم بُرْزة. (الأنوار وخاسن الأشعار ١/١١٠ وما بعد).
- ١٩٠ - عبد الله بن جعدة العامري : فارس معلم، عرفه الناس باسم فرسه الورد، وهو شاعر مقلّ، انظر شعره في: يوم بطن عاقل (أشعار العامريين الجاهليين ١٥).

- ١٩١ - عبد الله بن سليم الأزدي : وقيل سلمة أو سليمة بن الحارث بن عوف، اختار له المفضل الضبي قصيدتين في المفضليات، واختار له البحري في حماسه سبعة أبيات متفرقة، وله قصيدة في منتهى الطلب (قصائد جاهلية نادرة ١٩٩).
- ١٩٢ - عبد الله بن عبد العربي الدوسي : (ابن الواقفية) نسب إلى أم من أمهاته، مدح الحوفزان، وهجا عبد الله بن عنمة، وقيل: إن لقبه المرقم الذهلي السدوسي. (الاختيارين ١٧١) (الاشتقاق ٣٥٢).
- ١٩٣ - عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم : أبو رسول الله صلى الله عليه وسلم، له خبر وشعر في: (مجمع الأمثال ١٠٥/٢).
- ١٩٤ - عبد الله بن عنمة الضبي : شاعر فارس، له شعر وخبر في يوم ذي طلوح، وله شعر في رثاء بسطام بن قيس في يوم الشقيقة. (أيام العرب في الجاهلية ١٨٨ و ٣٨٦).
- ١٩٥ - عبد المسيح بن عسلة الشيباني : نسب إلى أمه، واسم أبيه حكيم بن عفير بن طارق، اختار له صاحب المفضليات مقاطيع من شعره وأخباره قليلة، توفي نحو ٥٠ ق. هـ. (الأعلام ١٥٣/٤).
- ١٩٦ - عبد المسيح بن عمرو بن ببيعة الغساني : معمر، من الدهاة من أهل الحيرة، له شعر وأخبار، يقال إنه باني قصر الحيرة، أدرك الإسلام وبقي على نصرانيته، اجتمع به خالد بن الوليد في الحيرة، وهو ابن أخت سطيج الكاهن. ت. نحو ١٢ هـ. (الأعلام ١٥٣/٤).
- ١٩٧ - عبد مناف بن ربيع الجربي الهذلي : أورد البغدادي قصيدة له ذكر فيها يوم أنف. (الأعلام ١٦٣/٤) (خزانة الأدب ١٧٤/٣).
- ١٩٨ - عبد مناف بن عبد المطلب : أبو طالب عم النبي عليه السلام له شعر في سيرة ابن هشام (١/ ٢٩٥ - ٣٧٨ وخزانة الأدب ١/ ٢٥٨) وفي أساس البلاغة : (حضر) - (رفق) - (سبح) - (نضح) - (نوط) - (هلك).
- ١٩٩ - عبد هند بن زيد التغلبي : روى له أبو تمام في الحماسة الصغرى (الوحشيات). (الأعلام ١٧٤/٤).
- ٢٠٠ - عبد يغوث بن وقاص الحارثي : فارس وسيد قومه وقائدهم يوم الكلاب الثاني وفيه أسر وقتل، وهو من بيت معرق في الشعر في الجاهلية والإسلام، وقيل في اسمه عبد يغوث بن ضلاء بن ربيعة، وعبد يغوث بن معاوية بن ضلاء وكان من الجرارين (قائد ألف فارس) وهو القاتل :
فيا راكباً إنما عرضت فبلفن
نداماي من نجران أن لاتلاقيا
- (المفضليات ١٥٥) (الأعلام ١٨٧/٤).

- ٢٠١ - عبيد بن الأبرص الأسدي*:
- ٢٠٢ - عبيد بن عبد العزى السلمي: ابن عم الشنفرى، في شعره قوة ومثانة، له في منتهى الطلب ثلاث قصائد. (قصائد جاهلية نادرة ١١٧).
- ٢٠٣ - عبيد بن مارية الطائي: أورد له أبو تمام في حماسه قصيدة مطلعها:
ألا حني ليلي وأطبلها ورملة ربا وأجبالها
(الأعلام ٤/١٩٠).
- ٢٠٤ - عبيد بن وهب التميمي: شاعر كان يوم الصفقة، له أبيات منها:
ألا هل أتى قومي على النأي أني هيت ذماري يوم باب المشقر
(أيام العرب في الجاهلية ٥).
- ٢٠٥ - عتبة بن الحارث اليربوعي: شاعر فارس، له خبر وشعر يوم الغبيط. (أيام العرب في الجاهلية ٢٠٠).
- ٢٠٦ - عتيك بن قيس بن أمية بن معاوية: له رثاء في عمرو بن حمزة الدوسي. انظر: أمالي القاضي. (الأعلام ٤/٢٠٢).
- ٢٠٧ - عجلان بن نكرة: من بني تميم الرباب، وكان خليعاً مقامراً. (الاختيارين ٤٩٨).
- ٢٠٨ - عدي بن رعاء الغساني: والرعاء أمه، حضر يوم أباغ، وهو القائل:
ليس من مات فاستراح بميت إنما الميت ميت الأحياء
إنما الميت من يعيش ذليلاً سيئاً باله قليل الرجاء
(الأصمعيات ١٥٢ - الخزانة ٤/١٨٨).
- ٢٠٩ - عدي بن زيد*: نصراني عبادي، كان كاتباً لكسرى، قتله النعمان، وهو من دهاة الجاهلية، وهو أول من كتب بالعربية في ديوان كسرى، تزوج هند بنت النعمان بن المنذر وهو القائل:
- عن المرء لا نسأل وأبصر قرينه فإن القرين بالمقارن مقتدي
- ٢١٠ - عدي بن مرينا: عبادي من أهل الحيرة، وهو الذي أفسد ما بين عدي بن زيد والنعمان، له شعر. انظر: (أيام العرب في الجاهلية ١٤).
- ٢١١ - عدي بن نوفل بن مناف: من سادات قريش، كانت له سقاية الحجيج بمكة أورد المرزباني أبياتاً من شعره. (الأعلام ٤/٢٢١).
- ٢١٢ - عدي بن يزيد بن حمار السكوفي: ويعرف بالجون، حضر يوم ذي قار. (شرح الحماسة ١/١٥٩).

٢١٣ - عروة بن عتبة بن جعفر بن كلاب* : (الرحال) سيد مطاع في بني عامر، وكان رديفاً للملك الحيرة، قتله البراض الكناني قبل الإسلام بنحو ٢٥ سنة، وبسبب مقتله كانت حروب الفجار الأخير. (أشعار العامريين الجاهليين ١٥).

٢١٤ - عروة بن الورد العبسي**

٢١٥ - عصام بن شهبر بن الحارث بن ذبيان : فارس يضرب به المثل فيمن شرف بالاكْتساب لا بالانتساب، كان حاجباً للنعمان بن المنذر. (الأعلام ٤/٢٣٣).

٢١٦ - عصمة بن حذرة التميمي : فارس من الشعراء، قتل من بني عبس سبعين رجلاً بآبن عم له، أورد المرزباني له رجزاً. (الأعلام ٤/٢٣٤).

٢١٧ - عصمة بن حيي الضبي : قاتل أرقم بن الجون، ذكره المرزباني. (الأعلام ٤/٢٣٤).

٢١٨ - عصيم بن مالك الجشمي : أبو حنش قاتل شرحبيل بن الحارث عم امرئ القيس، له أبيات في يوم الكلاب الأول. (أيام العرب في الجاهلية ٤٨).

٢١٩ - علباء بن أرقم بن عوف : كان معاصراً للنعمان بن المنذر، وهو القاتل في زوجته :

ليوماً توافينا بوجه مقسم
يوماً تريد مالنا مع مالها
كان ظبية تعطو إلى ناضير السلم
فإن لم نتلها لم تمننا ولم تنم

(الأصمعيات ١٥٦ - الاختيارين ٢٠٥).

٢٢٠ - علقمة بن عبده (علقمة الفحل)* : شاعر مجيد، وكان من صدور الجاهلية وفحولها، وله ثلاثة روائح جياذ لا يفوقهن شعر، من الطبقة الأولى وكان معاصراً لأمريء القيس.

(المفضليات ٣٩٠ - شعراء ودواوين ٣٠).

٢٢١ - عمرو بن الأسود الكلبي الأجداري : شاعر فارس، كان سيداً مطاعاً في قومه، له قصيدة في يوم ذي قار، يصف حومة الحرب، وتساقط الفرسان منها البيت المنسوب إلى عنتره :

في حومة الموت التي لاتشتكي
غمراتها الأبطال غير تغمغم
(الأصمعيات ٧٩ - الأعلام ٥/٧٣).

٢٢٢ - عمرو بن الإطنابة الخزرجي : والإطنابة أمه، وأبوه عامر بن زيد مناة، وهو القاتل :

أبت لي عفتي وأبى بلائي
وأخذي الحمد بالثمن الربيع

ومولي كلما جشأنه وجاشت
مكائك تحمدي أو تستريحني
(الأعلام ٧٣/٥).

٢٢٣ - عمرو بن امرئ القيس الحارثي الخزرجي: كان في أيام الحرب بين الأوس والخزرج، اشتهرت له فيها قصيدة يخاطب بها مالك بن العجلان ت نحو ٥٠ ق. هـ.
(الأعلام ٧٣/٥ - خزانة الأدب ١٩١/٢ - ١٩٣).

٢٢٤ - عمرو بن أهبان الفقعسي: أورد المرزباني أبياتاً من شعره. (الأعلام ٧٣/٥).
٢٢٥ - عمرو بن ثعلبة بن ملقط الطائي: كان في أيام عمرو بن هند، وقد شمل شعره الهجاء والفخر وبعض الحكم، له شعر وخبر يوم أواره الثاني.

(لسان العرب صبر) (أيام العرب في الجاهلية ١٠٣) (رغبة الأمل ١٩٥/٢).
٢٢٦ - عمرو بن جابر الخزاعي: قديم يقال له (المتنكب) لقوله:
تنكبت للعرب العضوض التي أرى
ألا من يحارب قومه يتنكب
ذكره الآمدي والمرزباني (الأعلام ٧٥/٥).

٢٢٧ - عمرو بن جبلة بن باعث بن صريم الشكري: اشترك في حرب ذي قار، وله فيها شعر يحض به قومه على القتال ذكره المرزباني. (الأعلام ٧٥/٥).

٢٢٨ - عمرو بن الحارث بن مضاض الجرهمي: وكان حين أجلت خزاعة جرهم عن الحرم، وهو القائل:

كأن لم يكن بين الحجون والصفاء
أنيس ولم يسمر بمكة سامر
(معجم الشعراء للمرزباني).

٢٢٩ - عمرو بن حني التغلبي: شاعر فارس، وهو القائل:
وكنّا إذا الجبّار صعر خدّه
أقمنا له من ميله فتقوّم
وينسب هذا البيت إلى المتلمس. (معجم الشعراء للمرزباني).

٢٣٠ - عمرو بن خالد الضبي: شهر بأشعاره يوم الوقيظ، ذكره المرزباني. (الأعلام ٧٧/٥).

٢٣١ - عمرو ذو الكلب الهذلي*: من فرسان الجاهلية، سمي ذا الكلب لأن له كلباً لا يفارقه، وقتلته بنو فهم فرثته أخته جنوب.

(ديوان الهذليين القسم الثالث ١١٣/٣ - ١٢٦) (معجم الشعراء في لسان العرب ٣٠١).

٢٣٢ - عمرو بن رافع السدوسي الأزدي: أحد حكام العرب في الجاهلية، وأحد المعمرين، ويقال إنه هو ذو الحلم الذي ضربت به العرب المثل. (معجم الشعراء للمرزباني).

٢٣٣ - عمرو بن ربيعة التميمي السعدي: (المستوغر) أبو يهيس، من المعمرين الفرسان في الجاهلية، قيل إنه أدرك الإسلام لقب بالمستوغر لقوله:

ينش المساء في الربلات منها نشيش الرضف من اللبن السوغير
(معجم المرزباني) (أما لي المرتضي) (الأعلام ٥/٧٧).

٢٣٤ - عمرو بن زيد الأكبر (المُغْرَق): فارس يافئ، يظن أنه عاش قبل البعثة بنحو مئة وخمسين عاماً، ويقال إنه هو الذي قتل عتابة جد عمرو بن كلثوم، وقال فيه شعراً. (الأعلام ٥/٧٨).

٢٣٥ - عمرو بن شمر أو شمر: ذكره المرزباني في معجمه (٤٠)، وقال شاعر جاهلي.
٢٣٦ - عمرو بن الصعق بن خويلد: له خبر وشعر في: (مجمع الأمثال ٢/٩٩) وصاحب المثل (القيد والرتعة)، وابنه يزيد أحد فرسان بني عامر. كان في يوم شعب جبلة، وكانت بينه وبين النابغة مهاجرة.

٢٣٧ - عمرو بن عبد الجبن التنوخي: فارس من شعراء الجاهلية وأمرائها، خلف جذيمة الأبرش على ملكه بعد مقتله. (الأعلام ٥/٨٠) (خزانة الأدب ٣/٢٤٠ - ٢٤٢).

٢٣٨ - عمرو بن عبد مناة الخزاعي: أو عبد مناف، شاعر جاهلي، يقال إنه أول من اشتهر بالعشق بين العرب، له شعر في ليل بنت عبيدة الخزاعية منه قوله:
هو النسائي لا أن تشحط الدار مرة ولكن نأي الدهر ألا تلاقيا
(الأعلام ٥/٨١).

٢٣٩ - عمرو بن عمار الطائي: شاعر وخطيب، صاحب النعمان بن المنذر وناداه، قتله النعمان. (الأعلام ٥/٨٢).

٢٤٠ - عمرو بن قعاس المرادي: ويقال قعاس من شعراء:
ألا يابيت بالعلياء بيت ولولا حُب أهلك ما أنيت
ألا يابيت أهلك أو عهدوني كأي كل ذنبهم جنيت
(الاختيارين ٢١١) (الاشتقاق لابن دريد ٤١٣).

٢٤١ - عمرو بن قميئة*: أبو كعب، كان في عصر المهلهل، وعمر حتى جاوز التسعين وكان رفيق امرئ القيس لما شخص إلى قيصر، فمات في سفره، فسمته بكره مرواً للضائع.

وتزعم بكراته أول من قال الشعر وقصد القصيدة، وهو جد طرفة لأمه، وكان جميلاً مديد القامة. ذكر محقق ديوانه أنّ الخطيئة سرق منه أبياتاً له في (الاختيارين ٤٤٠ وما بعد) شعر. (شعراء ودواوين) (المعمر ١١٢).

٢٤٢ - عمرو بن كلثوم التغلبيّ: **

٢٤٣ - عمرو بن مالك بن زيد الوائليّ: قديم قال المرزباني: هو الذي أزال رئاسة يشكر بن بكر عن ربيعة، وأورد له أبياتاً في ذلك. (الأعلام ٨٥/٥).

٢٤٤ - عمرو بن مالك بن ضبيعة: قديم. روى له ابن الأعرابي أبياتاً منها: ومن يفتقر في قومه بحمد الغنى وإن كان فيهم ماجد العم غولا (الأعلام ٩٠/٥).

٢٤٥ - عميرة بن جُعل التغلبيّ: ضاع أكثر شعره. توفي نحو ٦٠ ق. هـ. (الأعلام ٩٠/٥).

٢٤٦ - عميرة بن طارق اليربوعيّ: له ذكر وشعر في أخبار يوم ذي طلوح، وقد فخر به جرير على الفرزدق والبعيث. والظاهر أنّه جاهليّ. (النقائض ٧٨١).

٢٤٧ - العنبر بن عمرو بن تميم: جد جاهليّ، تنسب إليه قبيلة بني العنبر. أورد المرزباني أبياتاً له؛ قال ابن سلام إنّها من قديم الشعر الصحيح. وكان مجاوراً في بهراء. (معجم الشعراء للمرزباني) (الأعلام ٩١/٥).

٢٤٨ - عنزة بن شداد العبسيّ: **

٢٤٩ - العوام بن شوذب الشيبانيّ: من الفرسان. كان حياً يوم غيظ المروت قبل الإسلام بنحو ٢٠ عاماً. له شعر يوم مليحة. (الأعلام ٩٣/٥) (أيام العرب في الجاهلية ١٩٤).

٢٥٠ - عوف بن الأحوص العامريّ*: سيد قومه وصاحب رأيهم، وهو ابن عم والد عامر ابن الطفيل، حضر يوم شعب جبلة وهو يومئذ شيخ كبير وقد ترك الغزو، غير أنه يدبر أمر الناس، ويوم جبلة كان قبل الهجرة بأكثر من ٧٠ عاماً. وهو شاعر مقلّ. (المفضليات ١٧٣) (أشعار العامريين الجاهليين).

٢٥١ - عوف بن عامر الثقفيّ: شاعر وكاهن. قال ابن حبيب: هو من بني أسد بن خزيمة تكهن أيام حجر أبي امرئ القيس. (الأعلام ٩٥/٥).

٢٥٢ - عوف بن عطية بن الخريج: واسم الخريج عمرو، وكانت بين عوف وبين لقيط بن زرارة مهاجرة، وهو سيد قومه يوم رحرحان الثاني، وكان من فرسان العرب، وشاعر مقلق. ذكر البغداديّ أنّ له ديواناً صغيراً موجوداً عنده، وذكر البكريّ في سمط اللالي أنّه جاهليّ

إسلامي، ولم يؤيده أحد في ذلك، عدّه ابن سلام في الطبقة الثامنة من فحول الجاهلية.
(المفضليات ٣٢٧) (طبقات فحول الشعراء ١٥٩/١) (الأعلام ٩٦/٥) (خزانة
الأدب ٨٢/٢).
٢٥٣ - عويمر بن أبي عدي العقيلي: شاعر فارس فرّ منه عنتره العبيسي، فأخذ ماله
(المؤتلف والمختلف).
٢٥٤ - العيّار بن عبد الله الضبي: كان رجلاً بطالاً، يقول الشعر ويضحك الملوّك، وفد
على النعمان بن المنذر، وهو صاحب المثل «آكل لحمي ولا أدعه لأكل» انظر خبره وشعره
في: (الفاخر ٦٨).

حرف الفاء

٢٥٥ - الفارعة بنت معاوية القشيرة: لها شعر تعير به كلاباً مشاطرتهم الأحاليف
سباياهم يوم النصار. (أيام العرب في الجاهلية ٣٨٠).
٢٥٦ - فاطمة بنت الأحجم: أمها خالدة بنت هاشم، لها في رثاء زوجها وإخوتها شعر
يوم الحرية. (أيام العرب في الجاهلية ٣٣٩ وما بعد).
٢٥٧ - فاطمة بنت ربيعة الفزارية: (أم قرفة) شاعرة من فزارة، كان يعلق في بيتها
خمسون سيفاً لخمسين رجلاً كلهم من محارمها، ضرب بها المثل في الجاهلية ف قيل: (أعزّ
من أم قرفة). قتلها قيس بن المحسر لما أكثرت من شتم الرسول صلى الله عليه وسلم
نحو ٦ هـ. (الأعلام ١٣١/٥).
٢٥٨ - فاطمة بنت مَر الخثعمية: شاعرة كانت من أهل مكة، قرأت الكتب واشتهرت من
شعرها قولها:
وما كلّ مانال الفتى من نصيبه بحزم ولا ما فاته بتوان
كانت معاصرة لأبي النبي صلى الله عليه وسلم، وقيل إنها عرضت نفسها عليه
للزواج. انظر خبرها وشعرها في: (الفاخر ١٦٦ وما بعد) (الأعلام ١٣٢/٥).
٢٥٩ - الفند الزماني: شهل بن شيبان، كان في حرب البسوس مستأجداً، وفي شعره خفة
وزن وموسيقى وسهولة لفظ ووضوح معان، وهو القائل في حرب البسوس:

صفحنا عن بني ذهل
عسى الأيام أن يرجع
فلما صرح الشر
ولم يبق سوى العدو
وقلنا القوم
من قوماً كالذي كانوا
فأمسى وهو عريان
ن دأناهم كما دأناوا
(شرح الحماسة للتبريزي ١١/١) (خزانة الأدب ٣/٣٣٤) (معجم الشعراء في لسان
العرب ٣٢٤).

حرف القاف

- ٢٦٠ - قاصر بن سلمة الجذامي : انظر خبره وشعره في: (مجمع الأمثال ١/٢٠٨) .
- ٢٦١ - قيصة بن نعيم الأسدي : وهو ممن وفد على امرئ القيس مع بني أسد يعرضون عليه الفداء له شعر وخبر في: (مختار الأغاني ١/٢٦٨) . (السفارة السياسية ص ٢١) .
- ٢٦٢ - قُراد بن حنش الغطفاني : قليل الشعر جيده. قال أبو عبيدة: كانت غطفان تغير على شعره فتأخذه وتدعيه منهم زهير بن أبي سلمى . له شعر في حماسة أبي تمام، وجعله ابن سلام في الطبقة الثامنة من الإسلاميين. (الأعلام ٥/١٩٢) .
- ٢٦٣ - قُريط بن أنيف العنبري : حياته غامضة. انفرد أبو عبيدة برواية خبر عنه. وهو القائل من قصيدة من عيون الشعر:
- لو كنت من مازن لم تستبح لبلي
بنو اللقيطة من ذهل بن شيبانا
- افتتح أبو تمام حماسه بمختارات منها. (الأعلام ٥/١٩٥) .
- ٢٦٤ - قيس بن جروة الطائي : لقب بعارق لقوله:
- لئن لم تغير بعض ماقد صنعتم
لأنتحين للعظم ذو أنا عارقه
- وكان معاصراً لعمر بن هند، اختار أبو تمام من شعره مقاطع في الحماسة. (الأعلام ٥/٢٠٥) .
- ٢٦٥ - قيس بن الحُدادية الخزاعي : الحُدادية أمه وأبوه منقذ، فارس شجاع فاتك خليع خلعتة خزاعة بسوق عكاظ، وهو شاعر قديم كثير الشعر، له مع عامر بن الظرب حديث. (الاختيارين ٢١٦) .
- ٢٦٦ - قيس بن الخطيم* : شاعر الأوس وأحد صنائدها في الجاهلية، وكان قوي الشكيمة جليلاً، أدرك الإسلام ولم يسلم، قتلته الخزرج قبل الهجرة بعامين. يفضل بعضهم شعره على شعر حسان بن ثابت .
- (شعراء ودواوين ٤١) (معجم الشعراء للمرزباني ١٩٦) .

٢٦٧ - قيس بن رفاعه : حكيم له علاقات طيبة مع ملوك المناذرة والغساسنة له أبيات متفرقة في لسان العرب .

(المزهر ٥١٩/٢) (معجم الشعراء في لسان العرب) .

٢٦٨ - قيس بن زهير بن جذيمة العبسي* : بطل عبس يوم داحس والغبراء، وكان يلقب بقيس الرأي لجودة رأيه، ويكنى أبا هند، وهو معدود من الأمراء والدهاة والشجعان والخطباء والشعراء . وشعره جيد فحل زهد في أواخر عمره، توفي نحو ١٠ هـ وذكر البغدادى أنه جاهلي .

(الأعلام ٢٠٦/٥) (شرح أبيات مغني اللبيب ٣٦١/٢) .

٢٦٩ - قيس بن عاصم المنقري* : أبو علي له شعر يوم جدود .

(أيام العرب في الجاهلية ١٨٠) .

٢٧٠ - قيس بن عيزارة الهذلي* : ويقال قيس بن خويلد وعيزارة أمه، يمتاز شعره بصدق الشعور والإحاطة بظروف بيئته عاصر تأبط شراً .

(معجم الشعراء في لسان العرب ٣٤٠) (معجم الشعراء للمرزباني) (ديوان الهذليين القسم ٧٢/٣ - ٨٠) .

٢٧١ - قيس بن مسعود الشيباني* : كان عاملاً لكسرى، حبسه كسرى إلى أن مات، له شعر ذكره المرزباني. (الأعلام ٢٠٨/٥) .

٢٧٢ - قيس بن مقلد الكلبي* : له شعريوم جدود. (يسميه بعضهم يوم الكلاب الأول) (أيام العرب في الجاهلية ١٧٨) .

حرف الكاف

٢٧٣ - كعب بن أسد القرظي* : له مناقضات مع قيس بن الخطيم يوم بعث. ذكره المرزباني. (الأعلام ٢٢٥/٥) .

٢٧٤ - كعب بن الأشرف الطائي* : كانت أمه يهودية من بني النضير فدان باليهودية، وكان سيداً في أخواله، أدرك الإسلام ولم يسلم، وأكثر من هجو النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه، فقتل ظاهر حصنه سنة ٣ هـ. (الأعلام ٢٢٥/٥) .

٢٧٥ - كعب بن الحارث الغطيفي* : شاعر فارس. (الأعلام ٢٢٦/٥) .

٢٧٦ - كعب بن سعد الغنوي : شاعر حلو الديباجة، أشهر شعره باثيته في رثاء أخ له قتل يوم ذي قار، ذهب القالي إلى أنه إسلامي، وتابعه البغدادى وليس بصواب، ولم يرد له ذكر في أخبار الصدر الأول من الإسلام . (الأعلام ٥/٢٢٧) . وفي أنساب الخيل للغندجاني ص ٣٦: «عن الأصمعي عن حبيب بن شاذب عن أبيه : سمعت كعب بن سعد الغنوي ينشد المراثية براذان أراه في زمن عمر بن الخطاب» .

٢٧٧ - كعب بن سلم بن عامر الأسدي : (ابن الرواح) من قدماء الشعراء في بني أسد والرواح أمه . (الأعلام ٥/٢٢٧) .

٢٧٨ - كعب بن لؤي بن غالب القرشي : جد جاهلي، ذكره المرزباني في معجمه ص (٢٢٨) .

٢٧٩ - كلحب بن شؤبوب الأسدي : كان خباً عاتياً، وكان في أيام النعمان بن المنذر، له خبر مع حارثة بن لأم الطائي، وهو القائل: «من ير يوماً ير به». انظر خبره وشعره في: (الفاخر ١٥٢ وما بعد) .

٢٨٠ - الكلجة اليربوعي : هبيرة بن عبد مناف، أحد فرسان تميم وساداتها، شاعر محسن ترك شعراً غير قليل في جارية له تدعى كاساً. (لسان العرب / صرف /) (المفضليات ٣١) (الأعلام ٨/٧٦) .

٢٨١ - كنار بن صريم بن عمرو بن رباح الجرمي : شاعر جاهلي كان يهاجي عمرو بن معد يكرب الزبيدي. (ديوان عمرو بن معد يكرب) (الإكمال ٤/١٨) .

٢٨٢ - كنانة بن عبد اليل الثقفي : رئيس ثقيف في زمانه، مدح النعمان بن المنذر، أدرك الإسلام ولم يسلم، مات في بلاد الروم نحو ١٥ هـ. (الأعلام ٥/٢٣٤) .

حرف اللام

٢٨٣ - لبيد بن ربيعة العامري**

٢٨٤ - لبيد بن النمس : أرسله أوفى بن يعفر الغساني ملكاً على تغلب، له خبر وشعر يوم الكلاب الأول، قتله كليب. (الأنوار ومحاسن الأشعار ١/١٩٦) .

٢٨٥ - لجيج بن شنيف اليربوعي : يبدو أنه جاهلي، وهو القائل: (الدال على الخير كفاعله). انظر خبره وشعره في: (الفاخر ١٤٣ وما بعد) .

٢٨٦ - لقيط بن زارة التميمي : يكنى أبا نسل وأبا دخنتوس، وأخوه حاجب بن زارة ولقيط فارس مرهوب الجانب عاصر قيس بن زهير، قتل يوم جبلة وكان يدين بالمجوسية. (معجم الشعراء في لسان العرب ٣٦٠) .

٢٨٧ - لقيط بن يعمر الإيادي*: فحل مقل، كان يحسن الفارسية وكان من كتاب كسرى، سخط عليه فقطع لسانه ثم قتله، لم يبق من شعره إلا مقطوعته الدالية في أربعة أبيات، وعينته المشهورة التي أرسلها إلى قومه يحذرهم. قتل نحو ٢٥٠ ق. هـ. (شعراء ودواوين) (المؤتلف والمختلف ٢٦٦) وفيه لقيط بن معبد.

٢٨٨ - ليلى بنت الأحوص: أم بسطام بن قيس، لها شعر في رثاء ابنها بسطام. (أيام العرب في الجاهلية ٣٨٧).

حرف الميم

٢٨٩ - مالك بن جندل بن سلمة العجلي: يقال له (الذهاب العجلي) له خبر وشعر، وكان أيام عمرو بن هند. (مجمع الأمثال ٤٠١/١).

٢٩٠ - مالك بن خريم الهمداني: شاعر همدان في عصره وفارسها وصاحب مغازيها، كان يقال له: (مفرع الخيل). ويعتد من فحول الشعراء وأحد وصافي الخيل المشهورين، وفي الأصمعيات (٦٢): شاعر فحل من لصوص همدان. (الأعلام ٥/٢٦٠).

٢٩١ - مالك بن حطان اليربوعي: (ابن الجرّمية) وهي أمه. فارس شاعر قاتل بسطاماً الشيباني يوم قُشاوة، وله فيها أبيات. (الأعلام ٥/٢٦٠) مات بعد المعركة بعام من ضربة برأسه. (أيام العرب في الجاهلية ٢٠٢ - ٢٠٥).

٢٩٢ - مالك بن حمار الفزاري: شاعر فارس، له خبر وشعر يوم شعب جبله. (أيام العرب في الجاهلية ٣٦٠).

٢٩٣ - مالك بن خالد الخناعي*: تميز شعره بالثناء والحكم ووصف الأيام والفخر ويظهر من شعره أنه جاهلي. (معجم الشعراء في لسان العرب ٣٦٣) (ديوان الهذليين ١/٣ - ١٨).

٢٩٤ - مالك بن زُغبة الباهلي: شهد يوم الكوم مع باهلة، له في الاختيارين (١٤٧) قصيدتان. ذكر اسمه في (قصائد جاهلية نادرة ١٦١) ابن زرعة. (خزانة الأدب ٤٤١/٣).

٢٩٥ - مالك بن العجلان الخزرجي: سيد من الأوس والخزرج في زمانه، وكان شاعراً وهو الذي أذلّ اليهود للأوس والخزرج، وكان معاصراً لأحيحة بن الجلاح، له شعر وخبر في حرب سُمير. (الأعلام ٥/٢٦٣) (أيام العرب في الجاهلية).

- ٢٩٦ - مالك بن عمرو العامليّ: وهو القائل: «لاأطلب أثراً بعد عين» انظر قصته في (الفاخر ٤٤). وله أبيات. وقد ثار لأخيه سمالك بن مالك.
- ٢٩٧ - مالك بن عُميلة القرشيّ: أورد المرزباني له أبياتاً يخاطب بها هشام بن المغيرة المخزوميّ. (الأعلام ٥/٢٦٤).
- ٢٩٨ - مالك بن نويرة*: أبو حنظلة ويلقب (الجفول). شاعر شريف كان من أرداف الملوك قتله ضرار بن الأزور بأمر خالد بن الوليد لما أمسك الصدقة بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم. وشعره جيد، ويقال له فارس ذي الخمار وهي فرسه. (معجم الشعراء للمرزباني ٢٥٩) (الأعلام ٥/٢٦٧).
- ٢٩٩ - مامة الإياديّ: له شعر في رثاء ابنه كعب في: (مجمع الأمثال ١/١٨٣).
- ٣٠٠ - المتلمس الضبيّ*: جرير بن عبد العزى أو عبد المسيح، شاعر مقلّ مات كبير السن، وهو خال طرفة بن العبد، توفي نحو (٥٠) ق. هـ. (شعراء ودواوين ٢٢) (خزانة الأدب ٣/٧٣).
- ٣٠١ - المتنخل الهذليّ*: مالك بن عويمر أو مالك بن عمرو، أحد نوايع هذيل، يكنى أبا أثيلة. (ديوان الهذليين القسم الثاني ١/٣٧) (معجم الشعراء للمرزباني ٢٥٧) (الأعلام ٥/٢٦٤).
- ٣٠٢ - المثقب العبديّ النكريّ*: عائذ بن محصن، وقيل شأس وقيل نهار، من شعراء البحرين، فحل قديم كان في زمن عمرو بن هند، وله فيه مدائح وشعر جيد فيه حكمة ورقة، وممدح النعمان بن المنذر. (المفضليات ١٤٩) (شعراء ودواوين ٢٥) (الأعلام ٣/٢٣٩).
- ٣٠٣ - المثلم بن رباح المريّ: ذكره المرزباني وله شعر في الحماسة. (الأعلام ٥/٢٧٥).
- ٣٠٤ - المثلم بن قُرط البلويّ: من الشعراء الفرسان، أسر يوم المروت، أورد له البكري في معجم ما استعجم أبياتاً من شعره. (الأعلام ٥/٢٧٦).
- ٣٠٥ - المثلم بن المشخرة العائدي الضبيّ: له خبر وشعر يوم النقيعة، ويسمى يوم أعيار. (أيام العرب ٣٩٢).
- ٣٠٦ - مجمّع بن هلال الوائليّ: شاعر فارس من المعمرين من شعره:
- وخيل كأسراب القطا قد وزعتها لها سبل فيه المنية تلمع
شهدت وغنم قد حويت ولذة أتيت وماذا العيش إلا التمتع
- (الأعلام ٥/٢٨٠).

٣٠٧ - محارب بن قيس الكسبي: ضرب به المثل في الندامة. روى له ابن منظور في اللسان ٣٢ شطراً من الرجز متعددة القوافي قالها في رحلة الصيد الليلية. (معجم الشعراء في لسان العرب ٣٧٣) (لسان العرب: كسع) (مجمع الأمثال للميداني ٣٤٨/٢).

٣٠٨ - محرز بن المكعب الضبي: له وقائع ومشاركات وأشعار في أيام العرب كيوم الكلاب الثاني، ويوم الشقيقة، ويوم الشيطان، له قصيدة في منتهى الطلب، وشعر في حماسة أبي تمام، وفي معجم الشعراء للمرزباني. (قصائد جاهلية نادرة ١٩١) (الأعلام ٢٨٤/٥).

٣٠٩ - محمد بن حمران الجعفي: (الشويعر) عاصر امرئ القيس، وامرؤ القيس هو الذي لقبه بالشويعر، وهو أحد سبعة في الجاهلية اسمهم محمد، وهو ابن اخي الأشعر مرثد ابن أبي حمران. قال الأمدي له أشعار جياذ. (لسان العرب: حمد) (الأعلام ١٠١/٦). ٣١٠ - مخرم بن حزن المذحجي: شاعر يعرف بأمه فكهة. ذكره المرزباني. (الأعلام ١٩٣/٧).

٣١١ - مرار بن سلامة العجلي: شاعر جاهلي أدرك الإسلام ولم يعرف فيمن أسلموا، له أبيات قالها في يوم ذي قار ذكرها المرزباني، ورجز أورد الأمدي أبياتاً منه. (الأعلام ٢٠٠/٧).

٣١٢ - مرثد بن الحارث: كان يوم ذي قار، وله فيها أبيات. (أيام العرب في الجاهلية ٣٣).

٣١٣ - مرثد الخير بن ينكف: من الأقيال. له شعر وخبر في الأمالي ج ١، وجمهرة خطب العرب ص ٩ وما بعد.

٣١٤ - مرضاوي بن سعوة المهري: له خبر وشعر في أمالي القالي ج ١. (السفارة السياسية وآدابها في العصر الجاهلي).

٣١٥ - المرقش الأصغر: عمرو بن حرملة، وقيل حرملة بن سعد، وقيل ربيعة بن سفيان وهو عم طرفة، وهو أشعر المرقشين وأطولهم عمراً، وكلاهما من متمي العرب وعشاقهم وفرسانهم. (المفضليات) (الأعلام).

٣١٦ - المرقش الأكبر: عمرو بن سعد، وقيل عوف بن سعد، وقيل ربيعة بن سعد، وهو عم المرقش الأصغر، شهد حرب بكر وتغلب.

- ٣١٧ - مُرَّة بن خُليف الفهمي : من الفرسان. كثير الأخبار، أورد له المرزباني بيتين من شعره وقال جاهلي قديم. وذكر البكري له رثاء في تأبط شراً، وفي هذا ما ينفي قدمه، وأيده ما في الأغاني من أنه أغار مع تأبط شراً أو الشنفرى. (الأعلام ٢٠٥/٧).
- ٣١٨ - مرة بن ذهل الشيباني : له شعر في حرب البسوس. (أيام العرب في الجاهلية ١٤٧).
- ٣١٩ - مرة بن سلم الأسدي : (ابن الرواع) من أسد خزيمة، وكان قبل امرئ القيس وكان امرؤ القيس يأمر قيانه أن يغنيه ببعض شعره، وله أخ شاعر اسمه كعب ويعرف بابن الرواع وهي أمه. (الأعلام ٢٠٨/٧).
- ٣٢٠ - مرة بن همام الذهلي : له في المفضليات قصيدة. (الأعلام ٢٠٧/٧).
- ٣٢١ - مروان بن سُرَاقَة العامري : عاصر أبي جهل ومات قبيل الإسلام. (الأعلام ٢٠٨/٧).
- ٣٢٢ - مروان القرظ بن زنباع : له خبر وشعر في: (مجمع الأمثال ٣٧٥/٢ وما بعد).
- ٣٢٣ - مُرَيْن : من كلب وكان لصاً مغيراً يقال له الذئب، يبدو أنه جاهلي، وهو القائل «الحمى أضرتني للنوم» انظر خبره وشعره في: (الفاخر ٢١٠).
- ٣٢٤ - مسافر بن أبي عمرو : من عبد شمس من سادات بني أمية وأجوادهم في الجاهلية شاعر مقل، وفي أخباره اضطراب، وفد على النعمان بن المنذر فأكرمه وجعله في خاصة ندمائه، هلك بالخير عند النعمان، وكان خرج في تجارة، ورثاه أبو طالب وكان ندياً له ت نحو ١٠ ق. هـ. (الأعلام ٢١٣/٧) (نسب قريش للزبير ١٣٦).
- ٣٢٥ - مسافع بن عبد العزى الضمري : من المعمرين ذكره السجستاني. (الأعلام ٢١٣/٧).
- ٣٢٦ - المسجاح الضبي : (ابن ساع) عده السجستاني من المعمرين وقال المرزباني : قتل ابن الصلت العبيسي، وله في ذلك شعر. (الأعلام ٢١٥/٧).
- ٣٢٧ - مُسهر بن يزيد أو زيد الحارثي : شاعر فارس يمني، اشتهر بطعنة طعنها عامر بن الطفيل في عينه يوم فيف الريح، وكانت بعد البعثة النبوية بمكة، فقل إن مسهراً أدرك الإسلام إلا أنه لا يعرف عنه خبر فيه. (الأعلام ٢٢٥/٧) (الخزانة ٣١٧/١).
- ٣٢٨ - المسيب بن علس* : زهير بن علس خال أعشى قيس، وكان الأعشى راويته، وهو أحد أشعر الثلاثة المقلين في الجاهلية وهم: المتلمس، وحصين بن الحمام المري، والمسيب بن علس، وكان سباقاً إلى كثير من المعاني كوصف ثغر المرأة والنخل والناقة، مات مسموماً

- على يد بعض من مدحهم من الأعاجم. (المفضليات ٦٠) (معجم الشعراء في لسان العرب ٣٩٢) (شعراء ودواوين ٥٠).
- ٣٢٩ - مصرّف بن الأعلم العامري*: شاعر فارس، له أشعار في يوم فيف الريح، ويوم النخيل. (الأعلام ٢٢٨/٧).
- ٣٣٠ - مطرود بن كعب الخزاعي: شاعر فحل، مدح عبد المطلب بن هاشم، ولم يدرك الإسلام، له في لسان العرب (رجف) أربعة أبيات، وأورد له ابن حبيب ثلاث قطع من شعره، وله في سيرة ابن هشام قصيدتان في رثاء نوفل بن عبد مناف. (الأعلام ٢٥١/٧) (معجم الشعراء في لسان العرب).
- ٣٣١ - معاذ بن صيرم الخزاعي: فارس من خزاعة في الجاهلية وهو القائل «زر غبّا تزدد حبّا» انظر خبره وشعره في: (الفاخر ١٥١) و (مجمع الأمثال ٣٢٢/١) و (الأعلام ٢٥٨/٧).
- ٣٣٢ - معاوية بن بكر: سيد العماليق بمكة، وصاحب القينتين المشهورتين «الجرادتان» كان أيام هود عليه السلام، انظر خبره وشعره في: (الفاخر ٨٢).
- ٣٣٣ - معاوية بن الحارث التميمي: جد جاهلي من الشعراء لقب شقرة لقوله: وقد أحمل الرمح الأصم كعوبه به من دماء القوم كالشقرات والشقرات: الشقائق. (التاج شقر) (الأعلام ١٧٠/٣).
- ٣٣٤ - معاوية بن مالك*: (معود الحكماء) فارس مشهور، وهو خامس خمسة من إخوته كلهم ساد ووسم بخصلة حميدة عرف بها، وهم: ملاعب الأسنة أبو براء عامر بن مالك، والطفيل أبو عامر بن الطفيل، وربيعة المقترين والد لبيد، ونزال المضيق، ومعاوية القائل: إذا نزل السحاب بأرض قوم رعيناه وإن كانوا غضابا وهو شاعر مقل. (المفضليات ٣٥٤) (أشعار العامريين الجاهليين ١٠).
- ٣٣٥ - معبد بن سَعْنَة: في التاج (سعن): وابن سَعْنَة شاعر جاهلي اسمه معبد بن ضبة.
- ٣٣٦ - المعتز الظفري السلمي: ابن حنوء قتل يوم أنف. (خزانة الأدب ١٧٤/٣).
- ٣٣٧ - معد يكرب بن الحارث بن عمرو: عم امرئ القيس، له خبر وشعر في يوم الكلاب الأول. (أيام العرب في الجاهلية ٤٩).
- ٣٣٨ - المعطل الهذلي*: له في ديوان الهذليين القسم الثالث ٤٠ - ٥٣ خمسة وأربعون بيتاً. (معجم الشعراء في لسان العرب ٣٩٧).

- ٣٣٩ - معقر بن حمار البارقِيّ : عمرو بن سفيان الأزديّ، وقيل سفيان بن أوس بن حمار ولقب معقراً لقوله :
- لها ناهض في الوكر قد مهدت له كما مهدت للبعل حسناء عاقر
من شعراء الجودّة المقلّين، وفارس من فرسان الجاهلية، شهد يوم جيلة، وقد عمي في آخر عمره وهو القائل :
- فألقت عصاهما واستقر بها النوى كما قرّ عيناً بالإياب المسافر
(معجم الشعراء للمرزباني ٩) (قصائد جاهلية نادرة) .
- ٣٤٠ - معقل بن عامر : شاعر راجز من فرسان الجاهلية، كان مع لقيط بن زرارة يوم شعب جيلة، وله في ذلك اليوم رجز وقصيد .
- (الأعلام ٧ / ٢٧٠) (النقائض ٦٦١ و ٦٦٣ و ٦٦٤) .
- ٣٤١ - معقل بن عوف بن سبيع الثعلبيّ : شهد حرب داحس، وله فيها شعر. (الأعلام ٧ / ٢٧١) .
- ٣٤٢ - معن بن عطية المدحجيّ : يبدو أنه جاهليّ. انظر خبره وشعره في: (مجمع الأمثال ٥٨ / ٢) وهو صاحب المثل: «غثك خير من سمين غيرك» .
- ٣٤٣ - مُعَيّة بن مُحام المريّ : أورد له المرزباني أبياتاً في رثاء أخيه الحصين. (الأعلام ٧ / ٢٧٤) .
- ٣٤٤ - مُغلّس بن لقيط الأسديّ : أورد البغدادي قصيدة له من جيد الشعر، وقال كان كريماً حليماً شريفاً، وقال : قيل : إنه سعديّ لا أسديّ .
- (خزانة الأدب ٢ / ٤١٥ - ٤٢٠) (الأعلام ٧ / ٢٧٥) .
- ٣٤٥ - المفضل النكريّ : عامر بن معشر بن أسحم، أحد أصحاب المنصفات، قالها في حرب كانت بينهم في الجاهلية مطلعها :
- ألم تر أن جيرتنا استقلوا فنيّتنا ونيتهم فريق
(الاشتقاق ٣٣٠) (الأصمعيّات ١٩٩) (الاختيارين ٢٤١) .
- ٣٤٦ - المقدام بن عاطف العجليّ : وفد على كسرى، له شعر ونخبر في: (مجمع الأمثال ٧٧ / ٢) .
- ٣٤٧ - الممزّق العبديّ : شأس بن زهار ابن أخت المثقب العبدي، لقب بالممزق لقوله :
- فإن كنت مأكولاً فكن خير آكلٍ وإلا فادركني ولّا أمزّق
وقال ثعلب : الممزق أول من ذمّ الدنيا (المفضليات ٢٩٩) .

- ٣٤٨ - مُنْبه بن سعد : جدّ جاهلي من الشعراء، لقبه أعصر وهو أبو القبائل باهلة ، غني ،
الطفاوة، سمي بقوله :
أعمر إن أباك شيب رأسه كر الليالي واختلاف الأعصر
(الأعلام ٧/ ٢٩٠) .
- ٣٤٩ - المنخل الشكريّ : ابن مسعود وكان نديباً للنعمان، كان يشهب بهند أخت عمرو
ابن هند، ويرمى بالمتجردة زوجة النعمان، قتله النعمان وقيل حبسه ودفنه حياً أو غرقه .
(الأصمعيّات ٥٨) .
- ٣٥٠ - المنذر بن حرام الخزرجيّ : جد حسان بن ثابت، شاعر من ذوي السيادة والرأي .
(الأعلام ٧/ ٢٩٣) .
- ٣٥١ - المهلهل * : عدي بن ربيعة، وذكر بعضهم سالم بن وائل التغلبي، لقب مهلهلاً
لأنه أول من هلهل نسج الشعر أي رققه، وهو خال امرئ القيس، وجد عمرو بن كلثوم
وأخو كليب، لقب بالزير لكثرة زيارته النساء وحديثه إليهن، مات في الأسر، وكان قد أسر
يوم قضة . (شعراء ودواوين ١٤) (معجم الشعراء في لسان العرب ٤١٣) .
- ٣٥٢ - موسى بن جابر الحنفي : نصراني يلقب (أزيرق اليمامة) ويعرف (بابن الفريعة)
أو (بابن ليل) وهي أمه، جزم الأمدى والمرزباني بأنه جاهلي، ونقل التبريزي عن أبي العلاء
أنه لم يعلم في العرب من سُمّي موسى زمان الجاهلية، وإنما حدث هذا في الإسلام،
وفي حاسة أبي تمام عدة مختارات من شعره . (الأعلام ٧/ ٣٢٠) .
- ٣٥٣ - مية بنت ضرار الضبيّة : ماتت قبيل البعثة النبوية، وقيل أدركتها، وأبوها ضرار بن
عمرو سيد قومه. لها في اللسان ستة أبيات في رثاء أخيها في: (أش) (زهف) (بطن)
(معجم الشعراء في لسان العرب ٤١٥) .

حرف التون

- ٣٥٤ - النابغة الذبياني **
- ٣٥٥ - ناجية بنت ضمضم الغطفانيّة : لها في رثاء أخيها هرم بن ضمضم شعر .
(الأعلام ٧/ ٣٤٥) .
- ٣٥٦ - نبيشة بن حبيب السلمي : قاتل ربيعة بن مكرم يوم الكديد، له شعر في يوم
الفيفاء، قتل في حروب بني فراس، وبني سليم، (الأنوار ومحاسن الأشعار ١/ ١٣١) .

- ٣٥٧ - نُبَيْه بن الحجاج القرشيّ: شاعر من ذوي الواجهة قبل الإسلام، أدرك الإسلام ولم يسلم قتل يوم بدر. (الأعلام ٨/٨).
- ٣٥٨ - النعمان بن المنذر اللخميّ: ملك العرب، له شعر في مجمع الأمثال. (١٠٤/٢) يردّ على الربيع بن زياد، والعمدة (٢٢٠/٢).
- ٣٥٩ - نُعَيْم بن قَعْنَب اليربوعيّ: أبو قُرْآن ولقبه الواقعة، شاعر فارس شهد يوم المروت وله فيه شعر. (الأعلام ٨/٤١).

حرف الهاء

- ٣٦٠ - هاجر بن عبد العزى الخزاعيّ: معمر جاهليّ قيل إنّ اسمه عميرة، له أبيات أولها:
بليت وأفناني الزمان وأصبحت
هنيئة قد أنضيت بعدها عشرا
(الأعلام ٨/٥٧).
- ٣٦١ - هُبَل بن عامر الكلبيّ: وصفه المرزباني بأنه معروف، وذكر له أبياتاً من قصيدة قال إنها طويلة. (الأعلام ٨/٧٠).
- ٣٦٢ - هُبيرة بن عمرو النهديّ: اشتهرت له أبيات أشار بها إلى وصية جده نهد. (الأعلام ٨/٧٦).
- ٣٦٣ - هجرس بن كليب التغلبيّ: فارس يروى له شعر، ولد بعد مقتل كليب وقتل خاله جساساً بأبيه ذكر ذلك المرزباني. أمّا ابن الأثير فيرجع ماذهب إليه أصحاب الأخبار من أنّ جساساً جرح في معركة أبي نويرة التغلبي ومات من جرحه.
(الأعلام ٨/٧٧).
- ٣٦٤ - هَدَاد بن عمرو: شاعر يمني كان معاصراً للملك زيد بن مرب، روى له الهمداني في الإكليل أشعاراً. (الأعلام ٨/٧٧).
- ٣٦٥ - الهِدْم بن امرئ القيس الأوسيّ: من أهل المدينة مات قبيل الإسلام، له أبيات يرثي بها عمرو بن حميمة الدوسيّ، وهو أبو الصحابي كلثوم بن الهدم. (الأعلام ٨/٧٨).
- ٣٦٦ - الهذلول بن كعب العنبريّ: شاعر من أعيان الأعراب، يُظن أنه جاهلي، كان مملكاً نزل به ضيف فقام إلى الرحا يطحن، فرأته زوجته فاستعظمت فعله، فقال قصيدة منها:
لعمري أبىك الخير إني لخدم
لضيقي وإني إن ركبت لفارس
وهي في الحماسة (الأعلام ٨/٧٩).

- ٣٦٧ - الهذيل بن هبيرة التغلبيّ : أبو حسان شاعر جاهلي فارس من الجرارين يعرف بالمجدّع، وهو صاحب يوم إراب، قتله حباشة المازني، وكان بنو تميم يفرعون ولدانهم به، له خبر وشعر يوم عاقل. (الأعلام ٨/ ٨٠) (الأنوار ومحاسن الأشعار ١/ ٢٣٩) .
- ٣٦٨ - هلال بن رزين الربابيّ : بقيت من شعره أبيات في وقعة لبني عبد مناة وكلب على حمير. (الأعلام ٨/ ٩٠) .
- ٣٦٩ - همام بن رياح التميميّ : معتمر أورد السجستاني له أبياتاً. (الأعلام ٨/ ٩٣) .
- ٣٧٠ - هنيء بن أحر الكنانيّ : ذكره المرزباني. (الأعلام ٨/ ١٠٠) .
- ٣٧١ - هند بنت عتبة بن ربيعة : لها شعر في رثاء أهل بيتها، وخبر مع الخنساء الشاعرة (مجمع الأمثال ٢/ ٢٧٦) .
- ٣٧٢ - هند بنت النعمان : وهي التي أنذرت العرب بمسير جموع كسرى لقتالهم يوم ذي قار بأبيات، وربما كانت زوج عدي بن زيد العباديّ . (أيام العرب في الجاهلية ٢٧) .
- ٣٧٣ - الهيثبان الفهميّ : قليل الأخبار والأشعار، أورد له الجاحظ أبياتاً في ألوان النار وذكر المرزباني بيتاً واحداً من شعره. (الأعلام ٨/ ١٠٣) .

حرف الواو

- ٣٧٤ - وائل بن شرحبيل الضبيّ : فارس له شعر في وقعة خويّ يمدح قرواشاً بن حوط (الأعلام ٨/ ١٠٦) .
- ٣٧٥ - وجيهة بنت أوس الضبيّة : يظن أنها جاهلية، أو في أوائل العصر الإسلاميّ لا ذكر لها في الصحابة، شاعرة أورد لها أبو تمام في حماسه أبياتاً في الحنين إلى وطنها من رقيق الشعر. (الأعلام ٨/ ١١١) .
- ٣٧٦ - ورقاء بن زهير بن جذيمة : فارس وأمه تماضر بنت عمرو بن الشريد، له خبر وشعر يوم النفراوات. (الأعلام ٨/ ١١٤) (أيام العرب قبل الإسلام لأبي عبيدة) .
- ٣٧٧ - ورقة بن نوفل الأسديّ : عم خديجة بنت خويلد رضي الله عنها، اعتزل عبادة الأوثان وقيل إنه تنصر له شعر. (الاختيارين ٢٥٨) .
- ٣٧٨ - وزر بن جابر الطائيّ : (الأسد الرهيص) قاتل عنترة العبسي، أدرك الإسلام ولم يسلم، ورحل إلى الشام توفي بعد ٩ هـ. (الأعلام ٨/ ١١٥) .
- ٣٧٩ - وعلة بن عبد الله الجرهميّ : له خبر وشعر يوم الكلاب الثاني، وكان لواء قومه بيده. (الأعلام ٨/ ١١٧) (أيام العرب قبل الإسلام) .

٣٨٠ - وهيبة بنت عبد العزى : شاعرة جاهلية قتل زوجها (زيد بن مية)، فرثته بأبيات (الأعلام ٨/١٢٦).

٣٨١ - يحيى بن منصور الذهلي : قديم، روى له ابن الشجري أبياتاً في حماسته. (الأعلام ٨/١٧٥).

٣٨٢ - يزيد بن حنظلة بن ثعلبة بن سيار : قال يحرض الناس يوم ذي قار :

من فرّ منكم عن حريمه

وجاره وفر عن نديمه

أنا ابن سيار على شكيمه

إن الشراك قدّ من أديمه

(أيام العرب في الجاهلية ٣٢)

٣٨٣ - يزيد بن خذّاق الشنيّ العبديّ : كان معاصراً لعمر بن هند، وقال أبو عمرو بن العلاء أول شعر قيل في ذم الدنيا قول يزيد :

هل للفتى من بنات الدهر من واق أم هل له من حمام الموت من راق
(الأعلام ٨/١٨٢).

٣٨٤ - يزيد بن الصّعق* : يزيد بن عمرو بن خويلد بن الصّعق، ظهر في يوم شعب جبلة، وهو أحد فرسان بني عامر، وأحد قادتهم كان بينه وبين النابغة الذبياني مهاجاة، وهو شاعر مقلّ، وهو صاحب المثل : «كما تدين تدان» وهو القائل :

فساغ لي الشراب وكنت قبلاً أكاد أغص بالماء الحميم
له خبر يوم برزة وشعر في رثاء مالك بن خالد .

(أشعار العامريين الجاهليين ١٠).

٣٨٥ - يزيد بن عبد المدان : من أشراف اليمن وشجعانها، ذكر في الأغاني أنه قتل يوم الكلاب الثاني، على أن مؤرخي العصر النبوي ذكروا اسمه في جملة الوفد الذي قدم مع خالد بن الوليد من اليمن إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة ١٠ هـ. (مختار الأغاني ٨/٣٥٢ - ٣٥٥) (الأعلام ٨/١٨٥).

٣٨٦ - يزيد بن عمرو بن شمر الحنفيّ : سيد فارس، لقي ببني سحيم عمرو بن كلثوم وطعنه فصرعه عن فرسه وأسرّه، وكان يزيد جسيماً فشدّه في القد وسخر منه وهدده بالإذلال، ثم أطلق سراحه وضرب عليه قبة وكساه وخمله على نجية وسقاه الخمر فامتدحه عمرو وهو القائل :

والحلم عند ذوي الأحلام موعظة
ومن يطل عمره لاتلقه عُمرأ
وبعضه لسفيه الرأي تدريب
وفي الحوادث والأيام تجريب
(الاختيارين ١٥٤).

٣٨٧ - يزيد بن قُناة : كان معاصراً لحاتم الطائي، وله أبيات في هجائه.

(الأعلام ١٦٨/٨).

٣٨٨ - يزيد بن المُخَرَّم الحارثي : من سادات الجاهلية وشعرائها، من أهل اليمن، شهد
يوم الكلاب الثاني، وهو القاتل :
وإذا الفتى لاقى الحسام رأيته
لولا الشناء كانه لم يولد
(الأعلام ١٨٨/٨).

٣٨٩ - يزيد بن المُكسَّر البجلي : راجز جاهلي من الفرسان، كان في يوم ذي قار. (الأعلام
١٨٢/٨) (النقائض ٦٤٣ - ٦٤٨).

٣٩٠ - يُعْلِن بن سعد : (المُغْرَق) من شعراء خولان ورماتها، صاحب حصن التلمص
وكان معاصراً لسيف بن ذي يزن، ويقال إنه أدرك الإسلام. (الأعلام ٢٠٤/٨).

الباب السابع

النثر الجاهلي

يتضمن الباب السابع:

- تمهيد وسبعة فصول

■ الفصل الاول: الخطابة

■ الفصل الثاني: الامثال

■ الفصل الثالث: سجع الكهان

■ الفصل الرابع: الوصايا

■ الفصل الخامس: القصص

■ الفصل السادس: الرسائل والعهود

■ الفصل السابع: الوصف والمحاورة

أ - تمهيد :

ذكرنا قبل أن الأدب الجاهلي ضربان : شعر ونثر، وأن الشعر ينشعب إلى قصيد ورجز، والقصيد كان في العصر الجاهلي أكثر من الرجز مقداراً، وأعلى قدراً. وأما النثر فنمطان : نمط ليس من الأدب في شيء، وإنما هو لغة يتخاطب بها الناس، ليترجموا أفكارهم ومشاعرهم، وليعبروا عن شؤون المعاش، وتكاليف الحياة، فنحن عن العناية به منصرفون. ونمط فني «يرتفع فيه أصحابه إلى لغة فيها فنٌّ ومهارة وبلاغة»

هذا الضرب الراقي من النثر هو الذي عني النقاد ببحثه، وتقسيمه، ودراسة كل قسم من أقسامه للوقوف على خصائصه، ومظاهر الجمال والإبداع فيه. ومن الحقائق التي لا يحتاج إثباتها إلى دليل أن العرب في جاهليتهم كان لهم نثر أدبي ضاع معظمه لأسباب منها شيوع الأمية، وندرة التدوين، وميل الذاكرة عن حفظ المنشور إلى حفظ المنظوم. فما وصل إلينا منه لا يسمح لنا بدراسة مفصلة تبين أساليبه واتجاهاته، لالقلته فحسب، بل لما خالط نصوصه الأصيلة من نصوص ذكر الباحثون أنها وضعت في العصر الأموي، وصدر العصر العباسي. قال الدكتور شوقي ضيف: «إن ما يروى عن هشام بن محمد الكلبي من أنه رأى في بيع الحيرة بعض مدونات استخرج منها أخبار العرب فإننا لانستطيع الاعتماد على روايته، لأنه متهم في كثير مما يرويه. حتى لو صحت روايته فأغلب الظن أن ما شاهده من تلك المدونات لم يكن مكتوباً بالعربية، وإنما كان مكتوباً بالسريانية التي كانت شائعة في الحيرة قبل الإسلام».

وإذا صدقنا هذا القول أو نفينا لم يكن للتصديق أو للنفي في درسنا النثر الجاهلي إلا تأثير واحد، هو الشك فيما بلغنا من قديم النصوص، لأن القدماء خافوا على نشرهم من عبث الذاكرة، فدوّنوه. واطمأنوا إلى الشعر فلم يدوّنوه، لأن وزنه يعصمه من النسيان وعبث الأيام.

وربما وجدنا في عناية الرسول صلى الله عليه وسلم بحفظ القرآن وتدوينه دليلاً يثبت مازعمنا. فقد حرص الرسول أشد الحرص على كتابة القرآن وضبط قراءته، حتى عاتبه ربه فقال: «لا تحرك به لسانك لتعجل به، إن علينا جمعه وقرآنه».

ب - أنواع النثر

وسواء أَمَلْنَا إلى الثقة أمْ إلى الارتياح فيما بلغنا من نثر، فهذا القدر يمكن تقسيمه إلى جداول هي : الخطابة، والأمثال، وسجع الكهان، والوصايا، والقصص، والأخبار المسرودة على نحو فني والرسائل والعهود، والوصف والمحاورة ويسمّي بعض الباحثين هذه الأنواع ماعدا الخطابة «النثر الفني» ونفضل أن نجعل خطب العرب بعض النثر الفني، أو جدولاً من جداوله العذبة وبهذا الجدول نبدأ .

الفصل الأول الخطابة

(أ) مكانتها:

كان للخطابة في العصر الجاهلي شأنٌ أيّ شأن، إلا أنه ليس بين أيدينا نصوصٌ تمثل تطوّر هذا الفنّ، وترصد انتقاله من مرحلة إلى مرحلة. والشكُّ فيما بلغنا من خطب لا يدفعنا إلى إنكارها. فلقد كانت حياة العرب تقتضي ازدهار الخطابة، وتجعلها رديف الشعر الأول في ترجمة المشاعر والأفكار، ثمّ في توجيه الأحداث. ورأى شوقي ضيف - وفي رأيه غلّق - أنّ الخطابة كانت فوق الشعر، وأن صحب الحياة السياسية رجح منزلة الخطيب، وشفّع رأيه بقولين أحدهما قول أبي عمرو بن العلاء:

«كان الشاعر في الجاهلية يُقدّم على الخطيب لفرط حاجتهم إلى الشعر الذي يقيد عليهم مآثرهم، ويفخّم شأنهم، ويهول على عدوّهم ومن غزاهم، ويبيّب من فرسانهم، ويخوّف من كثرة عددهم. ويهابهم شاعر غيرهم. فلما كثر الشعر والشعراء، واتخذوا الشعر مَكْسَبَةً، ورحلوا إلى السوق، وتسرعوا إلى أعراض الناس، صار الخطيب عندهم فوق الشاعر».

والثاني قول الجاحظ: «كان الشاعر أرفع قدراً من الخطيب، وهم إليه أحوج لردّه مآثرهم عليهم، وتذكيرهم بأيامهم. فلما كثر الشعر صار الخطيب أعظم قدراً من الشاعر».

ولك أن تستنبط من قوليّ أبي عمرو والجاحظ ما استنبط شوقي ضيف، ولك أن تعيد النظر في القولين لتجد لهما تفسيراً آخر، خلاصته أن الشعر كان أشيع من الخطابة وأنجع، وأن إسفاف فريق من الشعراء أركب الخطابة ظهر الشعر. فلو بقي الشعر في عليائه ماطاوله فن آخر. وإذا أغضيت عن القولين - وهما في الحقيقة قول واحد - ونظرت في مسلك العرب وجدت الشعراء أبرز من الخطباء، وأبعد تأثيراً في الحياة العامة. فهم رؤساء الوفود عند الملوك. وبهم يناط الدفاع عن المصالح، والشفاعة للأسرى،

رأي الدكتور شوقي ضيف

الشعر مقدم على الخطابة

وبالاستهتة تنعقد المنافرات، وبكلامهم الموزون تجري الألسنة. وربما شاركهم الخطباء، فاجتمع الشاعر والخطيب على الفكرة الواحدة، فجرى لسان الخطيب بمثل ماجرى لسان الشاعر، غير أن كلام الخطيب يذهب أكثره، وكلام الشاعر يحفظ كله. وأنت تعرف من خبر المنافرة بين الحارث بن حلزة وعمرو بن كلثوم مايلي الشعر على الخطابة، فقصيد عمرو بن كلثوم «ألهت بني تغلب عن كل مفخرة» وقصيدة الحارث ابن حلزة وصلت إلى موضع الانعطاف في عقل الحكم فلوث عنقه من السير في ركاب تغلب إلى السير في ركاب بكر.

ويدعي شوقي ضيف أن الخطيب كان يطغى على الشاعر في مواقف «يفرد بها، إذ كان يدعو إلى السلم، وأن تضع الحرب أوزارها. أنا الشاعر فلم يكن يدعو إلا إلى الأخذ بالثأر، وإشعال نار الحرب» ويشفع رأيه بأبيات حماسية كقول ربيعة بن مقروم:

وَتَسَى تَقُمْ عِنْدَ اجْتِمَاعِ عَشِيرَةٍ
خُطْبَاؤُنَا بَيْنَ السَّيْرِ يُفْصَلُ
وقول أبي زبيد الطائي:

وخطيب إذا تَمَعَّرَتِ الأو
جه يوماً في مَاقِطٍ مشهود^(١)
وقول بشر بن أبي خازم:

وَكُنَّا إِذَا قُلْنَا: هَوَازُنُ أَقْبَلِي
إِلَى الرُّشْدِ لَمْ يَأْتِ السَّدَادُ خُطْبِيهَا
وردنا على هذا الادعاء أن الاحتجاج ببيت أو أبيات لا يقوم حجة، ولا يثبت دعوى، ففي الشعر الجاهلي قصائد كثيرة دعا أصحابها إلى السلام، وحسبك أن تمر بشعر الأفوه الأودي، ولقيط بن يعمر وزهير بن أبي سلمى لتلقى في الشعر أضعاف مانلقى في الخطب من الحكمة الرزان، والدعوة إلى المصالحة، فهاهو ذا مرثد الخير بن ينكف يدعو إلى مجانبة الحرب، وينفر من ثمارها المشؤومة:

وَلَا تَجْنِيَا حَرْبًا تَجْرُ عَلَيْنَا
عَوَاقِبُهَا يَوْمًا مِنَ الشَّرِّ أَشْمَا
حذار، فلا تَسْتَنْبِتْهَا، فإنها
تفادر ذا الأنف الأشم مكشما^(٢)

وها هو ذا العباس بن مرداس يندم على خوضه الحروب، ويبغضها إلى الناس:

أَلَمْ تَرَ أَنِّي كَرِهْتُ الْحُرُوبَ
وَأَنِّي نَدِيتُ عَلَى مَا مَضَى
وللأعشى وقيس بن زهير أبيات كثيرة تجري في هذا المضمار.

وردنا الأخير أن الفصل بين الخطابة والشعر في العصر الجاهلي مطلب عسير، فكثيراً ما ينطوي الخطيب في إهاب شاعر، وكثيراً ما يتحول الخطيب إذا اشتعل حماسة

(١) عمرت الأوجه: تغيرت غيظاً. المايط: موضع القتال أو المضيق في الحرب.

(٢) تستنبثوها: تبحنوا عنها. مكشم: مقطوع.

وتفتجر غضباً إلى شاعر أو راجز. ومن الشعراء الذين خطبوا وأجادوا عامر بن الطفيل، وعمرو بن معد يكرب الزبيدي، والحارث بن ظالم المري.

ومن أشهر الخطباء الذين برعوا في الخطابة، ولم يبرعوا في الشعر عامر بن الظرب العدواني، وقس بن ساعدة الإيادي، والمأمون الحارثي، وعتبة بن ربيعة خطيب قريش يوم بدر، وابن عمار الطائي خطيب مذحج، وهانيء بن قبيصة خطيب شيبان في يوم ذي قار، وقبيصة بن نعيم، وهاشم بن عبد مناف، وقيس بن خزيمة.

ب) أنواع الخطب: شهد العصر الجاهلي أنواعاً من الخطب، تختلف باختلاف الدواعي التي تستوجبها، وأشهر الأنواع: خطب المنافرة، وخطب الوعظ، والخطب الحماسية الداعية إلى الحرب، وخطب الزواج، وخطب إصلاح ذات البين، والخطب التي تقال في التعزية، والتي تقال في التهنية. ولكل رسوم وسمات، وأعلام عرفوا بها.

١ - خطب المنافرة: «المنافرة والمفاخرة بمعنى واحد، وهي المباهاة في الجمع المحتشد بفصائل الأصل ومكارم النسب، ومحامد الخلق، وعلو المنزلة، وجليل الفعال. ومن هذه المنافرات منافرة علقمة بن علاثة وعامر بن الطفيل حينما تنازعا الرياسة، فمضى كل واحد منهما يذكر مناقبه. وهي شبيهة بمعركة انتخابية يتنافس فيها زعيما من زعماء السياسة للفوز بتأييد الجماهير. قال علقمة لعامر: «أنا خير منك أثراً، وأحد منك بصرأ، وأعز منك نفراً، وأشرف منك ذكراً» فردّ عليه عامر: «إني أسمى منك سمة^(١)، وأطول منك قمة، وأحسن منك لمة^(٢)، وأجعد منك جمة^(٣)، وأسرع منك رحمة، وأبعد منك همة»

فإن نظرت في الفضائل التي يعتز بها الطرفان وجدت فيها خلاصة المثل العليا، وزبدة الفضائل والمكارم. ولما كان كبشا النطاح ينتطحان على مرأى من الناس ومسمع، فهما مضطران إلى التزام الصدق، ومجانبة الادّعاء. فكأنهما يتقاضيان أمام محكمة يترأسها قاض، ويشهدها جمهور من أنصار الفريقين.

وربما أعقبت المنافرة بين الخصمين خطبة يلخص فيها الحاكم رأيه، ولا يقبل منه الحكم مالم يشفع بالأدلة التي ترجح كفة على كفة، كما صنع نفيل بن عبد العزى حين تنافر إليه عبد المطلب بن هاشم جد النبي صلى الله عليه وسلم، وحرب بن أمية.

(١) السمة: القرابة.

(٢) اللمة: الشعر المجاور لشحمة الأذن.

(٣) الجمة: مجتمع شعر الرأس.

خاطب نفيل حرباً فقال: «يا أبا عمرو، أتنافر رجلاً هو أطول منك قامه، وأعظم منك هامة، وأوسم منك وسامة، وأقل منك ملامة، وأكثر منك ولدأ، وأجزل صفداً»^(١)، وأطول منك مذوداً»^(٢)؟ وإني لأقول هذا. وإنك لبعيد الغضب، رفيع الصوت في العرب، جد المريرة»^(٣)، جليل العشرة. ولكنك نافرت منفراً» فحرب - على فضائله الكثيرة - لا يصلح لمطاوله عبد المطلب ومقاواته، ولكن جدّه العاثر صغره أمام الكبير، وحقّره بين يدي الجليل. فخرج من المقامرة مقموراً، وتلك عاقبة المتكبرين.

٢ - خطب الوعظ: إذا فرغ الأعرابي المتبصر من الرعي في السلم، ومن الغزو في الحرب أرسل نظره في السماء، وأعمل عقله في الحياة، وساءه أن يغفل قومه عن حقائق يهديه إليها إدراكه، فطفق يبصرهم بها، ويعظمهم وعظ المعتبر بالتجربة الحية. فجاء وعظه نظرات مفككة، لكنها تلتقي عند محور واحد هو مشكلة الموت والمعاناة من الضياع. ومن أشهر الخطباء الوعّاظ المأمون الحارثي الذي خطب قومه، فقال: «أرعوني أسماكم، وأصغوا إليّ قلوبكم، يبلغ الوعظ منكم حيث أريد. طمع بالأهواء الأشر»^(٤)، وران على القلوب الكدر، وطخطخ»^(٥) الجهل بالنظر. إنّ فيما ترى لمعتبراً لمن اعتبر. أرض موضوعة، وسماء مرفوعة، وشمس تطلع وتغرب، ونجوم تسري فتعزب. . يأليها العقول النافرة، والقلوب النائرة أنى تؤفكون، وعن أي سبيل تعمهون، وفي أي حيرة تهيمون، وإلى أي غاية توفضون»^(٦). لو كشفت الأغطية عن القلوب، وتجلت الغشاوة عن العيون، لصرّح الشك عن اليقين، وأفاق من نشوة الجهالة من استولت عليه الضلالة.

وربما كانت خطبة قس بن ساعدة الإيادي بسوق عكاظ أشهر من هذه الخطبة، ولا يميزها منها إلا مزجها بأبيات من الحكمة تكمل مافي الخطبة من تأملات. أمّا الموضوع فيكاد يطابق الموضوع الذي طرّقه المأمون الحارثي.

٣ - خطب الحرب: في الحرب تغلب الحماسة الحكمة، ويطغى الغضب على الحلم، ويتبارى الخطباء والشعراء في إبراء النار. هذا يقتدح، وذاك يحتطب، والنتيجة احتراق القبائل بما تصبلي.

(١) الصفد: المعطاء.

(٢) الملوذ: اللسان أراد هنا الفصح.

(٣) المريرة: عزة النفس.

(٤) الأشر: الفرح المرح.

(٥) طخطخ: أظلم.

(٦) توفضون: تسرعون.

خطبة هانيء بن قبيصة الشيباني

م

خطبة أبي طالب

خطبة الرد على خطبة الزراريح
خطبة عامر بن الظهور

وقد تخرج الخطبة من إطار الصراع بين القبائل إلى إطار الحمية القومية، فيذكر الخطيب بالقيم، ويزهد في الحياة، ويدعو إلى النزال. قال هانيء بن قبيصة الشيباني يحترض قومه يوم ذي قار: «يامعشر بكر، هالك معذور، خير من ناج فرور. إن الحذر لا ينجي من القدر، وإن الصبر من أسباب الظفر. المنيّة ولا الدنيّة. استقبال الموت خير من استبداره. الطعن في ثغر النحور أكرم منه في الأعجاز والظهور. يآل بكر، قاتلوا فيما للمنا بد».

٤ - خطب الزواج أو الإملاك: في هذا النمط من الخطب مظهر من رقي العرب، وشكل من أشكال التعبير عن تواصلهم الإنساني. وجوهره أن يعلن الخطيب مناقب الخطاطب ليظفر بالقبول من أهل المخطوبة، وربما نهض خطيب من قوم المخطوبة فتكلم. فيكون الكلام ردّاً لبقاً يؤنس الناس، ويترجم مكارم الأخلاق.

لكن هذا الضرب من الخطب لا يخلو من إعنات للخطيب، وكذّ للخاطر، قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه: «ما يتصدني كلام كما تتصدني خطبة النكاح» ولعلّ السبب في ذلك المأزق اللحج الذي يوضع فيه الخطيب، فالأفكار لا تخلو من مجاملة ومصانعة، ومذهب القول محدودة بالمدح الهادف إلى الظفر بالقبول، ولذلك يتوتجى الخطيب الصدق، وسوق الفضائل. ومن أشهر الخطب الماثورة في هذا المجال خطبة أبي طالب في خطبة السيدة خديجة رضي الله عنها لمحمد صلى الله عليه وسلم. قال أبو طالب: «الحمد لله الذي جعلنا من زرع إبراهيم وذرية إسماعيل، وجعل لنا بلداً حراماً، وبيتاً محجوجاً، وجعلنا الحكام على الناس. ثم إن محمد بن عبد الله ابن أخي من لا يوازن به فتى من قريش إلا رجح عليه براً وفضلاً وكرماً وعقلاً ومجداً ونبلاً. وإن كان في المال قل فإنما المال ظل زائل، وعارية مسترجعة، وله في خديجة بنت خويلد رغبة، ولها فيه مثل ذلك، وما أحببت من الصداق فعلي».

أمّا الردّ فجوهره القبول وإطراء الخطيب للخطاطب والمخطوبة، وربما تضمّن بعض النصيح يُزجيه الأب بين يديه، وغايته توجيه ابنته وتوديعها، وتحميل الخطاطب تبعة حمايتها. قال عامر بن الظرب العدواني في الردّ على خاطب ابنته صعصعة بن معاوية: «يا صعصعة إنك جئت تشتري مني كبدي، وأرحم ولدي عندي، منعك أو بعك. النكاح خير من الأيمة، والحسيب كفاء الحسيب، والزوج الصالح أب بعد أب، وقد أنكحتك خشية ألا أجد مثلك، أفر من السرّ إلى العلانية، أنصح ابناً وأودع ضعيفاً قوياً» ثمّ أقبل عامر بن الظرب على قومه بني عدوان، فقال: «يامعشر عدوان. أخرجت

من بين أظهركم كريمتكم على غير رغبة عنكم . ولكن من خُطّ له شيء جاءه . ربّ زارع لنفسه حاصد سواء . . « وهي خطبة طويلة جميلة .

٥ - خطب لإصلاح ذات البين: للبداوة سلوك وخلق تفرضهما على أبنائها، فهي تدفعهم إلى الحماسة، وترغبهم في الفخر، وقد ينقلب تفاخر الأعراب إلى منافرة، والمنافرة إلى مشاجرة، وحينئذ يبرز العقل حكماً فيصلاً، يقمع مظاهر العنف، ويطفىء جذوة العجرفة، ويبين للمتنافرين أن الصلح أحجى . وينهض بالأمر أصحاب الحكمة الرزان، فينصحون للفريقين بالموادعة، ويزجرونهما عن المهاترة، ويدعونهما إلى جمع الشمل، ورتق الخرق قبل استفحال العداوة.

كان مرثد الخير بن ينكف قتيلاً، وكان حذباً على عشيرته، محباً لصلاحهم، وكان سبيع بن الحارث، وميثم بن مثنوب بن ذي رعين تنازعا الشرف حتى تشاحنا، وخيف أن يقع بين حبيتهما شر، فیتفانی جذماهما، فبعث إليهما مرثد، وقال: «إن التخبط وامتناء الهجاج»^(١)، واستحقاب^(٢) اللجاج، سيففكما على شفا هوّة، في توردها بوار الأصلية^(٣)، وانقطاع الوسيلة، فتلافيا أمركما قبل انتكاث العهد، وانحلال العقد، وتشتت الألفة . فقد عرفتم أبناء من كان قبلكم من العرب ممن عصى النصيح، وخالف الرشيد، وأصغى إلى التقاطع، ورأيتم مآلت إليه عواقب سوء سعيهم، وكيف كان صيور أمورهم، فتلافوا القرحة قبل تفاقم الثأني^(٤).

٦ - خطب التعزية والتهنئة: من آداب الجاهلية التي أقرها الإسلام التعزية بما يحزن، والتهنئة بما يفرح. ولما كانت حياة القوم قسمة بين بؤسى ونعمى، وترج وفرح فقد كثر كلامهم في التعزية والتهنئة.

كانوا إذا عزّوا حاولوا أن يهونوا من شأن الدنيا، وأن يزهّدوا في ترفها، لأنّها إلى زوال، وحاولوا أن ينفحوا الناس بالمواعظ، ويحثّوهم على التزام الفضائل، لأن حسن الأحداث أبقى مايبقى من البشر. عزّى أكثرهم بن صيفي عمرو بن هند ملك الحيرة حيثما قضى أخوه فقال: «إنّ أهل هذه الدار سفر، لا يحلون عقد الرجال إلّا في غيرها. وقد أتاك ما ليس بمردود عنك، وارتحل عنك ما ليس براجع إليك، وأقام معك من سيظعن عنك، ويدعك. واعلم أنّ الدنيا ثلاثة أيام: فأمس عظة وشاهد عدل، فجعلك

(١) الهجاج: ركوب الرأس.

(٢) استحقاب: هذا مثل وهو من الحقيبة أو من الحقاب وهو بريم تشد به المرأة وسطها.

(٣) الأصلية: الأصل.

(٤) الثأني: الإفساد والجراح.

بنفسه، وأبقى لك وعليك حكمته. واليريم غنيمة وصديق أذاك، ولم تأته، طالت عليك غيبته، وستسرع عنك رحلته. وغد لا تدري من أهله، وسيأتيك إن وجدك. فما أحسن الشكر للمنعم، والتسليم للمقادر. وقد مضت لنا أصول نحن فروعها، فما بقاء الفروع بعد أصولها؟ واعلم أن أعظم من المصيبة سوء الخلف منها. وخير من الخير معطيه، وشر من الشر فاعله».

وكانوا في التهينة يذكرون فضل المهنة، ويذكرونه بفضل الله عليه، وكأنهم بذلك يكفونه عن الغرور، ويزجرونه عن البطر والأشر. هنا عبد المطلب بن هاشم سيف بن ذي يزن باسترداد ملكه من الحبشة، فقال: «إن الله تعالى أيها الملك أحلك محلاً رفيعاً، صعباً منيعاً، باذخاً شامخاً، وأنبئك منبتاً طابت أرومته، وعزت جرثومتها. أشخصنا إليك الذي أبهك بكشف الكرب الذي فدحنا، فنحن وقد التهنته، لا وفد المرزئة».

ج - سنن الخطباء: تواضع الخطباء على رسوم يلتزمونها، وأعراف يتبعونها في أثناء التحدث إلى الناس. وما يميز الخطابة إلقاؤها في المحافل، والأندية التي يتقاطر إليها الناس. وهذه السنن المتبعة ترقى بفن الخطابة، وتخلع عليه ظلال الهيبة، وأبرزها أن الخطباء كانوا في المواسم يتسمنون الرواحل، ليراهم القاصي والداني، ويلوثون على رؤوسهم العمام، فتزيدهم وقاراً، ويشيرون في أثناء النطق بالمخاصر، والعصي، والقسي، فتبلغهم هذه الإشارات الموزونة مواطن التأثير في نفوس القوم.

وما يمتدح في الخطيب أن يكون جهوري الصوت، شديد العارضة، قوي الحجة، كثير الريق، حاضر البديهة، حسن الالتفات، قوي الشخصية، قادراً على إقناع الناس بما يرى أنه الحق. وربما لجأ الخطيب إلى اصطناع الجهارة في الصوت، واصطناع السعة في الشدق، والتلاعب بالصوت تضخيماً وتفخيماً، وتوقيعاً وتنغيماً حتى يسحر السامعين بالصوت قبل أن يقنعهم بالحجة.

وأجاد بعض الخطباء في بعض الخطب إجادةً خلّدت ما قالوا، فحفظ الرواة خطبهم، وسموها بأسماء تميزها من غيرها. قال الجاحظ «ومن خطب العرب العجوز، وهي خطبة لآل رغبة، ومنها العذراء، وهي خطبة قيس بن خازجة في حرب داحس والغبراء».

وما أخذ على الخطيب البهر والارتعاش، والعبيّ والحصر، والتلجلج، والخوف من لقاء الناس، ومسّ الدقن والسبال والشوارب، وكأنهم رأوا أن في ذلك شططاً

مضمون خطب التهنة

خطبة عبد المطلب بن هاشم

ماتزيمه الخطيب

مايتمدح في الخطيب

أسماء بعض الخطب

مايأخذ على الخطيب

وإسرافاً في الحركات المعبرة، أو دليلاً على إنطاق الجوارح بما يعجز اللسان عن النطق به.

د - خصائص الخطابة: يطيب لكثير من الباحثين أن يُشكَّك في كثير مما روي من خطب الجاهليين، لبعد العهد بين روايتها وتدوينها. ونحن لانرى في هذا البعد وفي غيره من الحجج مسوغات كافية لإنكار هذه النصوص كلها أو بعضها، ونذكر خصائصها ذاهبين إلى أنها إلى الصحة أقرب، وأهم هذه الخصائص:

١) القصر: فإذا قست ماروي من خطب العصر الجاهلي بما روي من خطب العصرين الإسلامي والأموي أدركت هذه الظاهرة، وهي عندنا حجة لإثبات الصحة، لا دليل على الشك فيها، لأنَّ الحفظة نقلوا ما بقي في الذهن ولم يتزبدوا، ولو أرادوا الانتحال لأطالوا.

٢) غياب المنهج: لا تجد في خطب العصر الجاهلي منهجاً واضح القسما، وخطوات مرعية يلتزمها الخطيب. فمن الخطباء من كان يهجم على غرضه بلا تمهيد، ويختتم كلامه بلا خاتمة تلخص رأيه. ومنهم من يبدأ بالعبارة المألوفة (أما بعد) ومنهم من يجري لسانه بالفكرة الأولى التي يقذفها الخاطر غير مفتتح بهذه العبارة، أو بعبارة أخرى يلتزمها الخطباء.

٣) الاستشهاد بالشعر: لما كان الشعر أهم الفنون الأدبية في العصر الجاهلي فإن الخطيب كان يتوكأ على الشعر، وينقل بينه وبين الشر، فمرة يجعل الشعر حشواً في خطبته، ومرة يجعله خاتمة لها.

٤) قصر الجملة: عني الخطباء بإيقاع الكلام، وأتقنوا تقسيمه إلى جمل موزونة في أغلب الأحيان.

٥) الصنعة: لا يخلو كلام الخطباء من سجع وازدواج وتوازن لأن هذه الظواهر تعين الخطيب على التأثير في القلوب والأسباع.

٦) بساطة الأفكار: أفكار الخطباء مجموعة من معان مقطعة، وأفكار واضحة، يعوزها الفكر العميق. وهذه الظاهرة حجة كافية لترجيح الصحة على الشك في نسبة الخطب إلى أصحابها.

في
المنهج

الاستشهاد بالشعر

قصر
الجملة

الصنعة

بساطة
الأفكار

الفصل الثاني

الأمثال

أ - أصل الكلمة ومعناها :

قال أحمد بن فارس : «الميم والثاء واللام : أصل صحيح يدلّ على مناظرة الشيء للشيء . وهذا مثل هذا أي نظيره . والمثل المضروب مأخوذ من هذا ، لأنه يذكر موزي به عن مثله في المعنى» . وعرف السيوطي المثل مقتبساً تعريفه من كلام المرزوقي في «شرح الفصيح» فقال : «المثل جملة من القول مقتضبة من أصلها ، أو مرسلة في ذاتها . فتتسم بالقبول ، وتشتهر بالتداول ، فتنتقل عتاً وردت فيه إلى كلّ ما يصحّ قصده بها من غير تغيير يلحقها في لفظها ، وعتاً يوجبها الظاهر إلى أشباهه من المعاني . فلذلك تضرب ، وإن جهلت أسبابها التي خرجت عليها» .

وهذا الكلام يعني أنّ للأمثال صيغاً جوامد ، لا تتبدّل بتبدّل المخاطبين بها ، وتراكيب لا يعرفونها ما يعرفونها من مراعاة مقتضى الأحوال . حتى قواعد النحو تظلّ عاجزة عن السيطرة عليها . فأنت تقول : «أعط القوس باريها» بسكون الياء وحققها ظهور الفتحة ، وتقول : «الصيف ضيعت اللبن» بقاء مكسورة في مخاطبة المذكر والمؤنث والمثنى والجمع .

وذهب المستشرق (زهايم) إلى أنّ أصل كلمة (مثل) سامي ، وأنّ العربية كأخواتها الساميات استخدمت جذره اللغوي وفروعه المشتقة للدلالة على معانٍ متقاربة . ورأى أنّ العرب والساميين قد ضربوا الأمثال ، قبل أن يسموها بهذا الاسم . ووجد في استخدامه دليلاً على ميل الشعوب السامية إلى التجريد ، وإلى الرغبة في عقد المقارنات التصويرية بين الأوضاع المتقاربة .

وللبلاغيين في المثل والتمثيل مفهوم آخر ، إذ يرون أنّ المثل شكل من أشكال الصور البيانية ، فهو إمّا تشبيه وإمّا استعارة ، لأنّ ضربه يعني تشبيه حال بحال .

ب - التأليف في الأمثال :

بلغت العرب في ضرب الأمثال شأواً بعيداً، وشاعت في كلامهم، إذ كانوا يسوقونها في الخطب والوصايا. قال الجاحظ: «كان الرجل من العرب يقف الموقف، فيرسل عدة أمثال سائرة، ولم يكن الناس جميعاً ليتمثلوا بها إلاً لماً لما فيها من المرفق والانتفاع»

ولما تلقاها علماء اللغة من السن الرواة والحفظة، وجدوا فيها ثروة لغوية ضخمة، فأكبوا عليها يجمعونها وينسّقونها، ويشرحونها، ويحاولون في هذا الشرح أن يشفعوا كلّ مثل بما يناسبه من توضيح، أو بما يكمله من أخبار وقصص. ثم انتقلت العناية بالأمثال العربية من المؤلفين القدماء إلى الباحثين الأوربيين المعنيين بدراسة الأدب العربي والتراث العربي، وقد ظهرت هذه العناية في فترة مبكرة إذ بدأ الاهتمام بها ونشرها منذ عام ١٥٩١م وقوي مع قوة حركة الاستشراق. فما بداية التأليف في الأمثال وكيف تطورت بعد ذلك؟ يرجع الدارسون المحدثون التأليف في الأمثال إلى القرن الهجري الأول، ويذكرون أن عبيد بن شربة الجرهمي، وعلاقة بن كريم الكلابي، وصحار بن عياش العبدي ألفوا كتباً في الأمثال، وفقدت هذه الكتب منذ عصر مبكر. وذكر العسكري «أن هذه الحكم والأمثال كانت مدونة منذ الجاهلية، وبقيت إلى عهد الرسول صلى الله عليه وسلم» وذكر كذلك «أن عمران بن حصين قال: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول: إنّ الحياء لا يأتي إلاً بخير. فقال بشير بن كعب - وكان قد قرأ الكتب - إنّ من الحكمة: إنّ منه ضعفاً. فغضب عمران بن حصين، وقال: أحدثك بما سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم، وتحذّني عن صحفك هذه الخبيثة».

وربما كان كتاب (الأمثال) للمفضل بن محمد الضبي (ت نحو: ١٧٠هـ) أقدم كتاب بلغنا مما ألفه الأقدمون في الأمثال، وفيه مجموعة من الحكايات والتنف التاريخية والخرافات التي تنتهي بعبارة يقولها بطل القصة أو من يعارضه، فتذهب مثلاً. ومن كتب الأمثال القديمة التي حفظها لنا التاريخ كتاب ألفه أبو فيد مؤرّج السدوسي (ت نحو: ١٩٥هـ) وعنايته بالتفسير اللغوي واضحة، وكتاب لأبي عبيد القاسم بن سلام (ت نحو: ٢٢٤هـ) وفيه جمع بين شرحين الشرح اللغوي والشرح القصصي.

عناية المشرقين بالأمثال

قدم التأليف فيها

تدوين الأمثال في الجاهلية

أقدم كتب الأمثال التي وصلتنا

بعض كتب الأمثال

ومن أشهر الكتب المتداولة على نطاق واسع كتاب (الفاخر) للمفضل بن سلمة الضبي (ت: ٢٩٠ هـ) ويجمع الأمثال والأقوال السائرة. وكتاب (الدرة الفاخرة) لحمزة الأصفهاني (ت بعد: ٣٥٠) وهذه الدرة مجموعة من الأمثال أولها لفظ على وزن (أفعل) ومن أكبر كتب الأمثال (مجمع الأمثال) للميداني أبي الفضل أحمد بن محمد (ت: ١٥٨ هـ) وهو مرتب على أوائل الأمثال وفق الترتيب المعجمي، ومع كل مثل ما يوضح لغته، ويعرب تركيبه، ويدل على أصله، ويشفع التفسير بتعليل. وفي خاتمة كل باب من أبوابه ماجاء من أمثال الباب على وزن أفعل، ثم ماقال المولدون من أقوال ذهب مذهب الأمثال. وكتاب (المستقصى في الأمثال) لأبي القاسم جابر الله محمود بن عمر الزنجشيري (ت: ٥٣٨ هـ) لا يقل شأنًا عن كتاب الميداني.

ولم تكن عناية الدارسين المحدثين بالأمثال بأقل من عناية المتقدمين، ومن المعنيين بها المستشرق الألماني رودلف زهايم الذي ألف كتاب (الأمثال العربية القديمة) واستقصى ما ألفه الأقدمون، فوجد أن مجموع ما ألف في الأمثال (٤٢) كتاباً بين مطبوع ومخطوط وضائع. ووجد أن في بعض هذه الكتب خلطاً بين الأمثال وغيرها من العبارات الدائرة على الألسن، والحكم السائرة، كما وجد أن بعض المؤلفين لم يفرق بين الحقائق التاريخية والأساطير التي حكيت حول الأمثال.

وفي كتاب زهايم لإحصاء أمثال العرب، ولعدد الأمثال في بعض الكتب المشهورة مثل كتاب مجمع الأمثال للميداني. فقد وجد هذا المستشرق أن كتاب الميداني أوسع الكتب في بابه، وأن عدد الأمثال التي تضمنها (٥٦٣٨) ويقول: «وإذا احتسبنا بعد ذلك (٢١٧) يوماً من أيام العرب ذكرها الميداني في الباب التاسع والعشرين، و (٢٢٨) مثلاً تنسب للرسول وغيره... فإننا نصل إلى (٦٠٠٠) مثل ونيف كما ذكر الميداني في مقدمته».

ج - أنواع الأمثال:

لم نجد في كتب الأقدمين تقسيماً واضحاً، يجعل الأمثال أنواعاً بحسب الأفكار والصور. ووجدنا من المصنفين من يميز الأمثال القديمة من أمثال المولدين، والأمثال المبدوءة بلفظ على وزن (أفعل) من سواها، أما المستشرق زهايم فقد وجد أربعة أنواع في أمثال العرب، وهي:

الإنشائي

الإنشائي

الإنشائي

الإنشائي

١) المثل التصوري: ومعناه عنده التعبير غير المباشر عن تجربة بلفظ موجز، وتشبيه حسن كقول العرب: «نعم كلب في بؤس أهله» وقولهم: «لا يجتمع السيفان في غمد» وقولهم: «قد بين الصبح لذي عينين» ومن الواضح أن المثل الأول يجعل اللثيم النهار كلباً، والثاني يشبه البطلين بسيفين، والثالث يقرن الحق بالصبح.

٢) التعبير المثلي: وهذا النوع لا يعرض أخباراً معينة عن طريق حالة بعينها ولكنه يبرز أحوال الحياة المتكررة، والعلاقات الإنسانية في صورة يمكن أن تكون جزءاً من جملة» ومن أمثلته: «سكت ألفاً ونطق خلفاً» و«جاء تضب لثته» وهذا النوع يشري التعبير ويوضحه، ومن هذا النوع ماجاء في صدره لفظ على وزن أفعل مثل: «أظلم من حية» و«أبصر من غراب» وماوقع فيه شيء من ألفاظ الإتياع مثل: «جاؤوا قضهم بقضضهم»، ولا يخلو هذا النوع من التشبيه أو المبالغة فيه كتشبيه البصير بالغراب، والمتشابهين بأسنان الحمار في قولهم: «سواسية كأسنان الحمار»

٣) المثل الحكمي: وهو تعبير موجز شديد الإيجاز، يصوغ الحكمة بلفظ مجرّد، ويتضمن قيمة من القيم أو يدعو إلى مبدأ من المبادئ كقول العرب: «السّرّ أمانة» و«العدة عطية» وكقولهم: «انصر أخاك ظالماً أو مظلوماً».

٤) العبارة التقليدية المتداولة: والعرب تكثّر من استعمال هذا النوع في الدعاء والخطاب والتحية، ويتضمن عبارات يصقلها الاستعمال، وتتلقها الألسنة، كقولهم: «بلغ الله بك أكلاً العمر» و«لا أرقأ الله دمعته» و«رماه بأقحاف رأسه»

د - خصائص الأمثال وقيمتها:

تتميّز الأمثال بخصائص اقتضتها طبيعة اللغة العربية أولاً، والمواقف التي اكتنفت صياغتها ثانياً، وأهم هذه الخصائص:

١) الإيجاز: إذا كان الإيجاز ظاهرة تميز اللغة العربية فهو في الأمثال شديد التركيز والتكثيف، ولذلك شاع في الأمثال الحذف، واضطر النحاة إلى التأويل والتقدير في إعرابها.

٢) التصوير: في أكثر الأمثال العربية استعارات وكنائيات وتشبيهات بلغت الغاية في الجمال والركة تقول العرب: «إياك أن يضرب لسانك عنقك» وقولهم: «لو ذات سوار لطمتني» وقولهم: «إنه لأجبن من صافر» والصافر الطائر الصغير الذي يصفر.

- الإشباع (٣) الموسيقى: زَيْن العرب أمثالهم بتوقيعات صوتية جميلة تيسر تداولها، وتفتح لها القلوب والأسماع، كالسجع، والتوازن، والإتياع. وربما توافر لبعضها الوزن الشعري العروضي إما لورودها في قصائد ومقطعات، وإما لأن الحس الرهيف الذي شارك في صوغها أطلقها موزونة مثل: «إلا حظية فلا آتية» و«جاء بأَم الرئيق على أَرِيق» و«العاشية تهيج الآبية» ومن أمثالهم الموزونة «سقط العشاء به على سِرْحان» و«إنَّ الجبان حَتْفُه من فَوْقه» وأما أهمية الأمثال فتبدو في إجماع الأدباء والنقاد قدمائهم والمحدثين على الإعجاب بها للأمور التالية:
- ١) بلاغتها: فقد رأى عبد الله بن المقفع أنها «آتق للسمع» من أَضْرَب الكلام الأخرى، وقال النظام إنها «نهاية البلاغة» ورأى الفارابي أنها «من أبلغ الحكمة» ولو جمعت ما قيل في إطراء الأمثال لظفرت بقدر وافر من أقوال الأدباء بدل على مكانتها الفنية والفكرية.
- ٢) سيورتها: شاعت الأمثال فيما يكتب الناس ويتحدثون، واتخذ بعضها حُججاً وبراهين. قال ابن عبد ربّه إنها «أبقى من الشعر وأشرف من الخطابة، لم يسر شيء مسيرها، ولا عمّ عمومها، حتى قبل: أسير من مثل».
- ٣) تعبيرها عن الأمة العربية: لما كانت الأمثال خلاصات تجارب، فقد حفلت بكثير من ثقافة العرب وقيمهم وخلقهم، وواكبت تطوّرهم. قال الدكتور رمضان عبد التواب: «إنها مرآة صافية لحياة الشعوب تنعكس عليها عادات تلك الشعوب وتقاليدها وعقائدها، وسلوك أفرادها ومجتمعاتها. وهي ميزان دقيق لتلك الشعوب في رقيها وانحطاطها وبؤسها ونعيمها وآدابها ولغاتها» وقال زهايم: إنها «الأنغام اللغوية الصغيرة للشعوب، ينعكس فيها الشعور والتفكير وعادات الأفراد وتقاليدهم».
- ٤) صلتها بالقصة: يبالغ بعض المعجبين بالأمثال، فيذهب إلى أنها تعدّ جذوراً للقصة العربية في العصر الجاهلي لارتباط أكثرها بأحداث وشخص و تجارب.

هـ - نماذج من الأمثال:

أشرنا قبل إلى كثرة الأمثال في أدبنا العربي، وقلنا: إن (مجمع الأمثال) وحده حوى أكثر من ستة آلاف مثل، فإذا ألحقت بهذا المقدار الكبير أمثال المولدين تحصل لك تراث ضخم. وفي هذا الكتاب اجتزأنا بنماذج من الأمثال الجاهلية، بعضها

مفسّر تفسيراً مفصلاً، وبعضها مشفوع بها وضع له .

١ - أسعد أم سعيد

٢ - الحديث ذو شجون .

٣ - سبق السيف العذل .

فسّر المفضل بن سلمة هذه الأمثال، فقال : «أول من تكلم بها ضبة بن أذ بن طابخة . وكان من حديث ذلك فيما ذكره المفضل الضبي : أن ضبة كان له ابنان، يقال لأحدهما سعد وللآخر سعيد، فنفرت إبل ضبة تحت الليل، وهما معها، فخرجا يطلبانها، فتفرقا في طلبها، فوجدها سعد، أمّا سعيد فذهب ولم يرجع، فجعل ضبة يقول بعد ذلك إذا رأى سواداً تحت الليل : أسعد أم سعيد . فذهب قوله مثلاً، ثم أتى على ذلك ماشاء الله لا يبيح سعيد، ولا يعلم له بخبر. ثم إن ضبة بعد ذلك بينا هويسير، والحارث بن كعب في الأشهر الحرم، وهما يتحدثان إذ مرا على سرحة بمكان، فقال له الحارث : أترى هذا المكان، فإني لقيت فيه شاباً من هيئته كذا وكذا ووصف صفة سعيد - فقتلته، وأخذت برداً كان عليه، من صفة البرد كذا، فوصف صفة البرد، وسيفاً كان عليه، فقال ضبة : ماصفة السيف؟ قال : هاهو ذا عليّ. قال : فأرنيه فأراه إياه، فعرفه ضبة، ثم قال : إن الحديث لذو شجون فذهبت مثلاً، فضربه به حتى قتله، فلامه الناس، فقالوا : أقتلت رجلاً في الأشهر الحرم؟ قال ضبة : سبق السيف العذل فأرسلها مثلاً» .

٤ - وافق شنّ طبقة : قال ابن الكلبي في تفسيره : «طبقة قبيلة من إباد، كانت لاتطاق، فوقع بها شنّ، وهو شنّ بن أقصى . . فانتنصفت منها، وأصابت فيها، فضربتا مثلاً للمتفقين في الشدة . وغيرها» .

وقال الشرقي بن القطامي : كان رجل من دهاة العرب وعقلائهم يقال له شنّ، فقال : والله لأطوفن حتى أجد امرأة مثلي، فأتزوجها فبينما هو في بعض مسيره إذ وافقه رجل في الطريق، فسأله شنّ : أين تريد؟ فقال : موضع كذا، يريد القرية التي يقصد لها شنّ، فرافقه . فلما أخذوا في مسيرهما، قال له شنّ : أتحملني أم أحملك؟ فقال له الرجل : يا جاهل أنا راكب وأنت راكب، فكيف أحملك أو تحملي؟ فسكت عنه شنّ، وسارا حتى إذا قربا من القرية إذا هما بزراع قد استحصد، فقال له شنّ : أترى هذا الزرع أكل أم لا؟ فقال له الرجل : يا جاهل، ترى نباتاً مستحصداً، فتقول : أترى أكل أم لا؟ فسكت عنه : حتى إذا دخلا القرية لقيتهما جنازة، فقال شنّ : أترى صاحب هذا النعش حياً أم ميتاً؟ فقال له الرجل : مارأيت أجهل منك، ترى جنازة فتسأل

عنها : أميت صاحبها أم حي ؟ فسكت عنه سن ، وأراد مفارقتها ، فأبى الرجل أن يتركه ، حتى يصير به إلى منزله ، فمضى معه . وكانت للرجل ابنة يُقال لها طَبَقَة . فلما دخل عليها أبوها سألتها عن ضيفه ، فأخبرها بمرافقته إياه ، وشكا إليها جهله ، وحدثها بحدثه . فقالت : يا أبه ، ماهذا بجاهل أمّا قوله : أتحملي أم أحملك فأراد : أتحدثني أم أحدثك حتى نقطع طريقنا . أمّا قوله : أترى هذا الزرع أكل أم لا فإنما أراد : أباعه أهله ، فأكلوا ثمنه أم لا . أمّا قوله في الجنّاة فأراد : هل ترك عقبا يحيا بهم ذكره أم لا . فخرج الرجل فقعد مع شَنّ ، فحدثه ساعة ، ثم قال له : أنحبّ أن أفسر لك ماسألتني عنه ؟ قال : نعم ، ففسره فقال شَنّ : ماهذا من كلامك فأخبرني من صاحبه ؟ قال : ابنة لي ، فخطبتها إليه ، فزوجه إياها ، وحملها إلى أهله . فلما رأوها قالوا : وافق شَنّ طَبَقَة . فذهبت مثلاً .

٥ - مرعى ولا كالسعدان : « كان سبب هذا المثل أنّ امرأ القيس كان مُفَرَّكاً لا يكاد يحظى عند امرأة ، فتزوَّج امرأة ثيباً ، فجعلت لاتقبل عليه ، ولاتريه من نفسها شيئاً مما يحب . فقال لها ذات يوم : أين أنا من زوجك الذي كان قبلي ؟ فقالت : مرعى ولا كالسعدان : فأرسلتها مثلاً . والسعدان نبت تسمن الإبل عليه ، وليس في كل مايرعى مثله . »

٦ - ربّ ساع لقاعد : « يُقال إنّ أوّل من قال ذلك النابغة الذبياني . وكان قد وفد إلى النعمان بن المنذر وفود من العرب ، فيهم رجل من بني عبس ، يقال له : شقيق ، فمات عنده . فلما حبا النعمان الوفود بعث الى أهل شقيق بمثل حباء الوفد ، فقال النابغة حين بلغه ذلك : رب ساع لقاعد . »

٧ - إذا عزّ أخوك فهُنّ : مياسرتك الصديق خُلق حَسَن لا غضاضة فيه .

٨ - إذا ترضيت أخاك فلا أخالك : إذا ألجأك أخوك أن ترضاه فليس بأخ لك .

٩ - إنّ غداً لناظره قريب : يضرب للتريث والانتظار لوقوع المأمول .

١٠ - تجوع الحرة ولا تأكل بثدييها : يضرب في صيانة المرأة نفسها عن خسيس المكاسب .

١١ - ربّ عجلة تهبّ ريثاً : يضرب للرجل يشتدّ حرصه على حاجته ، ويحرق فيها حتى تذهب كلّها .

١٢ - مكره أخاك لا بطل : يضرب لمن يحمل على ما يكره .

١٣ - فلان لا يُصطلى بناره : يُضرب للعزيز الممتنع .

١٤ - جاء بخفي حنين : يضرب لكلّ خائب أو خاسر .

- ١٥ - من حبّ طبّ: يضرب لمن ألبأته الحاجة إلى أن يكون فطناً يحتال لنفسه .
- ١٦ - الصيفَ ضيعتِ اللبن: يضرب لمن يفرط في الأمر في وقته ، ويطلبه في غير وقته .
- ١٧ - حلب الدهر أشطره: يضرب لمن أتت عليه كل حال من شدة ورخاء .
- ١٨ - كل فتاة بأبيها معجبة: يضرب لمن يعجب بما يخصّه .

الفصل الثالث سجع الكهّان وغيرهم

السجع لغة
السجع في الاصطلاح

السجع في اللغة الصوت المتوازن. قال أحمد بن فارس: «السين والجيم والعين أصل يدل على صوت متوازن. . . ويقال سجعت الحمامة إذا هدرت». وفي الاصطلاح «الكلام المقفى. . . وسجع تسجيحاً: تكلم بكلام له فواصل كفواصل الشعر من غير وزن. وصاحبه سجاعة، وهو من الاستواء والاستقامة والاشتباه، كأن كل كلمة تشبه صاحبها. قال ابن جني: سُمي سجعاً لاشتباه أواخره وتناسب فواصله. . . والأسجوعة: ماسجع به»

الكهّان

والسجع في الجاهلية ضرب من الكلام التزم فيه الكهّان السجع، لا يفارقه ربيّاً ورد في كلام غيرهم كالسجع في بعض الخطب والوصايا والأمثال. والكهّان - كما تصورهم أخبار العصر الجاهلي - طائفة من الناس كانت تدّعي التنبؤ ومعرفة المغيبات. وكلّ كاهن كان يدّعي أنّ له رؤياً أو تابعاً من الجنّ يسترق له السمع، وينضو حجب الغيب، ويستطلع ماسيكون. وكان العربي الجاهلي يصدق الكاهن أحياناً، ويقزع إليه يستشير في العضلات، ويستنصحه في جلائل الأعمال كعقد حلف، والكشف عن قاتل، وإشعال حرب ويحتكم إليه في خصومة أو منافرة، أو تعبير رؤية. وقد يستبق الكاهن قومه فيتنبأ لهم بما سيقع، فيحذرهم كارثة تهددهم، أو غزواً يدبر لهم. وحكم الكاهن في أغلب الأحوال كان مقبولاً لا يردّ، وقضاؤه كان نافذاً لا ينقض، فإذا شاعت للكاهن شهرة، وأثّر عن تنبئه الصدق في بعض المواقف اتسع نفوذه، وجاز حدود القبيلة التي ينتمي إليها.

أشهر الكهّان

ومن أشهر الكهّان سطيح الذئبي، وشق بن مصعب الأنصاري، والمأمور الحارثي، وخنافر الحميري، وعوف بن ربيعة الأسديّ الذي حرّض قومه على الثورة بحجر بن الحارث وعلى قتله وزبراء الكاهنة.

أسلوب الكهّان في السجع وأثره

وقد رويت عنهم أقوال أكثرها مصنوع، يشيع فيه إلى جانب السجع غريب اللغة، وحلف الأيمان بكلّ ما في الكون من مظاهر القوة المستورة والظاهرة، وما يحيط بالأرض من كواكب ونجوم. وهذا الأسلوب من الكلام كان يجعل لهم سلطاناً سحرياً

في
الذي
في
الذي
الذي

على الدهماء. وإليك فقرات من سجع الكهان نختارها من خبر طويل، رواه صاحب الأغاني: «كان قسي بن منبه مقيماً باليمن، فضاق عليه موضعه، فأتى الطائف. . فأتى إلى الظرب العدواني. . فوجده نائماً تحت شجرة فأيقظه، وقال: من أنت؟ قال: أنا الظرب، قال: علي آليّة إن لم أقتلك أو تحلف لي لتزوجني ابتك. ففعل، وانصرف الظرب، ومشى معه، فلقيه ابنه عامر بن الظرب، فقال: من هذا يا أبت؟ فقص قصته. قال عامر: لله أبوك لقد ثقف أمره، فسّمي يومئذ ثقيفاً. قال وعيّر الظرب بتزويجه قسيّاً، وقيل: زوجت عبداً فسار إلى الكهان يسألهم، وانتهى إلى شق، وكان أقربهم منه. فلما انتهى إليه قال: إنا قد جئناك في أمر فما هو؟ قال شق: جئتم في قسي وقسي عبد إباد، أبق ليلة الوادي، في وج^(١) ذات الأنداد، فوالى سعد اليفاد^(٢)، ثم لوى بغير ميعاد.

ثم توجهوا إلى سطيح الذئبي. . فقالوا: إنا جئناك في أمر فما هو؟ قال سطيح: جئتم في قسي وقسي، من ولد ثمود القديم، ولدته أمّه بصحراء تريم^(٣)، فالتقطه إباد وهو عديم، فاستعبده وهو مليم.

ومن سجع الكهان ما خاطبت به زبراء الكاهنة بني رثام إذ قالت: «واللوح الغافق والليل الغاسق، والصباح الشارق، والنجم الطارق، والمزن الوادق^(٤)، إنّ شجر الوادي ليأدو^(٥) ختلاً، ويحرق أنياباً عُصلاً. وإنّ صخر الطود لينذر ثكلاً، لا تجدون عنه معلاً»

ولم يكن أسلوب السجع قاصراً على الكهان، فقد شاع في كلام العائفين كقول سعد بن زيد مناة يخاطب جندب بن العنبر: «أما والذي أحلف به لتأسرنك ظعينة، بين القرية والرقينة، وقد أخبرني طيري أنه لا يغنيك غيري»

وشاع في المحاورة بين الناس كالمحاورة بين معبد بن زرارة وعمرو بن هند. فقد أحبّ معبد بن زرارة أن يعتذر لعمرو بن هند ويستغفره لقومه، فركب إليه بعد يوم أواره، وانتظر خروجه إلى الصيد، فلما رآه داناه واعترضه في الصحراء، يريه أنه قادم من سفر فقال له عمرو: «من أين أقبلت أيها الراكب؟ قال: من بلد سماؤه غبراء،

في
الذي
الذي

في
الذي
الذي

(١) وج: واد بالطائف.

(٢) أحد بطون العرب.

(٣) موضع.

(٤) المزن الوادق: السحاب الماطر.

(٥) الأدو: الخديعة وكذلك الختل.

وأرضه قشراء^(١)، وتريه مور^(٢)، وماؤه غور، وأهله يتكنفون بالغثا^(٣)، ويتقزمصون في البراث^(٤). فالطفل مرموع^(٥)، واليافع مقصوع^(٦)، فلا مسكة لفقي، ولا صمته لصفير، ولا حراك لكبير. .»

البراث

وهذه النمودجات من السجع - وإن اختلفت موضوعاتها - متفقة الصياغة، فأصحابها يعتمدون «ضروباً من الزخرفة والتنميق والتجويد والإيقاع الموسيقي، ليكون الكلام أدخل في النفس، وأبعد أثراً». وقد يمزجون السجع بالازدواج، وهو قريب من السجع في إيقاعه الصوتي. ومن أمثلة ذلك حديث سعد بن مالك بن ضبيعة وقد وفد على النعمان الأكبر، فسأله النعمان عن أرضه، هل أصابها غيث يحمد أثره، أو يروي شجره؟ فقال سعد: «أما المطر فغزير، وأما الورق فشكير^(٧) وأما النافذة فساهرة، وأما الحازرة فشبعى نائمة. وأما الرمثاء فقد امتلأت مساربها، وابتلت جنائبها. .»

وأضافوا إلى السجع ألواناً من التصوير محكمة الصنعة، بارعة الصقل، فجاء نثرهم قطعاً فنية أسرة. وصف علبة بن مسهر الحارثي أعمامه في وفادته على ذي فائش الحميري، فقال: «... فأما زياد فما استل سيفه مذ ملكت يده قائمه إلا أغمدته في جثمان بطل، أو شوامت جمل. وكان إذا حملق النجيد^(٨)، وصلصل الحديد، وبلغت النفس الوريد، اعتصمت بحقوقه الأبطال اعتصام الوعول بذرى القلال، فزاد عنهم الأبطال زياد القروم^(٩) عن الأشوال^(١٠)».

ولا يخفى ما في هذا النثر المسجع المصور من سحر يقربه من الشعر. ولو طاف به طائف من إيقاع الخليل بن أحمد لمادفعه عن الانتفاء إلى الشعر دافع. وهذا يعني أن في رأي من رأى أن النثر المسجوع مرحلة من الشعر الموزون المقفى حظاً من الصدق.

(١) لانتبت فيها

(٢) متحركة، مضطربة .

(٣) يتبلغون بالقليل الهزيل .

(٤) يستدفنون بالرمل .

(٥) مصفر الوجه .

(٦) ذاهب الجواهر .

(٧) مغزر اللبن .

(٨) اشتد الكرب .

(٩) الفحول .

(١٠) جمع الجمع والشول : الناقة الحامل أو التي أتى على حملها أو وضعها سبعة أشهر .

ومن وصايا العرب وصية الحارث بن كعب إلى بنيه وقد حضرته الوفاة . وفي هذه الوصية يقول : «يا بنيّ عليكم بهذا المال ، فاطلبوه أجمل الطلب ، ثم اصرفوه في أجمل مذهب ، فصلوا به الأرحام ، واصطنعوا منه الأقوام ، واجعلوه جنة لأعراضكم ، تحسن في الناس قالتكم . . »

وربما كانت الوصية توجيهاً تربوياً يعلم فيه الكبير الصغير ، والمجرب المتمرّس بأمور الدنيا الغرير الناشئ ، ومن أشهر الوصايا التربوية وصية أمية بنت الحارث التي أودعتها تجاربها في الحياة ، وودّعت بها ابنتها أمّ إلياس حين زفتها إلى زوجها ، ومن هذه الوصية : «أيّ بنية ، إن الوصية لو تركت لفضل في أدب تركت ذلك منك ، ولكنها تذكرة للغافل ، ومعونة للعاقل . . أيّ بنية ، إنك فارقت الجوّ الذي منه خرجت ، وخلفت العش الذي فيه درجت ، إلى وكر لم تعرفه ، وقرين لم تألفه . فأصبح بملكه إياك عليك رقيباً ومليكاً ، فكوني له أمةً يكنّ لك عبداً وشيكاً . يا بنية احلمي عني عشر خصال تكن لك ذخراً وذكرًا : الصحبة له بالقناعة ، والمعاشرة بحسن السمع والطاعة ، والتعاهد لموقع عينه ، والتفقد لموضع أنفه ، فلا تقع عيناه منك على قبيح ، ولا يشتد منك إلّا طيب الريح . . » وتعدّ هذه الوصية من أجمل الوصايا وأرقها وأرقها وأحرصها على العلاقات الإنسانية الكريمة بين الزوجين .

وليس في الوصايا خصائص واضحة تميزها من أنواع الشر الأخرى . فهي فرع من فروع الشر الجاهلي تحمل خصائصه الفكرية والفنية .

فمن الناحية الفكرية ينعكس في الوصايا الفكر الهادي العميق ، والحكمة الرزان ، والواقعية في النظر إلى مشكلات الحياة ، واستنباط المعاني من التجربة الحية لا الفلسفة النظرية . ومن الناحية الفنية تتسم الوصايا بالجمع بين اللغة المرسلة والأسلوب المسجع ، والجمل القصيرة المتوازنة ، وضعف الروابط بين الأفكار والاعتداد على الإنشاء من أمر ونداء ونهي .

الفصل الخامس

القصص

أ - نشأة القصة :

أصل القصّ التتبع . قال أحمد بن فارس : «القاف والصاد أصل صحيح يدلُّ على تتبع الشيء . من ذلك قولهم : اقتبصت الأثر، إذا تتبعته» ثم نقل المعنى من تتبع الشيء إلى تتبع خبره ، فكانت القصة . قال ابن فارس : «ومن الباب القصة والقصص ، كل ذلك يتتبع فيذكر» وقال الأزهري : «وقصّ عليه الخبر: أعلمه به وأخبره» .
والقرآن الكريم استعمل اللفظة بهذا المعنى في آيات عديدة منها : «لقد كان في قصصهم عبرة لأولي الألباب» و «نحن نقص عليك أحسن القصص» ومنها «فلما جاءه وقصّ عليه القصص» .

والعرب - كغيرهم من شعوب الأرض - كان لهم قصص قديم شغفوا به ، وتناقلوه قال بروكلمان : «ولم يكن الشاعر وحده هو الذي تهفوله النفوس ، وتسمو إليه الأعين في الجاهلية ، بل كان القاصّ يقوم أيضاً مقاماً هاماً إلى جانب الشاعر في سمر الليل بين مضارب الخيام لقبائل البدو المتنقلة ، وفي مجالس أهل القرى والحضر . وليس هناك بطبيعة الحال تسجيلات معاصرة لهذه الأقاصيص» .

وذهب المستشرق نالينو إلى مثل ماذهب إليه بروكلمان ، فأقرّ بأن عرب الجاهلية كان لهم تراثهم القصصي المتعلق بأنسابهم وغزوهم وأيامهم ، وذكر أن العرب كانوا يسردون قصصهم في المواسم والأسفار . . وغلب على ظنه أنهم كانوا يحفظون شيئاً من تاريخ الأمم المجاورة لهم كالفرس وأهل تدمر ، وأن طائفة من هذه القصص مازجتها الأحاديث الخرافية وأساطير الأولين قبسوها من أهل الكتاب ، أو حملها معهم التجار العائدون من الشام والعراق .

القصة لغة

بروكلمان والقصة الجاهلية

نالينو والقصة الجاهلية

وأثر بعض المستشرقين التشكيك في التراث القصصي الجاهلي، قال بلاشير: «تجدر الإشارة من جهة أخرى إلى أن الانتحال لا يبقى محصوراً في الشعر بل يتناول النثر، حتى لتستطيع الجزم أنه ليس لدينا باستثناء القرآن سطر واحد من النثر، يرجع تاريخه إلى هذا العهد» وأغفل جولدزهر القصة الجاهلية، وأرجع بداية الفن القصصي إلى العصر الإسلامي.

والنظر الدقيق يرجع كفة بروكلمان ونالينو للأمور التالية:

(١) القصة ظاهرة إنسانية عرفت للشعوب القديمة والعرب من هذه الشعوب الموعلة في القدم، فلماذا يعرفها جيران العرب، ويجهلها العرب؟

(٢) نص القرآن الكريم في مواضع كثيرة على شيوع القصص بين الناس، وأشار إلى أن قصص الأنبياء كانت معروفة على نحو ما فجاءهم القرآن الكريم بالوجه الصحيحة لهذه القصص، ولأخبار الصالحين. ومن جملة الأحداث أو القصص التي رواها القرآن قصص جرت أحداثها خارج الجزيرة العربية كقصة ذي القرنين، وقصص جرت أحداثها في الجزيرة العربية، وتناقلت شيئاً منها الذاكرة العربية كقصة سبأ، وعاد، وثمود، ومدين، وأصحاب الفيل، قال تعالى: «ذلك من أنباء القرى نقصه عليك منها قائم وحصيد.» وقال أيضاً: «إن هذا هو القصص الحق» فالقصص كانت معروفة، والقرآن الكريم صحح ما عراها من مبالغة وتشويه وافتراء.

(٣) في الأدب الموروث عن العصر الجاهلي قصص كثيرة ولا موضع للخلاف في صحة هذه القصص، بل الخلاف في الزمان الذي تنتمي إليه. ولا يضيرها عزوها إلى الطور الثالث من تاريخ العرب، وهذا الطور - على تأخر العهد به - جاهلي لا إسلامي، وهو طور العرب المستعربة، وهم الذين يسميهم بعض المؤرخين: العدنانيين أو الإسماعيليين. والقصص التي تحدت إلينا من هذه الفترة أخلاط من قصص الملوك والرحلات والحروب والأساطير، وأخبار المعجّان، والنوادر والخرافات.

(٤) الشك في حفاظها على بنائها الفني الذي سبق الطور الثالث لا يلغيها، وإذا صحّ أنه أصابها تغيير فهذا التغيير لم يخرجها عن أصلتها وانتمائها إلى عرب الجاهلية. وهب التحريف أصابها في عصر صدر الإسلام فأصلها ثابت، وعزوها إلى العصر الجاهلي حق لأبناء ذلك العصر.

(٥) ذكرت كتب الأدب أن نقرأ من القصص الجاهليين المشهورين قد أدركوا الإسلام، فكيف ننكر على العصر الجاهلي الذي أنبتهم فنّ القصة، وبضاعتهم كلّها منه؟

وأشهرهم : النضر بن الحارث، وتميم الداري، والأسود بن سريع .
٦) قد تضعف الرواية المحفوظة في الصدور ثقة القارىء في انتهاء النصوص كلها إلى الجاهلية الأولى، لكنها لا تضعف انتهاء القصة كاملة إلى العصر الجاهلي المتأخر. لأن طائفة كبيرة من هذه القصص تتصل بأيام العرب وأنسابهم، والعرب حراس على مفاخرهم لا يفرطون فيها، والرواة الذين نقلوها ثقات لم يوصفوا بالانتحال والوضع والتزويد. قال الجاحظ: «فالعلماء الذين اتسعوا في علم العرب حتى صاروا إذا أخبروا عنهم بخبر كانوا الثقات فيما بيننا، وهم الذين نقلوا إلينا. وسواء علينا جعلوه كلاماً وحديثاً مثوراً، أم جعلوه رجزاً أو قصيداً موزوناً».

٧) إن عصر التأليف في هذا اللون من الأدب هو عصر التأليف في الألوان الأخرى، وهو - وإن تأخر بضع سنين - فتأخره لا يشكك في صحة التراث القصصي. ذكر بروكلمان أن أول من ألف في هذا الفن أبو عبد الله محمد بن القاسم المعروف بأبي العيلاء (ت: ٢٨٣ هـ) إذ صنف كتاباً في قصص الحمقى وأقوالهم وأفعالهم. ثم أبو بكر أحمد بن مروان الدينوري [ت: ٣٣٣ هـ] إذ صنف كتاباً فيه مجموعة من قصص وحكايات ونوادر طريفة، وكتاباً آخر هو كتاب «المجالسة وجواهر العلم» وفيه قصص وأحاديث. ويمكن أن نلحق بهذه الكتب كتاب «الأوراق» لأبي بكر محمد بن يحيى الصولي [ت: ٣٣٥ هـ] فإن فيه قصصاً لم تُعز إلى أصحابها، لكنها أصابت حظاً من الفن القصصي غير يسير.

ب - أنواع القصص:

زخر العصر الجاهلي بقصص وحكايات لاتظهر منزلتها بالنظر في مقدار ما بلغنا منها، بل لا بد من تقسيمها إلى أنواع، وعرض كل نوع ليتبين لنا أن عرب الجاهلية لم يعيوا بفن القصة، ولم تكن أذهانهم شحيحة، إذ أكثرت ونوعت، وسلكت القصة في جوانب الحياة المختلفة، وأهم أنواع القصة الجاهلية:

١) الأوابد: ذكر القلقشندي في سفره الضخم صبح الأعشى أوابد العرب وفسر معناها، وربطها بالقصص التي وضعت لها، فقال: «هي أمور كانت العرب عليها في الجاهلية، بعضها يجري مجرى الديانات، وبعضها يجري مجرى الاصطلاحات والعادات، وبعضها يجري مجرى الخرافات. وجاء الإسلام بإبطالها. وهي عدة أمور: الكهانة، والزجر، والطيرة، والميسر، والأزلام، والبحيرة، والسائبة، والوصيلة، والحام، وإعلاق الظهر... ورمي البعرة، وواد البنات... والهامة، وتأخير البكاء على الميت للأخذ

الأوابد

بثأره . . . والغول، وضرب الثور لتشرب البقر، وتعليق سن الثعلب، وسن الهرة . . . وتعليق الحلي على السليم . . . وكى السليم ليبراً الأجر . . . ورمي سن الصبي المثغر في الشمس . . . » ولكل واحدة من هذه الأوابد قصة نسجت حولها، وشاعت، وتداولها الناس، فعاشت بينهم أفعالاً وكلاماً، وظنوها أبدية العيش فسموها الأوابد، ثم جاء الاسلام فنسخها، فلم يبق منها غير القصص التي نسجت للكشف عن أصولها.

٢) قصص الملوك: يخطيء من يتصور جزيرة العرب أرضاً قفراً تجوئها القبائل والقوافل. فقد شهدت هذه الجزيرة حضارات وممالك، ونسجت حول الملوك قصص ومن هذه القصص قصة حجر الملقب آكل المرار مع زياد بن الهبولة الغساني، أو الحارث بن الأيهم بن الحارث الغساني، في رواية أخرى. وخلاصتها أن «حجر بن عمرو بن معاوية الكندي قد أغار في كندة وربيعة على البحرين، فبلغ زياد بن الهبولة خبرهم، فسار إلى كندة وربيعة وأمواهم، وهم خلوف، ورجاهم في غزاتهم المذكورة، فأخذ الحريم والأموال، وسبى منهم هند بنت ظالم زوج حجر.

وسمع حجر بغارة زياد فطلبه، وصحبه من أشراف ربيعة: عوف بن محلم بن ذهل بن شيبان، وعمرو بن أبي ربيعة بن ذهل بن شيبان وغيرهما. فأدركوا زياداً بالبردان، وقد أمن الطلب، فنزل حجر في سفح الجبل، ونزلت بكر وتغلب وكندة مع حجر دون الجبل، فتعجل عوف بن محلم، وعمرو بن أبي ربيعة، وقالوا لحجر: إنا متعجلان إلى زياد، ولعلنا نأخذ منه بعض ما أصاب منا، فسارا إليه، وكان بينه وبين عوف إخاء، فدخل عليه، وقال له: يا خير الفتيان، اردد عليّ أمامي، فردّها عليه وهي حامل. ثم إن عمرو بن أبي ربيعة قال لزياد: يا خير الفتيان، اردد عليّ ما أخذت من إبلي، فردّها عليه، وفيها فحلها، فنازعه الفحل إلى الإبل، فصرعه عمرو، فقال له زياد: يا عمرو، لو صرعتم يا بني شيبان الرجال كما تصرعون الأبل لكنتم أنتم أنتم. فقال عمرو: لقد أعطيت قليلاً، وسميت جليلاً، وجرت على نفسك ولباً طويلاً، ولتجدن منه، ولا والله لا تبرح حتى أروي سناني من دمك، ثم ركض فرسه حتى صار إلى حجر، فأخبره الخبر، فأقبل حجر في أصحابه، حتى إذا كان بمكان يقال له الحفير، أرسل سدوس بن شيبان وصليح بن غنم يتجسسان له الخبر، ويعلمان علم العسكر. فخرجوا حتى هجما على عسكره ليلاً، وقد قسم الغنيمة وأطعم الناس ثمراً وسمناً. فلما أكل نادی؛ من جاء بحزمة حطب فله قدرة تمر. فجاء سدوس وصليح بحطب، فناولهما

تمراً، وجلسا قريباً من قبته، ثم انصرف صليح إلى حجر، فأخبره بعسكر زياد، وأراه التمر. أما سدوس فقال: لا أبرح حتى آتية بأمر جلي، وجلس مع القوم يتسمع ما يقولون، وهند امرأة حجر خلف زياد، فقالت: إن هذا التمر أهدي إلى حجر من هجر، والسمن من دومة الجندل. ثم تفرق أصحاب زياد عنه، فضرب سدوس يده إلى جليس له، وقال له من أنت؟ مخافة أن يستنكره الرجل: فقال: أنا فلان بن فلان، ودنا سدوس من قبة زياد بحيث يسمع كلامه، ودنا زياد من هند امرأة حجر، فقال لها: ما ظنك الآن بحجر؟ فقالت: ما هو ظن، ولكنه يقين. وإنه والله لن يدع طلبك حتى يطالع القصور الحمر - تعني قصور الشام - وكأني به في فوارس شيبان، يذمرهم ويذمرونه، وهو شديد الكلب، تزيد شفتاه، وكأنه بعير أكل مرار، فالنجاء النجاء، فإن وراءك طالباً حثيثاً، وجمعاً كثيفاً، وكيداً متيناً، ورأياً صليماً، فرفع يده، فلطمها، ثم قال لها: ما قلت هذا إلا من عجبك به، وحبك له، فقالت: والله ما بغضت ذا نسمة قط بغضي له، ولا رأيت رجلاً أحزم منه نائماً ومستيقظاً، إن كان لتنام عيناه فبعض أعضائه مستيقظ. وكان إذا أراد النوم أمرني أن أجعل عنده عساً من لبن، فبينما هو ذات ليلة نائم وأنا قريب منه أنظر إليه إذ أقبل أسود سالخ إلى رأسه، فنحى رأسه، فمال إلى يده، فقبضها، فمال إلى رجله فقبضها، فمال إلى العس، فشر به ثم بحه، فقلت: يستيقظ، فيشر به، فيموت، فاستريح منه، فانتبه من نومه، فقال: عليّ بالإناء، فأتيته به، فشّمه، ثم ألقاه، فهريق، فقال إلى أين ذهب الأسود، فقلت ما رأيته، فقال: كذبت والله - وذلك كله بأذن سدوس - فلما نامت الأحراس، خرج يسري ليلته حتى صبح حجراً فقال:

أَتَاكَ الْمَرْجُفُونَ بِرَجْمٍ غَيْبٍ عَلَى دُهَشٍ، وَجِئْتُكَ بِالْيَقِينِ
فَمَنْ يَكُ قَدْ أَتَاكَ بِأَمْرِ لَبْسٍ فَقَدْ آتَى بِأَمْرِ مُسْتَبِينِ

ثم قص عليه ما سمع به، فأسف ونادى بالرحيل، فساروا حتى انتهوا إلى عسكر ابن الهبولة، فاقتتلوا قتالاً شديداً، فانهزم أصحاب ابن الهبولة، وقتلوا قتلاً ذريعاً، واستنقذت بكر وكندة ما كان بأيديهم من الغنائم والسبي وعرف سدوس زياداً فحمل عليه، فاعتنقه وصرعه، وأخذه أسيراً، فلما رآه عمرو بن أبي ربيعة حسده. فطعن زياداً، فقتله، فغضب سدوس، وقال: قتلت أسيري، وديته دية ملك، فتحاكمنا إلى حجر، فحكم على عمرو وقومه لسدوس بدية ملك، وأعانهم من ماله، وأخذ حجر زوجته هند، فربطها إلى فرسين، ثم ركضهما، حتى قطعاهما، وقال فيها:

إِنَّ مَنْ غَرَّهَ التَّسَاءُ بِشَيْءٍ بَعْدَ هِنْدٍ لَجَاهِلٍ مَغْرُورٌ
حُلُوهُ السَّيْنِ وَالْحَدِيثِ، وَمُرٌّ كُلُّ شَيْءٍ أَجَنٌّ عَنْهَا الضَّمِيرُ
كُلُّ أَنْشَى وَإِنْ بُدَا لَكَ مِنْهَا آيَةُ الْحَبِّ، حُبُّهَا خَيْتَمُورٌ

ومن هذا النوع القصص التي تروي أخبار ملوك الحيرة، كقصة النعمان الأعور، وبنائه قصر الخورنق وغدره بسنمار. وقصة المنذر بن ماء السماء في حربه مع الغساسنة، وقصص ملوك الغساسنة، وكتب الأدب زاخرة بها.

٣) قصص الأسفار والحروب: كانت للعرب في جاهليتهم أسفار ورحلات كثيرة لا تهدأ، وهذه الأسفار تخضت عن حكايات وقصص كثيرة صورت أهوال الأسفار، ومشاق الطرق، والمخاوف التي تعترض سبلهم، وتحدثت عن قوة الجن ومخاطر الغيلان والسعالي.

ومن أبرز أسفارهم رحلة عير كسرى إلى اليمن المسماة يوم الصفقة، وقصة فتكة البراض، وقصة الأعشى وتابعه الجني مسحل، وقصة أولاد نزار بن معد مع الأفعى بن الأفعى الجرهمي، ورحلة أبي طالب إلى الشام والبشرى التي زفها له بحيرى الراهب. لكن قصص الحروب تبقى أهم من قصص الأسفار وأطول، فقد شهدت جزيرة العرب حروباً قلبية طويلة كحرب البسوس، وتعد هذه الحرب - على ما فيها من مبالغة - من أشهر الملاحم العربية، وتعد أحداثها وقصصها من أجمل الأحداث والقصص، وأشدّها ارتباطاً بطبيعة الأمة العربية في العصر الجاهلي، ومهما يكن حظها من الغلو قليلاً أو كثيراً فإن النفس تطمئن إليها أكثر مما تطمئن إلى الإلياذة والأوديسة، وقد أشرنا قبل إلى طائفة من حكاياتها في حديثنا عن الرثاء، ومن طلب الاستزادة فعليه بكتاب أيام العرب، ويكتب الأدب الأخرى التي عنيت بإبرازها وروايتها مشفوعة بالشعر الحماسي.

ومن هذا النوع قصة داحس والغبراء، وحروب الأوس والخزرج.

٤) الأساطير: حاول ابن فارس أن يربط الأساطير بتسطير الكلام، وأن يفهم من هذا التسطير الاختلاق والافتراء، فقال: «السين والطاء والراء أصل مطرد يدل على اصطفاف الشيء كالكتاب والشجر، وكل شيء. فأما الأساطير فكأنها أشياء كتبت من الباطل، فصار ذلك اسماً لها، مخصوصاً بها. يقال سطر فلان علينا تسطيراً إذا جاء بالباطل. وواحد الأساطير إسطار وأسطورة».

ومعنى الأسطورة: كما ورد في المعجم الفلسفي، هو «أنها قصة خيالية ذات

أصل شعبي، تمثل فيها قوى الطبيعة بأشخاص يكون لأفعالهم ومغامراتهم معان رمزية» فالأسطورة لها أصل من التاريخ، أو من تراث الشعب، لكن هذا الأصل امتزج بالخيال وداخلته قوى غير مرئية كالجنّ والشياطين والأمور الغيبية الخارقة. «وأساطير الجاهليين عن الجن متعددة الأشكال والألوان. وهذه الأساطير والمخارق لا يمكن أن تكون صحيحة في واقع حياتهم لاستحالة ذلك عقلاً. فهي لا تعدو أن تكون من نسج خيالهم وتزديدات أوهامهم. وإن كان بعضها قد بني على شيء من التاريخ والواقع».

وقد علل الجاحظ نشأة الأساطير وشيوعها في العصر الجاهلي، فقال: «كان أبو إسحاق يقول في الذي تذكر الأعراب من عزيف الجنان، وتغول الغيلان: أصل هذا الأمر وابتدأؤه أن القوم لما نزلوا بلاد الوحش عملت فيهم الوحشة. ومن انفرد وطال مقامه في البلاد والخلاء والبعد عن الإنس استوحش، ولا سيما مع قلة الأشغال والمذاكرين. . . وإذا استوحش الإنسان تمثل له الشيء الصغير في صورة الكبير، وارتاب وتفرّق ذهنه، وانتقضت أخلاطه، فرأى ما لا يرى، وسمع ما لا يسمع، وتوهم على الشيء السير الحقيق أنه عظيم جليل. ثم جعلوا ما تصور لهم من ذلك شعراً تناشدوه، وأحاديث توارثوها، فازدادوا بذلك إيماناً، ونشأ عليه الناشء، وربى به الطفل. فصار أحدهم حين يتوسط الفياقي، وتشتمل عليه الغيطان في الليالي الحنادس، فعند أول وحشة وفزعة، وعند صياح بومة، ومجاوبة صدى، وقد رأى كل باطل وتوهم كل زور، وربما كان في أصل الخلق والطبيعة نفاجاً وصاحب تشنيع وتهويل، فيقول في ذلك من الشعر، على حسب هذه الصفة. فعند ذلك يقول: رأيت الغيلان، وسمعت السعلاة، ثم يتجاوز ذلك إلى أن يقول: رافقتها، تزوجتها. . . وما زادهم في هذا الباب، وأغراهم به، ومدّ لهم فيه أنهم ليس يلقون بهذه الأشعار وهذه الأخبار إلّا أعرابياً مثلهم، وإلّا عامياً لم يأخذ نفسه قطّ بتمييز ما يستوجب التكذيب والتصديق والشك». هذه هي الأسس النفسية والاجتماعية لأساطير العرب في الجاهلية. وأشهر الأساطير، قصة طسم وجديس، وقصة مصرع الزباء، وقصة علقمة بن صفوان وشق ابن الجن، وقصة إساف ونائلة.

ومن أساطير العرب ما عزي إلى الأجرام السماوية لتفسير أوضاعها، ومنها «أن الدبران خطب الثريا، وأراد القمر أن يزوجه بها، فأبت عليه ودلّت عنه، وقالت للقمر: ما أصنع بهذا السبروت^(١) الذي لا مال له؟ فجمع الدبران قلاصه^(٢) يتجول بها، فهو

(١) الفقير.

(٢) نوقه والقلاص جمع الجمع.

يتبعها حيث توجهت، يسوق صداقها قدّامه».

ومنها «أن الشعرى البيانية كانت مع الشعرى الشامية، ففارقتهما، وعبرت المجرة، فسميت الشعرى العبور، فلما رأت الشعرى البيانية فراقها إياها بكّت عليها، حتى غمصت عينها، فسميت الشعرى الغميصاء».

هذا يسير من كثير من أساطير العرب التي طمستها أساطير اليونان لأنه لم يتح لها من يخرجها من مكانها.

٥) الخرافات: الخَرْفُ في اللغة «فساد العقل من الكبر» وأصل الخرافة كما جاء في لسان العرب «الحديث المستملح من الكذب، وقالوا: حديث خرافة. ذكر ابن الكلبي في قولهم: حديث خرافة: أنّ خرافة من بني عذرة أو من جهينة، اختطفته الجن، ثم رجع إلى قومه، فكان يحدث بأحاديث مما رأى، يعجب منها الناس، فكذبوه، فجري على ألسن الناس.»

ثم انتقل معنى الخرافة من الدلالة على باطل الأحاديث ومصروفها إلى الدلالة على القصص الموضوعة على ألسنة الحيوانات، والنباتات والجمادات. والغاية من هذه القصص التريّة والوعظ، وتقديم النصيح بقلب قصصي جذاب.

وهذا الضرب من القصص كثير قديم، كان شائعاً بين الشعوب المختلفة، كقصة السبع والسنور المصرية القديمة التي وجدت مكتوبة على ورقة من أوراق البردي، وكليلة ودمنة السنسكريتية الأصل، وحكايات إيسوبوس اليونانية. ومنها في العربية حكاية الأرنب والثعلب حينما احتكما إلى الضّب. وخلاصتها كما رواها الميداني: «مّا زعمت العرب على ألسن البهائم قالوا: إن الأرنب التقطت ثمرة، فاختلسها الثعلب، فأكلها، فانطلقا يختصمان إلى الضّب فقالت الأرنب: يا أبا الحسل. فقال الضّب: سمياً دعوت: قالت: أتيناك لنختصم إليك. قال: عادلاً حكمتما. قالت: فاخرج إلينا. قال: في بيته يؤتى الحكم. قالت: إني وجدت ثمرة. قال: حلوة فكليها. قالت: فاختلسها الثعلب. قال: لنفسه بغى الخير. قالت: فلطمته. قال: بحقك أخذت. قالت: فلطمني. قال: حرّ انتصف. قالت: فاقض بيننا. قال قد قضيت.» ومنها قصة ذات الصفا التي نظمها النابغة الذبياني شعراً، وقصة الضب والصفدع.

٦) قصص المجون: في التراث العربي القصصي نوع من القصص لحمته وسداه صلة الرجال بالنساء، وما يعرف هذه الصلة من خلاعة وهو فسوق، وما يدور في مجالس

الخرافات

يسوع هذا الضرب في أدب الأمم - حكاية الأرنب والثعلب

الشراب من عبث ورفث . وأكثر الأبطال في هذه القصص من الخلعاء الفتاك ، وأقلهم من كبراء القوم الذي يجدون في الشباب والفراغ والجدّة متسعاً عن الكد ، فيلهون ويقصفون ، وتروى أخبار لهُوهم على سبيل الإمتاع .

من هذه القصص قصة عدي بن نصر، وجذيمة بن مالك ، وقصة تأبط شرّاً مع امرأة من بني فهم ، وقصة (دائرة جلجل) التي أشرنا إليها في الحديث عن حياة امرئ القيس ، وقصة المنخل والمتجرّد .

٧) النوادر : كان كثير من الملوك والأشراف يستمتعون في مجالسهم بما يروى من قصص الفكاهة ، واتخذ بعض الملوك ندماء عرفوا برواية النوادر أو اختراعها ، كنوادر سعد القرقرّة هازل النعمان بن المنذر ملك الحيرة .

فإذا انتقلت من قصور الملوك إلى خيام السوق سمعت النوادر وأخبار الحمقى تقص ، ومنها قصة نسوة لم يكن لهن رجل ، فزوّجن إحداهن رجلاً ، كان ينام الضحى ، فإذا أتينه بصبح قلن : قم فاصطح ، فيقول : لونهتني لعادية . فلما رأين ذلك قال بعضهن لبعض : إنّ صاحبنا لشجاع ، فتعالين حتى نجرّبه ، فأتينه كما كنّ يأتينه ، فأيقظنه ، فقال : لولعادية نهتني ، فقلن : هذه نواصي الخيل ، فجعل يقول : الخيل الخيل !! ؟؟ ويضطر حتى مات . فضرب به المثل في الجبن فقلل أجبن من المنزوف ضرطاً . « وكتب الأدب تزخر بقصص كثيرة تروي نوادر العرب ، وأخبار النوكى .

ج - خصائصها الفنية :

قبل الحديث عن خصائص القصة في العصر الجاهلي يجب أن نفرد القصة على أنها جنس من الأجناس الأدبية ، كالقصيدة ، والخطبة ، والرسالة ، وبعد ذلك ننظر في المستوى الذي بلغته . ومما يجعلنا حراساً على ذلك أن بعض الدارسين المحدثين حاول أن ينفي القصة العربية القديمة ، أو أن ينفي قيمتها الفنية ، وأن ينأى بها عن أن تكون فناً متميّزاً ، وحجته في موقفه هذا أن القصة الجاهلية لم تتوافر لها العناصر الفنية التي حددها أرسطو ، ولم توافق في مبناها ومضمونها مبنى القصة الأوروبية الحديثة ومضمونها ، وفي هذا الموقف الذي يحاول صاحبه أن يتزيّأ بزّي العلم مجانية صريحة للأساليب العلمية في البحث .

إن لكل أمة أديباً يُدرس وفق قيم هذه الأمة ومقاييسها ، لأنه يعبر عمّن كتبه ، وعمّن كتب له وعنه . فأصول الأدب اليوناني أصدق محكّ للكشف عن جوهر الأدب اليوناني ، وقواعد النقد الغربي أشرف محكمة يحتكم إليها في دراسة الأدب الغربي ،

فليس لنا أن نحاكم الأديين اليوناني القديم والغربي الحديث بمعايير الجرجاني وشوفي ضيف، وليست جودة الأدب العربي مرهونة باقترابه من معايير النقد الغربي الحديث. وما الذي جعل مقياس الإحسان أو الإساءة في أدبنا - كما يرى الدكتور علي عبد الحليم محمود - تابعاً لمقاييس الأجانب؟ «أهو الانبهار بحضارة الغرب التي تنتمي الى حضارة الإغريق واللاتين، أم ولع المغلوب بتقليد الغالب، أم الغزو الفكري نتيجة اتصالنا بالحضارة الأوروبية؟».

ومهما يكن حظّ القصة العربية القديمة من التحليق أو الإسفاف فإنّ لها سمات فنية يحسن تحديدها قبل الحكم على القصة، وأهم هذه السمات:

(١) القدم: القصة كما يرى الباحثون المنصفون سبقت الشعر، لأنها لا تحتاج إلى جهد فني أو فكري.

(٢) تعبيرها عن الإنسان العربي: استطاعت القصة القديمة - على بساطتها - أن تكشف عن طباع العرب وأفكارهم وأهوائهم، وأن تريح أعصابهم من التوتر، وأن تستوعب ما فيها من هموم وأوهام، وأن تخلق نوعاً من التلاؤم بينهم وبين أسرار الطبيعة، وأن تروي ظمأهم إلى المعرفة، وشوقهم الى اكتشاف المجهول.

(٣) المشاركة في صنع القيم: شاركت القصة الشعر وغيره من فنون الأدب في صياغة المثل العليا، وتحديد القيم، وتوضيح للعلاقات بين القبائل، وبين الفرد والقبيلة، فكانت بذلك شكلاً من أشكال الأعراف والقوانين غير المكتوبة التي تنظم الحياة الاجتماعية والسياسية.

(٤) تصوير البطل الرمزي: اختارت القصة القديمة شخصيات مرموقة، جعلتها رموزاً للفضائل فالسمو يمثل الوفاء، وعنزة يصوّر أعلى درجات الشجاعة، وحاتم غاية الكرم. ولا يعني هنا أن تكون أحداث القصص المروية عنهم واقعية أم مجانبة للواقع، فالمثل الأعلى يجب أن يكون قمة يرقى إليها التواقون إلى السمو، لا هضبة سهلة المرتقى، يصعد بها العامة والأغمار.

(٥) بساطة البنية الفنية: توافر للقصة العربية ما توافر لغيرها من القصص الإنسانية من عناصر فنية، لكن هذه العناصر من أحداث وسرد وبيئة وفكرة وهدف وشخصيات غير ناضجة، فالحبكة يعوزها الترابط المحكم، والشخصية - على ما فيها من مثالية ومبالغة - بسيطة ذات صفة واحدة لا تعقيد فيها، ويمكن أن توصف بأنها شخصية نمطية، والأحداث لا تلتزم الواقعية، والبيئة لا ترسم واضحة المكان والزمان في بعض الأحيان،

ولا يتم التفاعل بينها وبين الأحداث والشخصيات .
وهذه السمات لا تنال من القصة الجاهلية ، بل توفّيها حقّها ، وتجعلها صورة
صادقة لما يجب أن يكون عليه الفن القصصي في مجتمع تغلب عليه البداوة ببساطتها
وفطريتها ووضوحها .

الفصل السادس

الرسائل والعهود

قصة الرسائل والعهود

إبراهيم

رسالة المنذر إلى كبرى

كتابة الرسائل والعهود ترافق الحضارة والاستقرار، ولما كانت الممالك العربية لا تشغل من جزيرة العرب إلا أقلها، ولا ينضوي تحت ألوية الملوك من العرب إلا أقلهم فقد قُلت لديهم الرسائل والعهود المدونة، وهذا القدر اليسير الذي أنشأه عرب الجاهلية، أو الذي وصلنا مما أنشأه عرب الجاهلية لا يقفنا على صورة صحيحة تامة للرسائل والعهود التي عرفها العرب في العصر الجاهلي.

فإن نظرنا في الرسائل نظراً فاحصاً ظهر لنا أنّ بعضها نقل إلينا عن طريق المشافهة لا الكتابة، وهذا النقل يضعف الثقة في صحتها، وأنّ بعضها نثر وبعضها شعر ومن الرسائل الشعرية رسالة لقيط بن يعمر الإيادي إلى قومه، ورسالة عبد العزى بن امرئ القيس الكلبي إلى قومه، وكتاب عدي بن زيد إلى أخيه أبي، ورد أخيه أبي، وكتاب عبد المطلب بن هاشم إلى أخواله بيثرب.

ومن أشهر الرسائل الثرية وأقدمها رسالة المنذر الأكبر إلى أنوشروان ملك الفرس في صفة جارية أهداها إليه، وفي هذه الرسالة وَصَفَ المنذر قامة الجارية، ولونها، وعينيها، وتحدث عن أصلها ونسبها، وهي رسالة طويلة، نختار منها: «إني قد وَجَّهْتُ إلى الملك جارية معتدلة الخلق، نقية اللون والثغر، بيضاء قمراء، وطفاء^(١)، كحللاء، دعجاء حوراء عيناء^(٢)، قنواء^(٣)، شماء^(٤)، برجاء^(٥)، زجاء^(٦) . . . عزيزة النفس، لم تُغذ في بؤس، حيية حصينة رزينة، حليلة ركيئة^(٧)، كريمة الخال، تقتصر على نسب أبيها دون فصيلتها، وتستغني بفصيلتها دون جماع قبيلتها. . .»

(١) وطفاء: كثير شعر الحاجبين والعينين مع استرخاء وطول.

(٢) عظيمة سواد العين في سعة.

(٣) مرتفعة الأنف محدودة وسطه: (٤) شماء: مرتفعة الأنف مع استواء أعلاه وانتصاب أرنبتها

(٥) واسعة العينين.

(٦) دقيقة الحاجبين في طول.

(٧) رزينة.

وربما كانت صحيفة المتلمس أشهر من الرسالة السابقة لارتباطها برسالة أخرى تشبهها وهي الرسالة التي ذكرناها في ترجمة طرفة بن العبد .
وصحيفة المتلمس شديدة الإيجاز، تشبه برقية من البرقيات الحديثة يأمر فيها ملك الحيرة عامله في البحرين أن يقتل المتلمس ونصّها: «باسمك اللهم . من عمرو ابن هند إلى المكعبر. أمّا بعد فإذا أتاك كتابي هذا مع المتلمس فاقطع يديه ورجليه، وادفنه حيّاً» .

ومن رسائل العرب في العصر الجاهلي رسالة بعثها النعمان إلى كسرى ينصح له فيها بالاعتماد على زيد بن عدي ، فقد توسّم النعمان في زيد كفاءة أبيه عدي ونجابهته ، فاختاره معيناً لكسرى ، وقال في تقرّظه : «إن عديّاً كان مَن أعين به الملك في نصحه ولّبه ، فأصابه مالا بُد منه ، وانقطعت مدته ، وانقضى أجله . . . وقد بلغ ابن له ليس بدونه ، رأيته يصلح لخدمة الملك ، فسرحتّه إليه . . .» .

وبعض هذه الرسائل يشبه الوصية المكتوبة ، وينطوي على حكم وأمثال ونصائح يهتدي بها الناس . روى أبو هلال العسكري في جمهرة الأمثال رسالة من هذا النمط ، وهي رسالة أكرم بن صفي التميمي إلى النعمان بن مخيمصة البارقى وقد استنصحه ، فنصح له قائلاً : «قد حلبت الدهر أشطره ، فعرفت حلوه ومرّه . كل زمان لمن فيه في كل يوم ما يُكره . كل ذي نصرة سيخذل . . . إن قول الحقّ لم يدع لي صديقاً» ولو لم يكن هذا الكلام مكتوباً في رقعة حملها رسول إلى من أرسلت إليه لأحقته بالحكم أو الأمثال .
ومن الرسائل ما كان ينقل مروياً باللسان ، لا مكتوباً على الطرس . روت كتب الأدب أن مرة أبا جساس أرسل إلى مهلهل : «إنك قد أدركت بئارك ، وقتلت جساساً ، فاكفف عن الحرب ، ودع اللجاج والإسراف ، وأصلح ذات البين ، فهو أصلح للحيين ، وانكأ لعدوهم» . وروت كتب الأدب أن الخارث بن عباد البكري أرسل إلى المهلهل من يقول له - وكان القتل قد استحر في بكر- : «أبو بجير يقرئك السلام ويقول لك : قد علمت أني اعتزلت قومي ، لأنهم ظلموك ، وخليتك وإياهم ، وقد أدركت وبئرك ، فأنشدك الله في قومك .»

ولعلّ أجمل ما بلغنا من رسائل العصر الجاهلي تلك الرسائل المرموزة الملوّنة ، وفيها ما فيها من دهاء العرب وذكائهم ، وحسن ترمسهم بالمعضلات ، وقدرتهم على حلّها . ومن أشهر رسائلهم الملوّنة رسالة ناشب الأعور العنبري إلى قومه «وكان أسيراً في بني سعد ، وقد تجمعت للهازم لتغير على تميم ، فسألهم أن يعطوه رسولاً يرسله إلى قومه

يوصيهم بحنظلة المرتدي خيراً - وكان حنظلة أسيراً في بني العنبر - فقالوا له : على أن توصيه ونحن حضور ، وأتوه بغلام فادعى الأعور أن الغلام أحق ، وملاً كفه من الرمل ، وسأله : كم هذا في كفي ؟ قال الغلام : شيء لا يحصى كثرة ، ثم أومأ إلى الشمس ، وقال : ما تلك ؟ قال هي الشمس . قال : فاذهب إلى قومي ، فأبلغهم عني التحية ، وقل لهم يحسنوا إلى أسيرهم ، ويكرموه . فإني عند قوم محسنين إليّ مكرمين لي . وقل لهم : فليعروا جلي الأحمر ، ويركبوا ناقتي العيساء بآية ما أكلت معهم حيساً ويرعوا حاجتي في بني مالك . وأخبرهم أن العوسج قد أورك ، وأن النساء قد اشتكت .

فلما أتاهم الرسول وأبلغهم ذلك ، قالوا : ما نعرف هذا الكلام ، فقال هذيل بن الأخنس : يا بني العنبر قد بين لكم صاحبكم : أما الرمل الذي قبض عليه فإنه يخبركم أنه أتاكم عدد لا يحصى ، وأما الشمس التي أومأ إليها ، فإنه يقول : إن ذلك أوضح من الشمس . وأما جملة الأحمر فهو الصّان ، يأمركم أن تعروه ، وأما ناقته العيساء فهي الدهناء ، يأمركم أن تحتزوا فيها . وأما أبناء مالك فإنه يأمركم أن تندروا بني مالك بن حنظلة ما حذرهم ، وأن تمسكوا الحلف بينكم وبينهم . وأما العوسج الذي أورك فيخبركم أن القوم قد لبسوا السلاح . وأما تشكي النساء فيخبركم بأنهن عملن شقاء يغزون به ، وأراد بالحيس أخلاطاً من الناس قد غزوكم فتحذرت عمرو بن عقيم ، فركبت الدهناء ، وأنذرت بني مالك ، فلم يتحولوا ، فصباحتهم اللهازم .

من النمودجات التي عرضناها يظهر لنا أنّ رسائل العرب في العصر الجاهلي كانت أنماطاً فنمط مكتوب على طرس ، ونمط مروّي باللسان ، ونمط يرسله عربي إلى آخر في بلاد العرب ، ونمط يرسله عربي إلى أجنبي خارج الجزيرة العربية .

ويظهر لنا كذلك أن نصوص الرسائل الشفهيّ منها والمكتوب قصيرة . تؤثر الإيجاز ، فتعبر عن الأفكار بأقصر الجمل ، وأوضح الألفاظ ، فإذا قصدت إلى الإلغاز صنعتها بلا إغراب . ومن مظاهر الإيجاز الزهد في المقدمات ، والهجوم على الغرض بلا تمهيد ، أو التمهيد للغرض بجملة تقليدية مألوفة ، هي ذكر اسم الله ، وتميزت رسائل قريش بالمقدمة المألوفة «باسمك اللهم» حتى جاء الإسلام ، فأبطلها ، وبدأ بالمقدمة التي ما زالت متبعة إلى اليوم وهي : بسم الله الرحمن الرحيم . ويبدو أن هذه المقدمة كانت متبعة قبل الإسلام ، إذ أوردها القرآن فاتحة لرسالة أرسلها سليمان إلى ملكة سبأ .

والعهود في الجاهلية كالرسائل عرفها العرب منطوقة، ومخطوطة، ومن أشهر العهود المكتوبة في الجاهلية الحلف الذي عقده عبد المطلب بن هاشم مع خزاعة. روى الطبري أن المتحالفين دخلوا الكعبة، وكتبوا كتاباً منه: «باسمك اللهم. هذا ما تحالف عليه عبد المطلب بن هاشم ورجالات عمرو بن ربيعة من خزاعة. تحالفوا على التناصر والمواساة ما بل بحر صوفة^(١)، حلفاً جامعاً غير مفرق الأشياخ على الأشياخ، والأصاغر على الأصاغر، والشاهد على الغائب. . . حلف أبد لطول أمد، يزيده طلوع الشمس شداً، وظلام الليل مداً. . .».

ومن الواضح أن الرسائل والعهود متقاربة في الأسلوب، وأن خصائصها لا تخالف الخصائص العامة في النثر الجاهلي. فالنصوص قصيرة، والمقدمات أقصر، والسجع والصور والتوازن والإيقاع الصوتي تضيف إلى فصاحة اللغة زينة رشيقة لا تبهظها، ولا تطفئ على وضوح الأفكار.

(١) الصوفة: الإسفنج.

الفصل السابع

الوصف والمحاورة

إذا كانت الفنون المختلفة تعبيراً فنياً عن أفكار الإنسان ومشاعره، فالشعر أرقى هذه الفنون، وأقدرها على البوح لما امتاز به من تصوير وموسيقا وعمق. فلا عجب أن يستأثر بعقول العرب، وأن يفوق قسيمه النثر.

غير أن بعض النثر قد يلحق بالشعر، أو يحاول، وهو يجاريه، أن يلحق به، فيتخفف من الفكر الثقيل، ويريش ألفاظه بالصور القادرة على التحليق. وأقدر أنواع النثر على مجازة الشعر الوصف والمحاورة. لأن صور الوصف أمدُّ الصور النثرية أجنحة، وأكثرها عناية بالجمال، ولأن المحاورة تبتُّ في الكلام حياة متدفقة تحول الأفكار المجردة إلى مشاهد مسرحية متحركة.

ولا يخطيء من يدعي أن التفاضل بين الأدباء مرهون بتفاضلهم في القدرة على التصوير أي في براعتهم في الوصف الحي، ولذلك حينما أراد بنو عامر أن يندبوا لبيداً للدفاع عن القبيلة بين يدي ملك الحيرة اختبروا ملكته، وطلبوا منه أن يصف بقلة قيمته حقيرة تدعى التربة، فقال في صفتها: «هذه التربة التي لا تذكي ناراً، ولا تؤهل داراً، ولا تسر جاراً، عودها ضئيل، وفرعها قليل، وخيرها قليل. شرُّ البقول مرعى، وأقصرها فرعاً، فتعساً لها، وجدسماً».

ولا يعنينا الحكم على لبيد أوله، وإنما يعنينا ما أسفر عنه الامتحان، فقد نجح لبيد وقدمه قومه - وهو فتى - على الكهول الفحول، فتكلّم وأجاد.

ولما كانت هذه البقلة الضئيلة الهزيلة شحيحة بالصور التي تضعها بين عيني الواصف فإننا نؤثر التماس الصور في آفاق رحبة، يجد الواصف بين جنباتها مراداً لخياله، ومُسرّحاً لملكته وإليك هذه الألواح التي رسمها رادة المراعي. «أجدبت بلاد مذحج، فأرسلوا رواداً، من كل بطن رجلاً. فبعثت بنو زبيد رائداً، وبعثت النخع رائداً، وبعثت جعفيّ رائداً، فلما رجع الرواد قيل لرائد بني زبيد: ما وراءك؟ قال:

رأيت أرضاً مُوشِمةً^(١) البقاع، نائمة^(٢) النقا^(٣)، مستحلبة^(٤) الغيطان^(٥)، ضاحكة^(٦) القريان^(٧)، واعدة وأحر بوفائها، راضية أرضها عن سمائها^(٨). وقيل لرائد جعفي: ما وراءك؟ قال: رأيت أرضاً جمعت السماء أقطارها، فأمرعت^(٩) أصبارها^(١٠)، وديثت^(١١) أوعارها، فبطنائها^(١٢) غمقة^(١٣)، وظهرانها^(١٤) غدقة^(١٥)، ورياضها مستوسقة^(١٦)، ورقاقها^(١٧) رائخ^(١٨)، وواطئها سائخ^(١٩)، وماشيتها^(٢٠) مسرور، ومصرمها^(٢١) محسور. وقيل للنخعي ما وراءك؟ فقال: مداحي^(٢٢) سيل، وزهاء^(٢٣) ليل وغيل^(٢٤) يواصي^(٢٥) غيلاً، قد ارتقت أجزاها^(٢٦)، ودمت^(٢٧) عزازها^(٢٨)، والتبدت أقوازها^(٢٩)، فرائدها

(١) أوشمت الأرض: بدا فيها شيء من النبات.

(٢) راشعة

(٣) ج نقع وهو الأرض الحرة الطين يستنقع فيها الماء.

(٤) استحلبت التبت: غطى الأرض أو كاد.

(٥) المظمّن الواسع من الأرض.

(٦) مجاري المياه من الربا إلى الرياض.

(٧) مطرها. (٨) أخصبت. (٩) نواحيها. (١٠) لينت.

(١١) ج بطن وهو المظمّن من الأرض.

(١٢) ندية.

(١٣) ج ظهر وهو ما ارتفع من الأرض يسيراً.

(١٤) غدقة كثيرة البلل والماء.

(١٥) منتظمة.

(١٦) الأرض اللينة من غير رمل.

(١٧) مفرط اللين.

(١٨) تسوخ رجلاه في الأرض للينها.

(١٩) صاحب الماشية.

(٢٠) فقيرها.

(٢١) ج مدحى والمدحى اسم مكان ودحا الأرض بسططها.

(٢٢) شخص وجعل نبتها زهاء ليل لشدة خضرته.

(٢٣) ماء جار على وجه الأرض.

(٢٤) يواصل.

(٢٥) ج جرز وهي التي لم يصبها المطر أو التي لا نبت فيها.

(٢٦) دمت: لين.

(٢٧) أرضها الصلبة.

(٢٨) ج قوز وهو المستدير من الرمل.

أنق^(١)، وراعيها سنق^(٢). فلا قضض^(٣) ولا رمض^(٤). عازبها^(٥) لا يفزع، وواردها، لا يُنكح^(٦). فاختاروا مراد^(٧) النخعي. فلماذا آثروه، وزهدوا في غيره؟ لأنه أخصب من البقاع التي رآها الزبيدي والجعفي؟.

يغلب على ظننا أنهم لم يؤثروه لخصبه بل لخصب الخيال الذي وصفه. فقد تكون البقاع التي رآها الرائدان الآخران أكثف نباتاً، وأطيب هواءً، وأعذب ماءً، لكنهما لم يلغا صاحبهما في دقة الرسم، فغلبت الملكة المصوّرة جارحة البصر. فانظر كيف سحر البيان الساحر نفوس العرب، وكيف ينصاعون لما يسمعون؟.

ولم يبرع العرب في وصف الطبيعة فحسب، بل برعوا في تصوير الإنسان، ووصف جماله براعة بيزون بها كبار الرسّامين في أوروبا ممن اتخذوا الواقعية مذهباً لهم في نقل ما يرون من كمال الجسم البشري. ومن أجمل ما رسم العرب صورةً رسمتها عصام الكندية لربة الجمال في عصرها أم إياس بنت عوف بن محلم، رسمت هذه الصورة للحارث بن عمرو ملك كندة حينما سألها عنها.

قالت عصام: «رأيتُ جبهة المرأة المصقولة، يزينها شعراً حالك كآذنان الخيل، إن أرسلته خلته سلاسل، وإن مشطته قلت عناقيد جلاها الوابل، وحاجبين كأنهما خطأ بقلم، أو سوداً بحمم، تقوّسا على مثل عين الطيبة العبهره^(٨)، بينهما أنف كحدّ السيف المصقول حفت به وجنتان كالأرجوان، في بياض كالجمان شق فيه فم كالخاتم، للذيذ المبسم، فيه ثنايا غرّ ذات أشر^(٩)، تغلب فيه لساناً بفصاحة وبيان بعقل وافر، وجواب حاضر، تلتقي دونه شفتان حماوان، تحلبان ريقاً كالشهد، ذلك في رقبة بيضاء كالفضة، ركبت في صدر كصدر تمثال دمية، وعضدان مدحجان، يتصل بهما ذراعان، ليس فيهما عظم يمس، ولا عرق يجسّ، ركبت فيهما كفان دقيق قصبهما، لين عصبهما، يعقد إن شئت منها الأنامل، نشأ في ذلك الصدر ثديان كالرمانتين، يخرجقان عليها ثيابها،

(١) معجب.

(٢) بشم.

(٣) حصى صفار يريد أن الثبت غطى الأرض فلا ترى حصاها.

(٤) حر.

(٥) الذي يبعد بإبله في المرعى.

(٦) لا يمنع.

(٧) مرعى.

(٨) المتلثة الجسم أو الجامعة للحسن في الجسم.

(٩) تميز يكون فيها خلقة.

تحت ذلك بطن كطي القباطي المدججة. كسي عكناً كالقراطيس المدرجة، تحيط تلك العكن بسرة كالمدهن المجلو. خلف ذلك ظهر كالجداول، ينتهي ذلك إلى خصر لولا رحمة الله لانبتر، لها كف يلقدها إذا قامت، ويُقيّمها إذا قعدت، كأنه دعص الرمل، لبدنه سقوط الطل. تحملها فخذان لفوان، كأنها قفلتا على نضد جمان، تحتها ساقان خدلتان كالبردين، شبيتا بشعر أسود، كأنه حلق الزرد، يحمل ذلك قدمان كحدو اللسان، فتبارك الله مع صغرهما كيف يطيقان ما فوقهما».

وفي الأدب الجاهلي ألواح متقنة الرسم، تتصف بالخيال الصريح، والصور الحسية، والمحاورات الرشيقية، والأسلوب المسجوع. فكأن السجع كان حلية عامة تقرب النثر من الشعر، ولا يجد فيه عرب الجاهلية شيئاً من التكلف، أو كأنه خاصة من خصائص اللغة العربية، لا تنفر من وقعه الأذن، ولا يمجّه الذوق، ولا يعيبه أحد ممن يسمعون، كما يعيبه نفر من نقاد العصر الحاضر.

وقد يغلبنا الظن، فنذهب إلى أن السجع في كلام الجاهليين كان شكلاً من أشكال الكفاح في سبيل البقاء.

وتأويل هذا الظن أن عرب الجاهلية كانوا شعباً حافظاً يخزن تاريخه ما بين قلبه ولسانه، لا شعباً كاتباً ينقش تاريخه على جدران المعابد. وأنهم كانوا أمة أجبرتها الطبيعة القاسية على السفر الدائم. بين أطراف جزيرة تكنفها دول مستقرة. فالمصريون القدماء كتبوا ما حرصوا على بقاءه في أوراق البردي، وحفظوا الأوراق في قصور وأهرام شوامخ تدفع عنها عوادي الزمن، وشعب إيبلا نقش تاريخه على ألواح الفخار، وعرضها على النار، فجفف الطين، واستحجرت الكتابة، ثم حفظ ما نقش في أقباء ومكتبات ومدافن.

أما العرب فأقلهم من أهل القرى، وأكثرهم - وهم أرباب الفصاحة - من البدو الذين ألفوا الترحل، وزهدوا في الكتابة. وهبهم رغبوا في الكتابة وكتبوا، فأين يحفظون ما يكتسبون، وهم ما عاشوا على سفر؟ لذلك كان الحل الأمثل الذي تهادوا إليه بالفطرة أن يخترعوا مكتبات جوالّة، يحملونها معهم إذا تحملوا، فكانت مكتباتهم صدورهم، وكان أسلوبهم الأثير أقدر أنماط الكلام على العلق بالذاكرة، فمالوا إلى الشعر أولاً وإلى النثر المسجوع الفقرات، أو المتوازن النبرات بعد ذلك، لأن هذين الفنين أسير وأفشى، وأرسخ في الصدور. وهكذا يقودنا زعمنا إلى القول: إن السجع في نثر الجاهليين سورٌ حمى تاريخهم من إغارة النسيان، لكنه على رسوخه وشموخه كان دون سور الشعر الذي

وصف بأنه ديوان العرب . والديوان كما جاء في اللسان - مُجْتَمَع الصحف ، أي :
الشعر مكتبة العرب ، وحافظ ثقافتهم وتاريخهم . فإذا جاز لنا أن نلحق بهذا الديوان
الضخم دفترًا صغيراً يكمله فلنلحق به النثر المسجوع .

مراجع بحث النثر الجاهلي

- | | |
|-------------------------|-------------------------------------|
| ج ٤ ط بولاق | ١ - الأغاني |
| رودلف زهايم | ٢ - الأمثال العربية القديمة |
| أحمد صفوت | ٣ - جمهرة خطب العرب |
| أحمد صفوت | ٤ - جمهرة رسائل العرب |
| د. إحسان النص | ٥ - الخطابة في عصرها الذهبي |
| عبد الغني حسن | ٦ - الخطب والمواعظ |
| | ٧ - السفارة السياسية وآدابها في |
| | العصر الجاهلي |
| محمد علي دقة | ٨ - الفاخر |
| المفضل بن سلمة الضبي | ٩ - الفن ومذاهبه في النثر العربي |
| د. شوقي ضيف | ١٠ - القصة العربية في العصر الجاهلي |
| د. علي عبد الحليم محمود | ١١ - مجمع الأمثال |
| الميداني | ١٢ - المعمرون والوصايا |
| أبو حاتم السجستاني | |

٥	بين يدي الكتاب
٩	● الباب الأول: اللغة والأدب
١١	- الفصل الأول: اللغة
١٥	- الفصل الثاني: الأدب
٢٧	● الباب الثاني: الجاهلية وقضايا الأدب الجاهلي
٢٩	- الفصل الأول: الجاهلية والحياة العامة في العصر الجاهلي
٣٧	- الفصل الثاني: قضايا الأدب الجاهلي
٥٩	● الباب الثالث: موضوعات الشعر الجاهلي
٦١	- الفصل الأول: الوصف
١٠٨	- الفصل الثاني: الغزل
١٣٥	- الفصل الثالث: الفخر والحماسة
١٦٠	- الفصل الرابع: المديح
١٧٩	- الفصل الخامس: الهجاء
١٩٤	- الفصل السادس: الرثاء
٢٠٧	- الفصل السابع: الحكمة
٢٢١	- الفصل الثامن: الصعلكة
٢٣٥	● الباب الرابع: شعراء المعلقات الشعر
٢٣٧	- الفصل الأول: امرؤ القيس
٢٦٧	- الفصل الثاني: التابعة الذبياني
٢٨٩	- الفصل الثالث: زهير بن أبي سلمى
٣٢٢	- الفصل الرابع: الأعشى
٣٥٣	- الفصل الخامس: طرفة بن العبد
٣٧٤	- الفصل السادس: لبيد بن ربيعة
٣٩٤	- الفصل السابع: عمرو بن كلثوم
٤٠٨	- الفصل الثامن: عنترة بن شداد
٤٢٨	- الفصل التاسع: الحارث بن حلزة
٤٣٩	- الفصل العاشر: عبيد بن الأبرص

٤٦١	● الباب الخامس: من الشعراء الصعاليك
٤٦٣	- الفصل الأول: عروة بن الورد
٤٧٤	- الفصل الثاني: تأبط شراً
٤٨٣	- الفصل الثالث: الشنفرى
٤٩١	● الباب السادس: مسرد الشعراء الجاهليين
٥٣٧	● الباب السابع: النثر الجاهلي
٥٤١	- الفصل الأول: الخطابة
٥٤٩	- الفصل الثاني: الأمثال
٥٥٧	- الفصل الثالث: سجع الكهان وغيرهم
٥٦٠	- الفصل الرابع: الوصايا
٥٦٢	- الفصل الخامس: القصص
٥٧٣	- الفصل السادس: الرسائل والعهود
٥٧٧	- الفصل السابع: الوصف والمحاورة
٥٨٣	● الفهرس

التوزيع :

دمشق : عمر محمد ريعاوي وأولاده
حمص : السعير
هاتف ٤٤٥٦٦٥
هاتف ٢٥٨٠٢

